

مفتی اعظم
مولانا مفتی محمد
سود

کی
علمی و دینی اور سیاسی خدمات

مفتی

مولانا مفتی محمد
سود

PDFBOOKSFREE.PK

مولانا مفتی محمد
سود



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ایک ضروری گزارش!

معزز قارئین کرام! اس کتاب کو عام قاری کے مطالعہ، اُمتِ مسلمہ کی راہنمائی اور ثوابِ دارین کے خاطر پاکستان ورچوئل لائبریری پر شائع کر رہا ہوں۔ اگر آپ کو میری یہ کاوش پسند آئی ہے یا آپ کو اس کتاب کے مطالعے سے کوئی راہنمائی ملی ہے تو برائے مہربانی میرے اور میرے والدین کی بخشش کے لئے اللہ رب العزت سے دُعا ضرور کیجئے گا۔ شکریہ

طالب دُعا سعید خان



PAKISTAN VIRTUAL LIBRARY

www.pdfbooksfree.pk

مفتی اعظم مولانا مفتی محمود

کی

علمی، دینی اور سیاسی خدمات

مقدمہ: قائد ملت اسلامیہ حضرت مولانا فضل الرحمن (ایم۔ این۔ اے)

مرکزی امیر جمعیت علماء اسلام پاکستان

تحقیق و تالیف

ڈاکٹر مولانا عبدالحکیم اکبری

خطیب جامع مسجد گول یونیورسٹی

شعبہ عربی، علوم اسلامیہ و تحقیق گول یونیورسٹی ڈیرہ اسماعیل خان

مکتبۃ الحمید

بالمقابل گرڈ سٹیشن، شیخ یوسف روڈ، ڈیرہ اسماعیل خان

جملہ حقوق محفوظ ہیں

اُس وقت کے امام کو میرا سلام ہو

الحاج عبدالکریم صابر ڈیرہ۔ 1973ء

نباضِ صبح و شام کو میرا سلام ہو
شیخ الحدیث مفتی محمود شیخ وقت
جو ہر قدم پہ خضر حیاتِ عمل رہا
تاریخِ جس کو یاد رکھے گی تمام عمر
گھبرایا جو نہ بیچ و خمِ راہ سے کبھی
جو محترم ہے سارے زمانے کی واسطے
وہ جس نے ہم کو دی ہے نوید سکون دل
جو چاہتا ہے ہر طرح اسلام کا نظام
آئینِ دین کے واسطے جو وقف ہو گیا
بطلِ جلیل مفتی اعظم امام وقت
ذی جاہ ذی وقار ہیں ذیشان و ذی شعور
ذی عز و ذی اکرام کو میرا سلام ہو

صابر بصدِ خلوص و عقیدت بطرزِ نو

اُس وقت کے امام کو میرا سلام ہو

نام کتاب مفتی اعظم مولانا مفتی محمود کی علمی، دینی اور سیاسی خدمات
مؤلف ڈاکٹر مولانا عبدالحکیم اکبری
سن اشاعت 2010ء / 1431ھ
ناشر مکتبۃ الحمید، ڈیرہ اسماعیل خان
کمپوزنگ قاری حافظ محمد خالد۔ ڈیرہ اسماعیل خان
قیمت

ملنے کا پتہ

مکتبۃ الحمید

بالتقابل گرڈ سٹیشن، شیخ یوسف روڈ، ڈیرہ اسماعیل خان

فون نمبر: 0966-717806
03459822722
03229820151
03449352930
موبائل نمبر:

وہ اپنی زیست کے لمحوں کی لاج رکھتا تھا
 وہ ”کل“ کو اپنے تصرف میں ”آج“ رکھتا تھا
 وہ اک خطیب کہ شعلہ نوا بھی تھا لیکن
 غضب کی دھوپ میں شبنم مزاج رکھتا تھا
 وہ خار زار محبت پہ چل رہا تھا مگر
 گلوں پہ قرض وہ اپنا خراج رکھتا تھا
 وہ ایک مرد قلندر بھی کیا سکندر تھا

بیاد حضرت مولینا مفتی محمودؒ

غفار باہر۔ ڈیرہ۔ 2002ء

وہ شب زدوں میں سحر کا دماغ رکھتا تھا
 ہوا کے دوش پہ اپنا چراغ رکھتا تھا
 جو کر رہا تھا رفو دوسروں کے زخموں کو
 وہ شخص آپ دل داغ داغ رکھتا تھا
 وہ دشت غم کا مسافر تھا ایک دیوانہ
 وہ اپنے دل کو مگر باغ باغ رکھتا تھا

عجیب جاگتی آنکھوں میں خواب رکھتا تھا
 وہ نوک خار پہ برگ گلاب رکھتا تھا
 وہ جس کے عزم پہ قرباں جوانیوں کا غرور
 وہ مرد پیر بھی کیسا شباب رکھتا تھا
 خدا کی ذات پر اس کا یقین کامل تھا
 وہ دل میں عشق رسالت مآبؐ رکھتا تھا
 کرن کرن کو اجالوں کی بھیک دیتا تھا
 نظر نظر میں وہ صد آفتاب رکھتا تھا

فہرست مضامین

75	(۷) مولانا سید محمد میاں صاحب
78	(۸) حضرت مولانا فخر الدین صاحب
80	(۹) حضرت مولانا حافظ عبدالرحمن امر وہوی
81	(۱۰) حضرت مولانا قاری محمد عبداللہ صاحب
82	بیعت و سلوک
85	تلاذہ
85	(۱) حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی
86	(۲) صاحبزادہ محمود صاحب
87	(۳) حضرت مولانا سید حامد میاں صاحب
	(4,5,6) حضرت مولانا عبد الرحیم صاحب، حضرت مولانا مفتی عبدالرحمن صاحب اور حضرت مولانا عبد اللطیف صاحب
87	(۷) مولانا محمد رمضان صاحب میاں والی
88	(۸) مولانا محمد ضیاء القاسمی
88	(۹) مولانا نور محمد صاحب
89	(۱۰) خلیفہ محمد صاحب
89	(۱۱) مولانا محمد اکبر صاحب
89	(۱۲) مولانا قاری محمد حنیف صاحب
90	(۱۳) مولانا عبد القادر آزاد
90	(۱۴) مولانا مفتی عبد اللطیف صاحب
91	(۱۵) مولانا عبد البر محمد قاسم صاحب
91	(۱۶) مولانا عبد المجید صاحب
91	(۱۷) مفتی محمد انور شاہ صاحب
92	(۱۹) مولانا غلام یسین صاحب شاکر

13	اظہار تشکر
16	پیش لفظ
24	مقدمہ
49	باب اول: حالات زندگی
50	حنانہ ان و سلسلہ نسب
50	حنانہ یسین زئی
54	والد ماجد خلیفہ محمد صدیق صاحب
55	مفتی محمود کی ولادت
56	مفتی صاحب کے بہن بھائی
59	ماحول
62	ابتدائی تعلیم
63	اعلیٰ تعلیم
65	مدرسہ اسلامیہ امر وہہ و اجازت سند حدیث
70	استاذ کرام
70	(۱) والد ماجد خلیفہ محمد صدیق
70	(۲) مولوی شیر محمد پنیالوی
71	(۳) مولوی شیر محمد قندھاری
71	(۴) حضرت سید عبدالعزیز شاہ صاحب
71	(۵) مولانا غلام رسول صاحب
72	(۵) حضرت مولانا عبد الغفور ترکئی غزنوی
74	(۶) مولانا عجب نور صاحب

170	باب دوم: علمی خدمات
171	آپ کا علمی مقام
182	تدریسی خدمات
190	حدیثی خدمات
192	فقہی خدمات
202	جدید فقہی مسائل کے حل میں آپ کی خدمات
205	مسئلہ رویت ہلال میں ریڈیو، ٹیلیفون وغیرہ کے استعمال کا حکم
209	مشینی ذبیحہ کا مسئلہ
214	بندوق کی گولی سے شکار کا حکم
217	نوٹ کی شرعی حیثیت اور اس پر زکوٰۃ کی ادائیگی کا حکم
218	درہم و مثقال کے وزن میں اختلاف اور اس کا حل
218	مرزائیوں کی اولاد کے ارتداد کا مسئلہ
220	ایک حنفی کے لئے کسی خاص مسئلہ میں ائمہ ملاحہ میں کسی دوسرے امام کی پیروی کا مسئلہ
221	حنلائی سائنسدانوں کی چپاند تک رسائی کا مسئلہ
224	بینک کی طرف سے زکوٰۃ کی جبری وصولی کا مسئلہ اور مولانا مفتی محمود کا موقف
228	بحیثیت قاری و مفسر
231	تفسیری خدمات
235	بحیثیت ادیب و خطیب آپ کی صفات و خدمات
244	تالیفات و تصنیفات
264	خلاصہ بحث
266	حوالہ جات
276	باب سوم: دینی خدمات
277	دینی مقام

92	(۲۰) مولانا عبدالرحمن فخر صاحب
93	(۲۱) مولانا محمد جان صاحب کوئٹہ
93	(۲۲) مولانا دُر محمد صاحب
93	(۲۳) مولانا مفتی سعد الدین صاحب
94	(۲۴) مولانا محمد صاحب
94	(۲۵) مولانا فضل الرحمن
95	(۲۶) مولانا قاضی حبیب الرحمن صاحب
95	نکاح، اولاد و احفاد
97	عسائی و حناگی زندگی
101	عبدل خیل منتقلی و مستقل قیام
102	مدرسہ قاسم العلوم ملتان
104	بچپن اور جوانی کے پسندیدہ کھیل
106	قید و بند
108	تاتلانہ حملے
116	خواب میں حضور ﷺ کی زیارت
119	بیرون ملک سفر
124	لاحق بیماریاں اور علاج
130	حج کے لئے روانگی، کراچی آمد اور مصروفیات
133	وفات حسرت آیات
136	جسارہ و تدفین
139	ذاتی اوصاف و کمالات
157	خلاصہ بحث
158	حوالہ جات

367	تحریک ختم نبوت ۱۹۷۴ء میں قائدانہ کردار
372	جہاد افغانستان میں کردار
377	خلاصہ بحث
380	حوالہ جات
392	باب چہارم: سیاسی خدمات
393	ملکی سیاست میں آپ کا مقام
404	سیاست میں آمد
410	آپ کے سیاسی معاصرواداد
418	طرز سیاست
436	سیاسی جماعتوں کے اتحاد میں آپ کا کلیدی کردار
441	علماء کی سیاسی بیداری میں آپ کا بنیادی کردار
449	مولانا مفتی محمود پارلیمنٹ میں
462	موقوفہ ڈھاکہ اور اس کے روکنے کے لئے مفتی محمود کی کوششیں
470	ملک کو درپیش مسائل کے حل کے بارے میں حکمت عملی
473	قضایی مسائل
481	معاشرتی مسائل
484	پاکستان کے معاشی مسائل
495	مسئلہ اشیاء اموات
500	مسئلہ مزارعت
504	انگریزوں کی عطا کردہ جاگیروں کو چھین کر بے زمینوں میں تقسیم کر دینا
505	دلیل نمبر ۱
506	دلیل نمبر ۲
506	دلیل نمبر ۳

281	تحریک ختم نبوت ۱۹۵۳ء میں حصہ اور قید و بند کے مراحل
288	مسئلہ رویت ہلال کے حل میں کلیدی کردار
292	جمعیت علماء اسلام کے احیاء میں کردار
304	۱۹۵۶ء کا دستور - تنقیدات و ترمیمات
309	جہاد کا نفرنس کا انعقاد
310	”فیصلی لاز“ کو خلاف اسلام ثابت کرنے کی مساعی
314	مفتی محمود کا وفاق المدارس العربیہ کے قیام و تنظیم میں کلیدی کردار
325	مجمع البحوث الاسلامیہ جامعہ ازہر مصر کے اجلاسوں میں شرکت
329	ڈاکٹر فضل الرحمن کے گمراہ کن نظریات کی مخالفت میں قائدانہ کردار
335	جشن ملتان کے خلاف تحریک کی قیادت اور گرفتاری
337	مولانا مفتی محمود کا دینی و مذہبی جماعتوں کے اتحاد میں فعال کردار
347	دینی و قضایی اصلاحات و قوانین کا احسراء
351	شراب پر پابندی
352	بجئے پر پابندی
353	سود پر پابندی
354	جہیز ایکٹ
356	احترام رمضان آرڈیننس
357	پردہ نسواں
358	جمعہ کی تعطیل کی سفارش
359	اردو کو سرکاری و دفتری زبان قرار دینا
359	سرکاری لباس
360	قضایی اصلاحات
361	آئین کی تشکیل اور اسلامی دفعات شامل کرانے میں کامیاب کردار

اظہارِ تشکر

حامدا و مصلیٰ و مسلما

اللہ وحدہ لا شریک لہ کے فضل و احسان، اساتذہ کرام کی شفقت و تعاون اور دوست احباب کی دُعا و حوصلہ افزائی سے میں اس قابل ہوا کہ اپنا تحقیقی مقالہ بعنوان ”مولانا مفتی محمود کی دینی، علمی اور سیاسی خدمات کا تحقیقی مطالعہ“ آپ کے مطالعہ کے لئے پیش کر سکوں۔ اگر ایک طرف میرے لئے خوشی اور مسرت کی انتہا ہے تو دوسری طرف رب کریم کے بے بہا انعامات و احسانات کے اظہارِ تشکر کے لئے سر تاپا اپنے آپ کو عاجز و درماندہ محسوس کرتا ہوں۔ اس کے سپاس تشکر کے لئے بھی، اسی کے فضل و احسان اور توفیق کے لئے دست بدعا ہوں۔

میرے اساتذہ کرام نے میرے دل کے اندر دین اسلام اور اس کی تعلیمات پر عمل پیرا ہونے کا جو جذبہ پیدا کیا۔ اور جس طرح مزید مطالعہ اور تحقیق کے لئے میری رہنمائی اور حوصلہ افزائی فرمائی، میں خوشی کے اس موقع پر اُن کا از حد شکر گزار ہوں۔ خصوصاً میرے شکریہ کے مستحق میرے نگران مقالہ جناب ڈاکٹر محمد صدیق صاحب اسسٹنٹ پروفیسر و چیئرمین شعبہ عربی، علوم اسلامیہ و تحقیق و ایڈیشنل کنٹرولر گومل یونیورسٹی ڈیرہ اسماعیل خان و جناب ڈاکٹر پروفیسر محمد اسلم خان صاحب ایسوسی ایٹ پروفیسر شعبہ عربی، علوم اسلامیہ و تحقیق گومل یونیورسٹی ڈیرہ اسماعیل خان ہیں جنہوں نے قدم قدم پر میری رہنمائی کی۔ مجھے حوصلہ دیا۔ اور فن تحقیق کے لحاظ سے مجھے مفید مشوروں سے نوازا۔ میں ان کی بھرپور توجہات اور عنایتوں کے بدلے ان کی خدمت میں جتنا بھی سپاس امتنان پیش کروں کم ہے۔

508 حنا ربہ پالیسی
517 ملکی دفاع کے بارے میں حکمت عملی و تجاویز
519 قومی اور عوامی مسائل و مشکلات کے حل کرنے کے لئے آپ کی جدوجہد
530 خلاصہ بحث
532 حوالہ جات
544 باب پنجم: مولانا مفتی محمود کے سیاسی موقف پر اعتراضات اور ان کے جوابات
546 تحریک پاکستان کی مخالفت کا اعتراض
555 جمہوریت کی حمایت کا اعتراض اور اس کا جواب
559 ایوب خان کے دور میں آئینی ترمیم کی حمایت کا اعتراض اور اس کا جواب
565 سوشلزم کی حمایت کا الزام اور اس کا جواب
572 ضیاء الحق کے کابینہ میں شمولیت کا اعتراض اور اس کا جواب
581 جمعیت نیپ معاہدہ پر مولانا غلام غوث ہزاروی کے اعتراضات اور جمعیت علماء اسلام سے ان کی علیحدگی
603 مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمود مدظلہ..... اور ان کے مخالفین
608 مولانا مفتی محمود کا وزارت علیا سے استعفیٰ کی وجوہات

میں ان علم دوست احباب و علم پرور حضرات کا بھی شکر گزار ہوں جنہوں نے میرے مقالہ کے موضوع کی مناسبت سے مجھے کتب و حوالہ جات کی فراہمی میں کبھی کسی مشکل کا شکار نہ ہونے دیا۔ خصوصاً حضرت مولانا محمد عبد اللہ صاحب مہتمم جامعہ قادریہ و جامعہ دارالہدیٰ بھکر، مرکزی سرپرست جمعیت علماء اسلام پاکستان، جناب حضرت مولانا مفتی محمد انور شاہ صاحب مہتمم جامعۃ الباقیات الصالحات لکی مروت و سابق ناظم امتحانات وفاق المدارس العربیہ ملتان، پاکستان و سابق شیخ الحدیث و مفتی جامعہ قاسم العلوم ملتان۔ اور مولانا مفتی محمد انور شاہ کا اس لحاظ سے بھی کہ مقالہ ہذا کی اشاعت سے قبل انہوں نے اس کو زیر مطالعہ رکھا اور بعض مقامات کی اصلاح کی طرف متوجہ کیا۔ جناب خواجہ محمد زاہد صاحب (سابق مرکزی ناظم مالیات جمعیت علماء اسلام پاکستان) ڈیرہ اسماعیل خان کا (خواجہ محمد زاہد صاحب 22-03-2010 کو مولانا لطف الرحمن کے ضمنی الیکشن کے ذمہ داری کی حیثیت سے رات دس بجے اپنے دیگر جماعتی کارکنوں کے ساتھ الیکشن آفس میں موجود تھے کہ کسی سیاہ بخت نے ہینڈ گریڈ پھینکا جس سے خواجہ محمد زاہد صاحب کی شہادت واقع ہوئی۔ اُن کے ساتھ میرے قابل احترام دوست شیخ ایاز بھی شہید ہو گئے۔ جبکہ باقی ساتھی زخمی ہوئے) بہت ہی ممنون ہوں۔ اور ان کے لئے اللہ بزرگ و بالا کی طرف سے ان کے مدد و تعاون پر اجر کے لئے دست بدعا ہوں۔

میں اپنی اہلیہ محترمہ کا بھی شکر گزار ہوں کہ انہوں نے میری کتابوں اور میرے اوراق کی حفاظت میں از حد دلچسپی لی۔ اور مجھے اس سلسلے میں ذہنی پریشانی سے کافی حد تک محفوظ رکھا۔ میرے تحقیقی مقالہ کے کمپوزر جناب حافظ محمد کامران صاحب اور جناب مولانا حافظ قاری محمد خالد بھی شکر یہ کے مستحق ہیں۔ جنہوں نے بروقت میرے کام کی تکمیل میں میرے ساتھ تعاون کیا۔

میں اپنے تمام اساتذہ کرام، دوست و احباب اور یہی خواہوں کا بھی احسان مند ہوں خصوصاً درج بالا حضرات کا جن کے تعاون سے میں اس تحقیقی مقالہ کو ظاہری اور باطنی خوبصورتی کے ساتھ قاری حضرات کے سامنے لانے میں کامیاب ہوا۔ میں ان تمام اصحاب قلم کا شکر گزار ہوں جن کی پیش بہا تحریروں سے مجھے اس تحقیقی کام میں استفادہ کرنے کا موقع ملا۔

بہت ناسپاسی ہوگی اگر میں شکر یہ ادا نہ کروں حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب کا۔ جنہوں نے میرے اس مقالہ کو اوّل تا آخر پڑھا۔ کئی دن تک زیر مطالعہ رکھا۔ اور بعض واقعات مقامات کے بارے میں مجھے اپنی حتمی آراء سے نوازا۔ اور پھر مفتی صاحب سے متعلق گومل یونیورسٹی میں منعقدہ سیمینار میں اپنی تقریر کو اس مقالہ کی اشاعت کی صورت میں اس کے ”مقدمہ“ کے طور پر شائع کرنے کی اجازت دے دی۔ جو کہ تحریر کی صورت میں لانے اور آپ کی نظر ثانی کے بعد اس کو اس کتاب کا حصہ بنایا گیا ہے۔

میرے شکر یہ کے مستحق مولانا عبد الحمید صاحب مہتمم جامعہ خدیجۃ الکبریٰ للبنات، مدرّس جامعۃ المعارف الشرعیہ و مدیر مکتبۃ الحمید ڈیرہ اسماعیل خان بھی ہیں۔ جنہوں نے اپنے ادارے کی طرف سے اس کتاب کو شائع کرنے میں میرے ساتھ تعاون کیا۔

عزیزم ڈاکٹر عبد الرحمن صاحب ایسوسی ایٹ پروفیسر گومل میڈیکل کالج و آر تھوپیدک سرجن ٹیچنگ ہسپتال ڈیرہ اسماعیل خان سے بھی اظہار تشکر کرتا ہوں جن کے مالی تعاون سے میں اس قابل ہوا کہ اس کتاب کو زیور طبع سے آراستہ کر سکوں۔ اور قارئین و محققین کے استفادہ کے قابل بناسکوں۔

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللّٰهِ

ڈاکٹر عبد الحکیم اکبری

پیش لفظ

ڈاکٹر عبدالحکیم اکبری

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾ الرَّحْمَنِ
الرَّحِيمِ ﴿٣﴾ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴿٤﴾ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿٥﴾
أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٦﴾ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ
الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٧﴾ آمِينَ

والصلوة والسلام على افضل الانبياء وسيد المرسلين وعلى اله واصحابه
ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين۔

زیر نظر تحقیقی مقالہ مولانا مفتی محمود کی خدمات کے حوالہ سے ہے جیسا کہ اس کے
عنوان سے واضح ہے۔ ان کی حیات و خدمات اور شخصیت و کردار، ان کے افکار و نظریات، ان کے
خطابات و تقاریر، مضامین و انٹرویوز، اب تک بیسیوں کتب و مقالات کا موضوع رہے ہیں۔
اور آئندہ بھی ان کی شخصیت و اجتماعی زندگی اور ملی و قومی خدمات پر اہل فکر و شعور اور صاحبان قلم
و قسطاس خامہ فرسائی کرتے رہیں گے۔ ان کے لئے کافی وسیع میدان ہے۔ اور ابھی مفتی صاحب
کی زندگی و خدمات کے بہت سے وہ پہلو جو پردہ اخفاء میں ہیں ان کو تحقیقی کام کرنے والوں کے لئے
حوالہ قلم و قسطاس کرنا ایک اجتماعی قرض ہے۔ جن کے لئے ایسے صاحبان علم و ضرور سامنے آئیں
گے۔ جو یہ قرض چکا سکیں گے۔

زیر مطالعہ تحقیقی مقالہ ایک طالب علمانہ کاوش ہے۔ جس میں اس اعتراف کے ساتھ
کہ میں اس کا کماحقہ حق ادا نہ کر سکا۔ صرف اب تک اس سلسلے میں ہونے والے تحقیقی کام کے
منتشر مضامین کو ایک مخصوص عنوان کے تحت یکجا کرنے کی سعی کی ہے۔ جو کہ یقیناً سراہا جائے
گا۔ اور میرے جیسے بے بضاعت و بے بساط تحقیق کے راستہ کے آبلہ پار اہروں کی حوصلہ افزائی کی
جائے گی۔ تاکہ آئندہ تحقیق کرنے والوں کے لئے کارگر واقع ہو سکے۔

حضرت مفتی صاحب کی حیات و خدمات پر جناب محمد نعیم آسی صاحب نے مفتی صاحب
کی حیات میں جو کتاب مولانا مفتی محمود (حیات و خدمات) کے عنوان سے لکھی ہے۔ ان کے وہ جسے
مجھے بہت پسند آئے اور میرے دل کی آواز محسوس ہوئے جو انہوں نے ابتداء میں لکھے ہیں۔ میں
یہاں بات کو آگے بڑھانے سے پہلے انہیں کا سہارا لیتا ہوں۔

”اس کتاب کا مرکزی کردار ایک مخلص اور سیدھا سادا انسان ہے۔ جس کی زندگی ایک
کھلی کتاب ہے۔ اور جسے ہر کوئی پڑھ سکتا ہے۔ سیاسی اعتبار سے اس میں کوئی اونچ نیچ نہیں۔ نہ وہ
کسی کو دھوکا دیتا ہے اور نہ کسی سے دھوکا کھاتا ہے۔ نہ خود سپردگی کا قائل ہے، نہ خواہ مخواہ لڑائی
بھڑائی کا۔ یہ کتاب ایک باحیثیت عالم دین، ایک زیرک سیاستدان اور ایک عالی دماغ مدبر و منتظم کی
کہانی ہے۔ آپ ان کے کسی خیال یا اقدام سے اختلاف کر سکتے ہیں۔ مگر یہ امر واقعہ ہے۔ اور اس
سے انکار ممکن نہیں کہ مفتی صاحب کی تمام تر سعی و جہد اور تگ و تاز کا مرکزی نقطہ روز اول سے
اسلام.... اور صرف اسلام ہے۔ وہ اسلام کے نشاۃ ثانیہ اور مسلمانوں کی عظمت رفتہ کی بحالی کے
سوا اور کچھ نہیں چاہتے۔ یہی وجہ ہے کہ وہ مجھے بے حد محبوب ہے۔“

یہی اس عظیم شخصیت کی خدمات و کردار کی کرشمہ سازی ہے کہ جیسے وہ محمد نعیم آسی
کے محبوب ہیں میرے بھی محبوب ہیں۔ اور مجھ جیسے لاکھوں انسانوں کے دلوں میں ان کی محبت
گھر کر چکی ہے۔ اور یہی وجہ ہے جس نے مجھے اس حوالہ سے تحقیق کے لئے میدان فراہم کیا۔

اور مجھ جیسے بے بضاعت و بے بساط ادنیٰ درجہ کے طالب علم سے یہ کام لیا۔ میں یقیناً مفتی صاحب کی ذات کی یہ کرامت سمجھتا ہوں کہ جس کام کو ابتداء میں سوچتے ہوئے، آغاز کرتے ہوئے خوف محسوس کر رہا تھا اور اپنے آپ کو ہرگز اس تحقیقی کام کا اہل نہیں پارہا تھا۔ یہ کام مختصر سے عرصہ میں تکمیل تک پہنچا۔ اس میں میری کوئی قابلیت و اہلیت نہیں تھی یہ سب کچھ اس عظیم شخصیت کی بدولت اور ان کی کرامت سے ممکن ہوا۔

زیر نظر مقالہ کا موضوع ایک عظیم شخصیت کی خدمات ہیں۔ جو ۱۹۴۳ء میں تحصیل علم سے فراغت سے لے کر ۱۹۸۰ء میں ان کی وفات تک ایک طویل مدت میں انجام دئے گئے ہیں جس میں وہ بڑے بڑے انقلابات آئے۔ متعدد تحریکیں چلیں۔ مختلف حیثیتوں سے آپ کی شخصیت کی صلاحیتیں نمودار ہوئیں۔ اس لئے عین ممکن ہے کہ بعض حضرات کو ان کی کسی بات، عمل یا تحریک سے اختلاف رہا ہو۔ ان کو ایسے کرنے کا مکمل حق ہے۔ مگر یہاں یہ بات وہ اپنے مطالعہ میں پیش نظر رکھے کہ مقالہ نگار نے کہاں تک فن تحقیق کی باریکیوں اور لوازمات کا التزام کیا ہے۔ اور کہاں اس کا قلم راہ راست سے پھسلا ہے۔ کوشش یہ کی گئی ہے کہ کسی بات کی چھان بین کے لئے ضروری شرائط کو مد نظر رکھا جائے۔ لیکن جہاں انسانی خطا سے شعوری طور پر بچنا ممکن نہیں لا شعوری طور پر تو غلطیوں کے صدور سے بالکل کوئی چارہ ہی نہیں۔

راقم الحروف نے اس کے باوجود کوشش یہ کی ہے کہ جو کچھ لکھے اپنی بساط بھر چھان بین، تحقیق اور مع حوالہ لکھے۔ اور جس حوالہ سے جو بات معلوم ہوئی ہے اس کا ماخذ ضرور لکھے۔ راقم الحروف کا مفتی صاحب سے تعلق ابتدائی یادداشت سے ہے۔ اس لئے متعین طور پر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ان سے پہلی ملاقات کب ہوئی تھی۔ کیونکہ ہمارا تعلق ایک ہی بستی عبدالخیل سے ہے۔ صرف اتنا یاد آتا ہے کہ وہ راقم الحروف کے والد بزرگوار کی محفل میں بعض دفعہ شریک ہوتے۔ کتابوں کا مطالعہ ہوتا۔ اور بحث مباحثہ ہوتے۔ جس میں دیگر علماء بھی

شریک ہوتے تھے۔ راقم الحروف کے حافظے میں یہ واقعہ اب بھی موجود ہے کہ راقم الحروف جن دنوں ان کے چھوٹے بھائی خلیفہ محمد مرحوم سے ”قاعدہ“ پڑھ رہا تھا۔ کہ ایک دن ان کی بیٹھک میں قاعدوں اور پاروں کے مخصوص جگہ سے اپنے قاعدہ اٹھانے کے لئے اندر داخل ہوا تو وہاں مفتی صاحب گاؤں کے دیگر رہنے والوں کے ساتھ تشریف فرما تھے۔ حسب روایت ان سے مصافحہ کیا۔ تو انہوں نے پڑھائی کے بارے میں پوچھا اور پھر امتحان لیا یہ تو معلوم نہیں کہ انہوں نے کیا پوچھا اور یہ کہ راقم الحروف کا جواب صحیح بھی تھا یا غلط۔ لیکن اتنا ضرور یاد ہے کہ انہوں نے نقد انعام دے کر حوصلہ افزائی کی تھی۔ پھر تو مسلسل ایک نہ ٹوٹنے والا تعلق قائم رہا۔ جو حالات کے اتار چڑھاؤ سے بالاتر رہا۔ راقم الحروف نے دینی تعلیم کی ابتداء انہی کے زیر سایہ مدرسہ قاسم العلوم ملتان سے کی۔ جہاں راقم الحروف کے بڑے بھائی مولانا مفتی عبداللطیف صاحب مدرس و معین مفتی تھے۔ تقریباً دو سال وہاں زیر تعلیم رہا۔ دوسرا تعلیمی سال تھا کہ مدرسہ کے تعلیمی کمیٹی نے فیصلہ کیا کہ اعلیٰ درجہ کے مدرسین ابتدائی کتب میں سے کوئی ایک کتاب ضرور زیر درس رکھیں گے۔ اس طرح علم نحو کی ابتدائی کتاب ”نحو میر“ کے ابتدائی اسباق حضرت مفتی صاحب سے پڑھنے کی سعادت حاصل ہوئی۔ اسباق کے علاوہ فارغ اوقات میں ان کی محفل میں بیٹھنا۔ ان کے مہمان خانے میں مہمانوں کی خدمت کرنا گویا کہ ان کے قریب قریب رہنے کا خوب موقع ملا۔ تعطیلات میں گاؤں میں سارا سارا دن ان کی محفل میں بیٹھنے کا موقع ملتا اور پھر جب ان کے بڑے صاحبزادے مولانا فضل الرحمن صاحب نے دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک میں داخلہ لیا جہاں راقم پہلے سے وہاں زیر تعلیم تھا۔ پھر ایک ہی کمرہ میں چار سال تک رفاقت نے مفتی صاحب کے اور زیادہ قریب کیا۔ اسی دوران کئی اسفار میں معیت بھی حاصل رہی۔ ہر ہفتہ، ہفتہ وار تعطیل کے موقع پر پشاور میں جب وہ وزیر اعلیٰ رہے اور اسلام آباد کے پارلیمنٹ ہاسٹل میں جہاں وہ رہائش پذیر رہے، مولانا فضل الرحمن کے ہمراہ ان کے ہاں جانے کا بار بار موقع ملا۔ ۱۹۷۶ء راقم

الحروف کے دورہ حدیث کا سال تھا۔ اور اسی سال جمعیتہ طلباء اسلام میں اختلافات عروج پر پہنچ گئے تھے۔ آخر کار جمعیتہ علماء اسلام کے بزرگوں نے اس مسئلہ کے حل کے لئے غور و خوص شروع کیا۔ جس کے لئے انہوں نے موجودہ تنظیم کو توڑ کر ایک کنوینٹنگ باڈی تشکیل دی۔ جس کے کنوینٹر جناب محمد اسلوب قریشی اور سیکرٹری میاں عارف صاحب مقرر کئے گئے۔ جبکہ راقم الحروف کو صوبہ سرحد سے واحد نمائندہ مقرر کیا گیا۔ چونکہ اسلوب قریشی نے بعد میں اس فیصلے کے ماننے سے انکار کیا اس لئے اس سات رکنی کنوینٹنگ باڈی کا راقم الحروف کو کنوینٹر مقرر کیا گیا۔ اس کے لئے سات رکنی کمیٹی کی مینٹنگ جمعیتہ علماء اسلام کے مرکزی دفتر تک محل لاہور میں طلب کی گئی۔ جب کمیٹی کے ارکان نے غیر متوقع طور پر مرکزی کنوینٹر کے لئے میر انام پیش کیا گیا تو میں نے معذرت کر دی۔ شدید اصرار کے باوجود میں نے آمادگی ظاہر نہ کی۔ تو ساتھیوں نے فون کے ذریعہ مفتی صاحب سے ملتان رابطہ قائم کیا اور ساری صورت حال ان کو بتادی۔ انہوں نے راقم الحروف کو فون پر یہ ذمہ داری لینے کی ہدایت فرمادی۔ جواب میں راقم الحروف نے دو شرطیں رکھ دیں۔ ایک یہ کہ آپ تنظیم کی سرپرستی فرمائیں گے اور دوسری یہ کہ آپ اپنے فرزند مولانا فضل الرحمن کو یہ اجازت دیں گے کہ اگر ہم نے مناسب سمجھا کہ صوبہ سرحد میں ان کو کوئی تنظیمی ذمہ داری دیں تو آپ کی طرف سے اجازت ہوگی۔ مفتی صاحب نے ان شرائط پر آمادگی ظاہر کر دی۔ اور اس طرح راقم الحروف نے اپنے ساتھیوں کے تعاون سے مقررہ مدت چھ ماہ سے مزید تین ماہ کے عرصہ میں ملکی سطح پر ابتدائی تنظیم سے مرکزی تنظیم تک تمام تنظیم قائم کر دیں۔ اور جماعت میں ایک نئی روح پھونک دی۔ یہاں یہ واقعہ بھی اہم ہے کہ جب 1976ء میں بھٹو حکومت نے مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ کی مسجد ”مسجد نور“ کو اوقاف کی تحویل میں لیا۔ تو اس کے خلاف زبردست تحریک چلی۔ ان دنوں ایک طرف پنجاب میں سیلاب آیا ہوا تھا۔ دوسری طرف گوجرانوالہ میں جیل بھرو تحریک شروع تھی۔ اس دوران دو دفعہ مفتی صاحب نے راقم الحروف کو

میاں محمد عارف کے ہمراہ شاہی مسجد لاہور کے خطیب مولانا عبد القادر آزاد کے پاس بھیجا (جو کہ مفتی صاحب کے شاگرد تھے) تاکہ اس کے اثر و رسوخ کو کام میں لے کر اس مسئلہ کو حل کیا جائے۔ جس کا آخر کار نتیجہ یہ نکلا کہ حکومت نے مسجد و اگزار کر دی۔

1977ء کی تحریک میں راقم الحروف اور مولانا عبد المالک شاہ صاحب حال مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ و سابق صوبائی ناظم جمعیتہ علماء اسلام صوبہ پنجاب نے ڈیرہ اسماعیل خان میں اکابرین قومی اتحاد کی گرفتاری کی وجہ سے تحریک کی ذمہ داری سنبھالی تھی۔ اس لئے جب ضیاء الحق نے الیکشن کا اعلان کیا۔ تو مفتی صاحب نے مولانا سید عبد المالک شاہ اور راقم الحروف کو ایک مکتوب (جو کہ راقم الحروف کے پاس محفوظ ہے) میں ہدایت کی کہ وہ ڈیرہ اسماعیل خان پہنچ کر الیکشن سے متعلق تمام ذمہ داریاں انجام دیں۔

انہی قریبی تعلقات اور اعتماد اکابر علی اصاغر نے کچھ اپنی طبیعت میں بے ساختگی نے کچھ ان کی شفقت و نظر کرم نے اتنا جری کر دیا کہ مجھے کئی کئی دفعہ ان کی ابتدائی زندگی کے بارے میں سوالات کرنے کا موقع ملا۔ جس کا وہ تفصیلی جواب دیتے جبکہ عام لوگوں کے سامنے وہ ان حالات کو کبھی موضوع بحث نہ بناتے اور نہ اہمیت دیتے تھے۔ اس لحاظ سے میں نے آپ کے حالات زندگی سے متعلق جو کچھ لکھا ہے زیادہ تر ان کے اپنے بیان کردہ حالات پر مبنی ہیں۔ انکی علمی، دینی اور سیاسی خدمات کے حوالہ سے جو کچھ تحقیق کی ہے۔ وہ کتب و رسائل و اخبارات و جرائد سے لیا گیا ہے جواب تک مفتی صاحب کی سیاسی جدوجہد اور خدمات کے حوالہ سے شائع ہو چکی ہیں۔ جن تک راقم الحروف کی رسائی ہو چکی ہے۔ صرف دو کتابیں (مطبوعہ) ایسی ہیں۔ جن کو باوجود تلاش کے میں حاصل نہ کر سکا۔ ایک جناب نور عالم قریشی ایڈوکیٹ کی ”میر کارواں“ اور دوسری جناب مولانا ضیاء الرحمن فاروقی صاحب کی جو انہوں نے مفتی صاحب کے بارے میں لکھی ہے۔ اور ایک غیر مطبوعہ مسودہ جو تلاش کے باوجود بھی میسر نہ آسکا۔ مفتی صاحب کے پاس ایک دفعہ ملتان سے

دونوں جوان جناب مجتبیٰ بھٹہ صاحب اور جناب حافظ نور احمد صاحب عبدل خیل آئے تھے۔ اور وہ کئی دن وہاں رہے۔ جہاں روزانہ مفتی صاحب کچھ وقت ان کو دیتے اور اسلام کے نظام معاشیات اور موجودہ معاشی نظریات کے بارے میں ان سے سوالات کرتے اور مفتی صاحب جوابات دیتے تھے۔ اور یوں انہوں نے ایک مسودہ تیار کیا۔ جس کی انہوں نے کتابت بھی کر رکھی تھی۔ لیکن وہ مسودہ ان سے ضائع ہو گیا تھا۔ راقم الحروف کے ذہن میں چونکہ سوالات و جوابات کا یہ پورا منظر سامنے تھا۔ اور اب جب تحقیقی مقالہ کے لئے اس کی ضرورت ہوئی تو جناب حافظ نور احمد سے ملتان جا کر ملاقات کر کے جب یہ معلوم ہوا تو بہت دکھ ہوا کہ وہ مسودہ کہیں ضائع ہو گیا ہے۔ اور باوجود تلاش کے اس کا کوئی سراغ نہیں مل سکا ہے۔

زیر نظر مقالہ میں مفتی صاحب کی خدمات کے ساتھ ساتھ آپ کی زندگی کے وہ پہلو بھی سامنے لانے کی کوشش کی گئی ہے جو عام لوگوں کی نظر سے گوشہ آخفا میں تھے۔ اور اس سے یہ بات ثابت کی گئی ہے کہ جیسے زندگی میں عام بچوں کو بچپن، لڑکوں کو لڑکپن اور نوجوانوں کو جوانی کے مراحل سے گزر کر زندگی کے آخری مراحل تک جن حالات سے اور جن راستوں سے گزرنا پڑتا ہے۔ آپ بھی انہیں حالات سے گزرے ہیں۔ لیکن اس کے باوجود اتنی عظیم عظیم خدمات کی انجام دہی کے اصل اسباب و وجوہات کیا ہیں؟ یہی تو ہیں کہ یہ سب کچھ اپنے اسلاف، اکابر اور بزرگان دین کے دامن و خیالات سے وابستگی کی وجہ سے ممکن ہوا۔ اور اس وجہ سے کہ وہ سب کچھ دنیاوی لالچ سے بالاتر صرف اللہ کی رضامندی اور اسلام کی سربلندی کے لئے کرتے رہے۔ اس سبب سے کہ نہ خُب مال ان کا مطمع نظر رہا اور نہ ہی خُب جاہ کا شکار ہوئے۔ کیونکہ اس کے تمام امور باہمی مشاورت سے طے ہوتے تھے اور ایک جماعتی نظم کے تحت انجام دہی کی کوشش کرتے تھے۔ اور یہ سب کچھ اس مقصد کے پیش نظر کیا گیا کہ آپ کے فکر و عمل کو اس طرح نمایاں کیا

جائے۔ کہ جس سے آپ کے نقش قدم پر چلنے والوں میں عزم، ہمت اور اشتیاق پیدا ہو اور ان کی زندگی نیک مقاصد کے حصول میں بسر ہو۔

H.E.C پاکستان کے طریقہ کار کے مطابق مقالہ نگار کے اس مقالہ کو جناب ڈاکٹر حافظ عبدالغفار صاحب ڈائریکٹر جیہ اسلامک سنٹر امریکہ، جناب پروفیسر انوار اللہ صاحب مشیر حکومت برونائی دارالسلام برائے مذہبی امور برونائی دارالسلام اور جناب پروفیسر ڈاکٹر قبلہ ایاز صاحب ڈائریکٹر انسٹیٹیوٹ آف عربک، اسلامک سٹڈیز اینڈ سیرت شیخ زید اسلامک سنٹر پشاور یونیورسٹی پشاور کے پاس (ایویلویشن) کے لئے بھیجا گیا تھا۔ تینوں سکالرز نے اس مقالہ کو Ph.D کی ڈگری کے اجراء کے لئے تحقیق کے مطلوبہ معیار کو پورا کرنے کی بنیاد پر اس کی سفارش کی تھی۔

Ph.D کے مقالہ کو کتابی صورت دینے کے لئے اس میں ”باب پنجم“ کا اضافہ کیا گیا ہے۔ نیز ”ذاتی اوصاف و کمالات“ میں آپ کے بعض لطائف کو شامل کیا گیا ہے۔ پاکستان کے ”معاشی مسائل“ کے آخر میں ”مسئلہ احیاء اموات“، ”مسئلہ مزارعت“، ”انگریز کی عطا کردہ جاگیروں کو چھین کر بے زمینوں میں تقسیم کر دینے کا مسئلہ“ بھی اضافہ کئے ہیں۔

تحقیق کا کام ایسا ہے کہ نہ تو کوئی اس کو مکمل کر سکا ہے۔ اور نہ ہی اپنے اپنے موضوع زیر بحث کو کوئی تکمیل تک پہنچا سکا ہے۔ یہاں ”کو تاہ دستی“ کا اعتراف ہی کرنا پڑتا ہے۔ اس لئے قارئین کرام سے یہ التجاء ہے کہ مطالعہ کے وقت اگر ان کو کسی کوتاہی، غفلت اور سہو قلم کے بارے میں آگاہی ہو جائے تو مقالہ نگار کو ضرور مطلع کر دیں۔ تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اس کی اصلاح کی کوشش کی جاسکے۔ نیز اگر کسی کو حضرت مفتی صاحب کی حیات، خدمات کے سلسلے میں کوئی اہم واقعہ یاد ہو۔ تو ضرور مطلع کریں تاکہ دوسری اشاعت میں اس کو شامل کیا جاسکے۔

الہی عاقبت محمود گرداں

مقدمہ

مفتی اسلام، مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمود رحمہ اللہ کی دینی، علمی، سیاسی خدمات پر مولانا عبدالحکیم اکبری کو شعبہ عربی، علوم اسلامیہ و تحقیق گول یونیورسٹی کے زیر اہتمام پی ایچ ڈی کی ڈگری کے اجراء کے لئے زبانی امتحان / پبلک ڈیفنس کے لئے سینٹ ہال گول یونیورسٹی ڈیرہ اسماعیل خان میں 28-10-2009 کو اجلاس منعقد ہوا۔ اجلاس کی صدارت وائس چانسلر جناب ڈاکٹر فرید خان نے کی جبکہ مہمان خصوصی قائد ملت اسلامیہ حضرت مولانا فضل الرحمن تھے۔ جناب ڈاکٹر قبلہ ایاز صاحب چیئر مین / ڈائریکٹر انسٹیٹیوٹ آف عربی و علوم اسلامیہ و سیرت شیخ زید اسلامک سنٹر پشاور یونیورسٹی، پشاور انٹرئل (داخلی) ممتحن تھے۔ کامیاب ڈیفنس کے بعد ”مفتی اسلام مولانا مفتی محمود“ علم و امن کا نقیب“ کے عنوان سے ایک سیمینار منعقد ہوا۔ شیخ سیکرٹری کے فرائض مولانا عبدالحکیم اکبری نے ادا کئے۔ خطبہ استقبالیہ جناب ڈاکٹر محمد صدیق چیئر مین شعبہ عربی، علوم اسلامیہ و تحقیق گول یونیورسٹی نے پڑھا۔ سیمینار سے مولانا فضل الرحمن صاحب کا خطاب نذر قارئین ہے۔ مولانا صاحب کی ہدایت کے مطابق آپ کی اس تقریر کو تحریر کی شکل میں لا کر ان کی نظر ثانی کے بعد زیر نظر کتاب کا مقدمہ بنایا گیا ہے۔ اس تناظر میں مولانا کی اس تقریر کو پڑھنے سے عنوان سے مناسبت واضح ہے۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ أَشْرَفِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَعَلَيَّ آلِهِ وَصَحْبِهِ وَمَنْ تَبِعَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمٍ عَظِيمٍ أَمَّا بَعْدُ فَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ أُنْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ

الشَّاكِرِينَ ﴿٢٤﴾

عزت آج جناب پروفیسر ڈاکٹر فرید خان رئیس جامعہ، میرے نہایت قابل احترام پروفیسر ڈاکٹر قبلہ ایاز صاحب، برادر مکرم مولانا عبدالحکیم اکبری صاحب، تمام اساتذہ، گول یونیورسٹی کی تمام علمی شخصیات اور اس سیمینار میں شامل میرے تمام بزرگ، میرے دوست، میرے بھائی!

اکابر علماء کا سلسلہ الذہب جس کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہمیں نسبت عطا کی ہے یقیناً ہم اس کا شکر بجالانے سے قاصر ہیں۔ کم من نعمۃ انعمت بھا علینا قل لك بھا شکرنا کے الفاظ کے ساتھ اپنے رب کے سامنے اس تقصیر کا اعتراف کرتے ہیں لیکن جہاں آج دنیا میں ہمیں اس نسبت پر فخر ہے وہاں اخروی اعتبار سے وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا کی تعبیر بننے کی امید بھی اپنے رب سے وابستہ کیے ہوئے ہیں۔

ایسے اکابر کو زندہ جاوید بنانے کا سب سے مؤثر ذریعہ ان کی زندگی کو ضبط تحریر میں لانا ہے تاکہ آنے والی نسلیں اپنے اکابرین کی زندگی کو سمجھ کر اسے مشعل راہ بنا سکیں۔ میرے قبلہ گاہ مفتی اسلام حضرت مفتی اعظم نور اللہ مرقدہ کی زندگی اور آپ کی خدمات پر مولانا عبدالحکیم اکبری صاحب نے جو مقالہ (Ph.D) کا لکھا ہے اور جسے آج کی خصوصی تقریب میں شرف قبولیت اور منظوری سے نوازا گیا ہے۔ میں سب سے پہلے اس پر مقالہ نگار (عبدالحکیم اکبری) کو مبارک باد پیش کرتا ہوں۔

برادر مکرم کا قبلہ گاہ حضرت مفتی صاحب ”نور اللہ مرقدہ کی“ دینی، علمی اور سیاسی خدمات پر تحقیقی مقالہ ”زیر مطالعہ رہا جو حق حضرت والد صاحب کا ہم سب پر تھا وہ اکبری صاحب نے تنہا ادا کر دیا۔ اپنے اکابر کو زندہ جاوید بنانے کا بہترین طریقہ یہی ہے کہ ان کی زندگی کو ضبط تحریر میں لا کر شائع کر دیا جائے تاکہ آنے والی نسلیں اپنے اکابرین کی زندگی کو سمجھ کر اسے مشعل

راہ بنائیں۔ میں دل کی گہرائیوں سے برادر مکرّم جناب عبدالحکیم اکبری صاحب کو ہدیہ تبریک پیش کرتا ہوں۔

تمام نظام کا خالق اللہ ربّ العالمین ہے اور اس کے تکنیکی نظام میں اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ سے کچھ تخلیقات اس کے خصوصی ذمہ داریوں کے ساتھ کرتا ہے عالم افلاک میں تمام ستارے اور سیارے اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ ہیں لیکن ان میں سورج کی اپنی خصوصیت ہے چاند کی اپنی خصوصیت ہے اور پھر ہم مختلف ستاروں سے رہنمائی حاصل کرتے ہیں اسی طرح سفلیات میں بھی اور پھر انسانی جامعہ میں بھی، اللہ تعالیٰ کچھ لوگوں کو بعض ایسی خصوصیتوں کے ساتھ نوازتا ہے۔ جو اپنے ماحول میں اسے ممتاز بنا دیتا ہے۔ میں نے اس حوالہ سے یہاں بڑی علمی باتیں سنی ہیں۔ اس تقریب میں شرکت کو صرف اپنے لئے اعزاز ہی نہیں سمجھتا بلکہ مجھے اہل علم کی علمی خیالات سے استفادہ کرنے کا بھی موقع مل رہا ہے۔ ایک طالب علم کی حیثیت سے میں بہت کچھ سیکھ رہا ہوں۔ جس پر ہمیں اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا چاہیے کہ آج کے اس ماحول میں بھی کام کے لوگ موجود ہیں جو روشنی پھیلا سکتے ہیں جو رہنمائی کر سکتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے انسان کی ہدایت و رہنمائی کے لئے دو ضرورتوں کو بہت ہی اہم قرار دیا ہے۔ ایک طرف اللہ تعالیٰ نے آسمانی صحائف اور کتابیں بھیجیں جس کا معنی یہ ہے انسان کو پیدا کر کے اسے اندھیروں کی طرف نہیں دھکیلا بلکہ اس کی رہنمائی کی اس کو روشنی عطا کی۔ اور مقصد زندگی عطا کیا۔ دنیا میں آپ آئے کیوں؟ دنیا میں آپ رہے کیوں؟ لیکن اس ایک ضرورت پر اکتفا نہیں کیا۔ اللہ تعالیٰ نے انسانی سوسائٹی میں اور انسانی اس جامعہ میں ایسی شخصیات بھی انسانیت کو عطا کیں۔ جو کہ اللہ تعالیٰ کی بھیجی ہوئی کتابوں کے اندر موجود تمام مضامین کے وہ مرادات و مفہیم انسانیت تک پہنچائیں جو اللہ تعالیٰ کی ہیں۔ اگر یہ شخصیات نہ ہوں تو ہر انسان اس کتاب اور صحیفے کو خود پڑھے، اس کا مطالعہ کرے اور پھر جو کسی انسان کے دماغ میں اس کا مفہوم و مراد

آیا اسی کو وہ مقصد زندگی ٹھہرائے تو پھر وہ اس شخص کی ذاتی مفہوم و مراد ہو سکتی ہے ضروری نہیں کہ وہ مراد اللہ کی ہو۔ اللہ تعالیٰ نے کتابیں بھی بھیجیں اور صحائف بھی بھیجے اور انبیاء کرام کی صورت میں وہ شخصیات بھی بھیجیں وہ نفوس قدسیہ وہ اہل صفا جو کہ اللہ تعالیٰ کی مرادات کو اور اس کی مفہیم کو انسانیت تک پہنچائے۔ اور ہمارے پاس وہ سلسلہ موجود ہے۔ مجھے ایک ہندو نے کہا ایک سفر میں ہم جا رہے تھے کہ مولوی صاحب اسلام کیوں سچا ہے؟ اور ہندو مت کیوں جھوٹا ہے؟ ایسا کیوں نہیں کہ ہندو مت سچا ہے اور اسلام جھوٹا ہے (اس پر دو جملوں میں بات کروں گا) تو میں نے کہا آپ کو بھی اور مجھے بھی ایک چیز پر اتفاق ہے مجھے بھی سچ چاہیے اور آپ کو بھی سچ چاہیے۔ سچ کے طلب گار آپ بھی ہیں اور سچ کا طلب گار میں بھی ہوں آپ کے دل کا اندر بھی جھوٹ کو قبول نہیں کرتا اور میرے دل کا اندر بھی جھوٹ کو قبول نہیں کرتا۔ اس نے کہا کہ ہاں اس پر اتفاق ہے اب سچ تک رسائی کیسے کریں؟ سچ وہ ہے جو اللہ کی ذات ہے اس کے وجود میں کوئی شک نہیں نہ تو آپ اس کا انکار کرتے ہیں اور نہ میں اس کا انکار کرتا ہوں۔ کہا کہ بالکل ٹھیک ہے۔ تو میں نے کہا کہ جو اللہ کہے گا وہی سچ ہو گا۔ اسی نے کہا کہ وہی سچ ہو گا۔ تو اللہ تعالیٰ تک سچ کی رسائی کا میرے پاس راستہ ہے۔ اور میں جو کچھ کہہ رہا ہوں پوری سند کے ساتھ ثابت کروں گا۔ کہ یہ اللہ کی طرف سے آیا ہے آپ کے پاس کون سا نظام ہے جس کی بنیاد پر آپ یہ دعویٰ کر سکیں کہ جو میں کہہ رہا ہوں اللہ کی طرف سے ہے۔ چپ سادہ کر گیا اور کہا کہ مولانا صاحب بات تو Debatable ہے۔

اور یاد رکھیں دین اسلام کی ایک خصوصیت ہے اور یہ خصوصیت کسی اور مذہب کو حاصل نہیں سوائے اسلام کے کہ ہم جس عقیدے اور دین و فکر کی بات کرتے ہیں اس کی ہمارے پاس سند موجود ہے۔

پورا سلسلہ الذہب ہے۔ کتاب اللہ ہے تو رسول اللہ بھی ہے۔ منزل من اللہ ہے تو مبعوث من اللہ بھی ہے۔ جب یہ سلسلہ مکمل ہوا تو پھر آگے اب سلسلہ چلے گا۔

اللہ تعالیٰ نے آخری کتاب بھیجی کامل مکمل اور آخری شخصیت کامل مکمل اور

حضور ﷺ سے بہتر کون قرآن کریم کے مفہوم و مراد کو انسانیت تک منتقل کر سکتا ہے؟ جس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اتھارٹی بنا کر پیش کیا گیا۔

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿۱۰۱﴾

اپنی خواہش سے وہ بولتے نہیں۔ ان کا ہر بول اللہ کی وحی ہے۔ لہذا قرآن کریم کی کسی بھی لفظ، کسی بھی جملے، کسی بھی آیت کی وہ تشریح و توضیح کریں وہی اللہ کی مراد ہوگی وہی اللہ کا مقصود ہوگا۔

پھر حفاظت کی اللہ نے اس کی۔

لَا تَحْرِكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ۖ ﴿۱۰۲﴾

ہم شاگرد، استاد سے پڑھتے ہیں تو زبان سے یاد کرتے ہیں۔ بار بار تکرار کرتے ہیں اس کے۔ پھر بھول چوک ہو جاتی ہے۔ پھر استاد ہمیں اس کی اصلاح کرتا ہے پھر ضروری نہیں کہ سارے کا سارا اسی طرح یاد کر کے جائیں کہ جس طرح استاد پڑھا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اپنی زبان کو حرکت مت دینا۔ زبان بقاضائے بشریت کسی لغزش کا شکار ہو سکے گی۔

إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْءَانَهُ ﴿۱۰۳﴾

آپ کے سینے میں اس کو جمع کرنا اور پھر اس کی تلاوت زبان پر کرنا ہماری ذمہ داری ہے۔

ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴿۱۰۴﴾

جب آپ ان کی توضیح و تشریح کریں۔ اس کی حفاظت کے ہم ذمہ دار ہیں۔ ایک تحفظ عطا کیا۔ حضور ﷺ کو وہ جماعت ملی جس نے آپ کے ایک ایک لفظ کو اُمت تک منتقل کیا۔ و سیکون بعدی خلفاء فیکثرون۔

میرے نائبین آتے رہیں گے موقعہ بموقعہ۔ بڑی تعداد میں آتے رہیں گے۔ اس اُمت میں ہر زمانے میں ایسی شخصیتیں پیدا ہوئی ہیں کہ جنہوں نے ان حالات کے اندر دین اسلام کو سہارا دیا ہے، اُمت کو سہارا دیا ہے۔ اس فکر و نظر کو سہارا دیا ہے۔ اس سچ کو سہارا دیا ہے۔ اس حق کو سہارا دیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے خود اس کا انتظام کیا ہے۔ بعض شخصیات ایسی ہوتی ہیں کہ جو قدرت کی نیکوین کا مظہر ہوا کرتی ہیں۔ اس حوالہ سے جب میں حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ کی شخصیت پر نظر ڈالتا ہوں تو مجھے تھوڑا سا اس کے پس منظر میں جانا ہوتا ہے۔

ہمارا جو قبیلہ ہے صحرائی قسم کا ہے۔ کوئی تعلیم نہیں اور کوئی تربیت کا نظام نہیں۔ افغانستان میں سردی کا موسم آتا ہے، ناقابل برداشت ہوتا ہے۔ تو دامانی علاقے میں اتر آتے ہیں۔ گرمی کا موسم آتا ہے تو پھر واپس چلے جاتے ہیں۔ اور یہ ان کی زندگی ہے۔ رِحْلَةُ الشِّتَاءِ وَ الصَّيْفِ آنا جانا۔ موسم کے مطابق زندگی گزارنے کا۔ ان کا کوئی گھر نہیں ہے کوئی جائیداد اور جاگیر نہیں ہے مال مویشی ان کی جاگیر ہے۔ اسی کے ساتھ آرہے ہیں اور جارہے ہیں۔ چھوٹا موٹا کاروبار کرتے ہیں۔ تجارت کرتے ہیں۔ ہماری جو خانقاہ اور اس کے جو جد امجد ہیں حضرت سید احمد گل رحمہ اللہ جن کا خاندان آرہا ہے اور جارہا ہے۔ ہمارے اسی دامانی علاقے (ڈیرہ اسماعیل خان کے ضلع کا صحرائی علاقہ) سے گزرتا ہے، پنیالہ سے گزرتا ہے۔ پھر میانوالی کے ضلع عیسیٰ خیل کے پاس طرنا کے ایک گاؤں میں بسیرا کرتے ہیں۔ پھر اس کے بعد دوبارہ ایک دو مہینے سفر میں گزرتے ہیں۔ دو چار مہینے نہیں گزرتے ہیں کہ پھر واپس آتے ہیں۔ ایسی مؤثر شخصیت کہ جہاں سے گزرے عقیدت مندوں کا ایک جم گٹھا ہو گیا۔ مؤثر شخصیت تھی۔ اور پنیالہ کے رئیس تھے، رئیس

شہاب الدین خان، موجودہ خوانین کے جد امجد، ان کے مرید ہو گئے۔ اب ماحول بن رہا ہے کہ ایسی شخصیات کی شخصیت کی جو تعمیر ہوتی ہے۔ اور ان کا جو فکری پروان ہوتا ہے، کون سا ماحول ہے جو اس کا مددگار ثابت ہوا۔ اور جب وقت گزر جاتا ہے اور تاریخ کا حصہ بن جاتا ہے۔ تو سوچتا ہے آدمی۔ کہ قدرت کی تکوین کے تحت کچھ ہو رہا تھا۔ اور اس کے لئے اللہ تعالیٰ ایک ماحول بنا رہا تھا۔ رئیس شہاب الدین بہت بڑے زمیندار تھے۔ مرید ہونے کے بعد ان سے درخواست کرتے ہیں کہ لوگ آپ سے فائدہ اٹھاتے ہیں، فیض یاب ہوتے ہیں، آپ یہیں پر مقیم ہو جائیے۔ اور ان کی درخواست پر وہاں مقیم ہو جاتے ہیں۔ ان کو جاگیر عطا کرتے ہیں۔ پنیالہ کی وہ زمین جہاں خانقاہ (یلین زئی) آباد ہے وہ خوانین کی دی ہوئی ہے۔ حضرت یہاں آباد ہو جاتے ہیں۔ عطیہ کی ہوئی زمین ابھی شاید اس نسل کے نوجوانوں نے اس کے انتقال کئے ہوں گے۔

میرے دادا (خلیفہ محمد صدیق) جو ابھی سن بلوغ کو بھی نہیں پہنچے وہ اپنے قبیلے کے ساتھ جانے سے انکار کر دیتے ہیں۔ کہ میں تو حضرت کے قدموں میں رہوں گا۔ اور میں نے قبیلے کے ساتھ نہیں جانا۔ لا تعلق ہو جاتے ہیں پورے قبیلے کے ساتھ۔ اور تنہا اس عمر میں کہ ابھی جوانی کے حدود میں داخل ہو رہے ہیں۔ یہیں ٹھہر جاتے ہیں۔ اور زندگی ان کے حوالے کر جاتے ہیں۔ اور پھر تمام نان نفقہ، ان کی تربیت ان کی تعلیم یہاں تک کہ ان کی شادیاں کراتے ہیں۔

(دو شادیاں ان کی ہوئی تھیں جس طرح کہ مقالہ نگار نے ان کا ذکر کیا ہے) ان سمیت وہیں پر رہے۔ انہی کی تعلیم میں رہے۔ صاحبزادہ محمود صاحب فرمایا کرتے تھے کہ شاید آپ لوگوں کا یہ خیال ہے کہ تمہارا باپ (مولانا مفتی محمود) بہت بڑا عالم ہے اور تمہیں کچھ پتہ نہیں کہ تمہارے دادا (خلیفہ محمد صدیق صاحب) کیا تھے؟ میں نے کہا نہیں انہوں نے کہا کہ تمہارے دادا اس سے بڑھ کر عالم تھے۔ لیکن صرف اتنی بات تھی کہ وہ شہرت نہیں پاسکے۔ وہ یہیں پر رہ پائے اور مفتی

صاحب درس و تدریس کے لئے باہر چلے گئے۔ اللہ نے ان کو مواقع دیئے، آگے بڑھے وہ۔ اور دنیا نے ان کو پہچانا۔

اس ماحول میں حضرت مفتی صاحب کی ولادت ہوئی اور جو مفتی صاحب کے ہم عمر تھے کہتے تھے کہ مفتی صاحب پڑھتے تو نہیں تھے کھیل کود میں زیادہ مصروف ہوتے تھے۔ لیکن جب بڑے ان کو ڈانٹتے تھے کہ پڑھتے کیوں نہ ہو؟ تو کہتے کہ مجھے سن لو نا۔ مجھے یاد ہے ایسا بابا کا حافظہ اللہ نے ان کو عطا کیا تھا کہ استاد کی بات سنی اور پھر اس کے بعد بھولی نہیں۔ ایک دفعہ میں نے ان سے (کبھی کبھی ماحول بن جاتا تھا تو ہم بھی جرأت کر لیتے تھے کوئی بات پوچھنے کی) تو فرماتے تھے کہ ہاں اس میں کوئی شک نہیں کہ میں نے دو کام بڑے اہتمام کے ساتھ کئے ہیں ایک یہ کہ میں نے سبق کی غیر حاضری نہیں کی۔ دوسرا یہ کہ میں نے پورے سبق کو پورے غور سے سنا اور وہیں بیٹھ کر سمجھا ہے بعد میں نہیں پوچھتا رہا ہوں کسی سے کہ فلاں جگہ کیسے ہے؟ مجھے سمجھ نہیں آئی۔

ایک دفعہ فرمانے لگے کہ میں اگلے دن کے سبق کے لئے زیادہ مطالعہ نہیں کرتا تھا۔ تو میں نے کہا کہ کیوں آپ مطالعہ نہیں کرتے تھے لوگ بھی کہتے ہیں کہ آپ زیادہ پڑھتے نہیں تھے۔ فرماتے ہیں کہ اس کی وجہ تھی کہ جس دن میں مطالعہ کر کے کلاس میں جاتا تھا تو جو استاد کی بحث ہوتی تھی وہ میرے مطالعہ سے کم ہوتی تھی اور میں یوں سوچتا تھا کہ میں زیادہ جانتا ہوں استاد کی نسبت۔ تو میں نے سوچا کہ اگر کلاس میں میرا تصور یہ ہو کہ میں استاد سے بہتر جانتا ہوں تو یہ میری تباہی کا باعث بن جائے گا۔ اس لئے میں مطالعہ نہیں کرتا تھا۔ کہ کلاس میں استاد کا علم مجھ سے فائق مجھے نظر آئے اور میں سمجھوں کہ میں نے جو سمجھا ہے استاد سے سمجھا ہے یہ کیفیت ہوتی تھی۔

مقالہ نگار نے لکھا ہے کہ مفتی صاحب اپنی باتیں نہیں کرتے تھے لیکن چونکہ ہم اس ماحول میں پلے بڑھے ہیں بعض دفعہ ماحول بن جاتا تھا۔ جہاں وہ بہت عجیب عجیب باتیں کرتے تھے۔ فرمانے لگے کہ (عربی) ادب کی کتاب (دیوان) متنبی بہت مشکل کتاب ہے کہ وہ میں نے

روٹی کے لئے لی تھی کہ مدرسہ میں کھانا ملتا تھا چار کتابوں سے اور میرا مقصود تھا تین کتابیں پڑھنا۔ تو ایک کتاب میں نے متنبی کی اس لئے لی کہ کم از کم روٹی تو ملتی رہے۔ پڑھنے کا کوئی ارادہ نہیں تھا اس کو۔ اب امتحان کا دن آگیا۔ جب امتحان قریب آگیا تو میں نے سوچا کہ تین میں تو میرے نمبر بہت اچھے ہوں گے اس میں (دیوان متنبی) تو میں فیل ہو جاؤں گا۔ ایک ہفتہ باقی تھا اس میں۔ میں نے کچھ شروحات ادھر ادھر سے اکٹھی کیں اور میں بیٹھا اول سے لے کر جہاں تک میں نے پڑھا تھا ہفتہ کے اندر میں نے حل کر دیا سارا۔ اور پھر جب اس کا امتحان میں نے دیا تو فرماتے ہیں کہ کل نمبر تو پچاس ہوتے تھے اور مجھے ممتحن نے باون نمبر دیئے کہ حد سے زیادہ بہتر آپ نے حل کر دیا ہے۔ پھر فرمایا کہ منطق کی کتاب ہے حمد اللہ۔ ملاحمد اللہ کی منطق کی کتاب ہے۔ امتحان گاہ میں جب بیٹھا تو تین سوالات ہوتے تھے۔ سوالات میں نے پڑھے اور میں کھڑا ہو گیا۔ ممتحن سے میں نے گزارش کی کہ میں کچھ کہنا چاہتا ہوں آپ سے۔ آئے اور اس نے کہا کیا بات ہے؟ میں نے کہا کہ یہ تینوں سوال جو آپ کے آئے ہیں اس کا متن بھی اس کی شرح بھی، اس کا حاشیہ بھی مجھے لفظ بہ لفظ یاد ہے۔ تو آپ کو گواہ بنانا چاہتا ہوں کہ میں نقل نہیں مار رہا ہوں۔ یہ مجھے یاد ہیں۔ تو فرمایا کہ نہیں اپنی عبارت میں رد و بدل کے ساتھ حل کرو۔ فرمایا کہ میں نے عربی میں لکھا اور اپنی عبارت میں لکھا، کل نمبر 50 ہوتے تھے، مجھے اس کے 55 نمبر دیئے گئے۔ اس پر اعتراض ہوا کہ اضافی نمبر اتنے زیادہ کیوں دیئے گئے۔ اساتذہ کی مجلس علمی بلائی گئی۔ وہ میرا پرچہ نکالا گیا۔ میرے استاد ممتحن جو تھے اس نے کہا کہ میرا جی چاہتا تھا کہ میں اس کو ڈبل نمبر دوں 100۔ لیکن آپ لوگ قبول نہ کرتے۔ جو تین سوالات ہیں ملاحمد اللہ نے ان تین سوالوں کو اپنی کتاب میں اس طرح حل نہیں کیا ہے۔ جس طرح کہ اس طالب علم نے کیا ہے۔ میں دعویٰ سے کہتا ہوں کہ اس کی عبارت اس سے بہتر ہے، یہ منطق میں اس کی حالت تھی۔

فقہ کی بات کی گئی تھی۔ مفتی انور شاہ صاحب بتا رہے تھے۔ کہ فتویٰ آیا بڑا اہم فتویٰ تھا۔ کراچی سے لے کر لاہور پشاور تک جید علماء کرام کے اس پر دستخط تھے۔ پڑھا اور اس کو رکھ دیا۔ دستخط نہیں کئے۔ میں نے کہا جی اس پر دستخط کر لیں۔ دستخط کی روایت یہ ہوتی ہے کہ ”الجواب صحیح“ لکھ کر دستخط کئے جاتے ہیں۔ میں نے کہا اس پر اتنے بڑے لوگوں کے دستخط ہیں۔ حوالہ جات اس میں دیئے گئے ہیں تو مفتی صاحب نے خاموشی سے رکھ دیا دستخط نہیں کئے۔ میں نے پھر گزارش کی کہ اس پر دستخط کر لیں۔ خاموش ہو گئے۔ تیسری دفعہ پھر میں نے عرض کیا۔ کہ حضرت کیا کرنا ہے اس کا۔ فرمایا یہ صحیح نہیں ہے۔ بڑی بات تھی اتنے بڑے علماء، تمام جامعات کے اکابرین کے دستخط ہیں۔ ملک کی نامور شخصیات تھیں اس میں۔ اتنے بڑے علماء نے اس کی تائید کی ہے اور آپ کہہ رہے ہیں کہ نہیں مسئلہ اس طرح نہیں۔

پھر کیسے کہتے ہیں آپ کہ یہ صحیح نہیں ہے۔ اس کا جو جواب دیا وہ بڑا عجیب ہے۔ فرمایا کہ میری طبیعت سلیم ہے۔ اور یہ شریعت ہے یہ کیسے ممکن ہے کہ شریعت ہو اور طبیعت سلیم قبول نہ کرے اس کو۔ یہ کیسے ممکن ہے۔ مجھے اپنی طبیعت پر پوری آگاہی ہے۔ میری طبیعت سلیم ہے اور طبیعت سلیم شریعت کو قبول کرتی ہے۔ اس کا ابا نہیں کرتی۔ اس لئے مجھے تردد ہے اور میری یہ رائے ہے اور اس پر آپ حوالہ جات ڈھونڈیں۔ کہا کہ امتحان میں مبتلا کر دیا ہمیں۔ اب ہم دارالمطالعہ میں گئے۔ کتابیں لے رہے ہیں کہاں سے نکال رہے ہیں، کہاں سے نکال رہے ہیں۔ آدھی رات کو جا کر ہم نے مفتی صاحب کی تائید میں حوالے تلاش کر لئے۔ اور صبح ہم نے پیش کر دیئے۔ اور انہوں نے کہا کہ میں نہیں کہہ رہا تھا کہ اس طرح نہیں۔ پھر کیوں لکھا انہوں نے۔ کہا کہ اکابر ہیں ایک دوسرے پر اعتماد کی حد تک۔ ایک نے تحقیق کی دوسرے نے کہا کہ ٹھیک ہے آپ کی بات۔ یعنی جو آپ نے لکھا تو اس میں کیا کلام کر سکتا ہوں۔ لیکن مجھے تردد ہوا اس میں۔

(مقالہ نگار (عبدالحکیم اکبری) نے مولانا مفتی محمد انور شاہ صاحب سے پوچھا کہ وہ فتویٰ کس صورت میں طلب کیا گیا تھا تو مفتی صاحب نے بتایا کہ یہ رہن کے مسئلہ میں ”تقادم بالزمان“ سے متعلق تھا۔ دیگر مفتیوں نے مطلق جواب دیا تھا۔ جبکہ مفتی صاحب کا جواب قاضی کی قضا کے ساتھ مشروط تھا)

حدیث کی بات آئی میں نے ایک دفعہ ان سے عرض کیا کہ جی! آپ کی جو ترمذی شریف کی تقریر ہے دورہ حدیث میں ہمارے زیر مطالعہ رہی ہے۔ ایک اور شیخ الحدیث کی ترمذی کی تقریر ہے وہ اردو میں ہے وہ بھی ہمارے زیر مطالعہ ہے۔ آپ دونوں کی جو ترتیب ہے مباحث کی، وہ یکساں ہے تو اتنے دور دور مختلف جامعات کے دو شیخ الحدیث۔ ان کے مباحث کی ترتیب ایک جیسے کیسی ہو گئی۔ فرمایا انہوں نے مجھ سے کاپیاں مانگی تھیں اور میری تقریرات وہ لے گئے تھے اور میری تقریرات سے انہوں نے ترمذی کا درس شروع کیا۔ اس لئے اس کی اور میری تقریر آپ کو برابر لگ رہی ہے۔ اور پھر فرمایا کہ مباحث حدیث کی جو میری قائم کی گئیں ترتیبات ہیں میں چیلنج کرتا ہوں۔ کسی استاد حدیث نے اس ترتیب کے ساتھ جو ترتیب بحث میں نے تیار کی ہے شاید اس کا ابھی تک مجھے کوئی بدل نہیں ملا ہے۔

یہاں میں آپ کو ایک عجیب بات بتاؤں۔ افواہ اڑ گئی ہندوستان میں وہابی فرقے کی۔ اور فتویٰ بازیاں شروع ہو گئیں اس کے اوپر۔ ہماری خانقاہ تک بھی یہ باتیں آئیں اور یہ غوغا پہنچا۔ ہمارے حضرات نے مشورہ طے کیا کہ جتید علماء کرام کو بھیجیں دیوبند میں۔ اور وہاں جا کر وہ وہاں پر دیکھیں ساری صورت حال کو اور پھر وہ آئیں ہمیں رپورٹ کریں اور بیان کریں کہ کیا صورت حال ہے؟ اس طرح اندھیر پن میں کس طرح ہم فتویٰ جاری کریں۔ ان جتید علماء میں مولانا غلام رسول صاحب (حضرت مفتی صاحب کے استاد) بھی تھے۔ کہ جتید علماء کرام دو تین حضرات گئے، دو تین مہینے وہاں گزار آئے۔ اُن علماء کرام کے دروس میں انہوں نے شرکت کی۔ واپس آئے تو فرمایا کہ

ان سے بڑھ کر علماء پورے ہندوستان میں نہیں۔ ان سے بڑھ کر متبعین سنت پورے ہندوستان میں نہیں۔ جب یہ رپورٹ آئی، علماء کرام کی رپورٹ، جنہوں نے وہاں پر دو تین مہینے گزارے تو پھر فیصلہ ہوا کہ پھر تعلیم کے لئے اپنے بچوں کو وہاں بھیجا جائے۔ حضرت مفتی صاحب اور ہمارے صاحبزادگان حضرات جتنے بھی تھے۔ ان کو دیوبند، مراد آباد اور پھر ہمارے حضرات منطق و فلسفہ کے بڑے شوقین تھے۔ اور مدرسہ شاہی مراد آباد میں ذرا منطق کی کتابیں اور فنون بہت اچھی طرح پڑھائے جاتے تھے۔ مولانا عجب نور صاحب اور مولانا عبدالغفور جیسے اساتذہ کرام یہیں موجود تھے۔ تو یہ حضرات مراد آباد چلے گئے۔ اب یہاں پر ایک عجیب صورت ہے وہ خانقاہ جو پنپالہ کے خوانین کی اعانت و رغبت سے وجود میں آیا، جنہوں نے رشتہ بھی دیا۔ اس سے رشتہ بھی ہو گیا۔ پیر مرید بھی تھے۔ اور پیر کے گھرانے میں سوچ کی تبدیلی کو دیکھیں کہ اُن کا رخ کدھر ہوتا ہے اور انہی دنوں میں رئیس شہاب الدین خان کے صاحبزادے تھے مہربان خان پنپالہ کے رئیس تھے ان کو انگریز کی طرف سے خان بہادر کا خطاب ملا۔ اب دھارے تبدیل ہو گئے۔ پنپالہ کے خوانین کو انگریز نے خان بہادر کا خطاب عطا کیا۔ اور یہ خاندان اور اس کی نئی نسل جو ہے یہ تعلیم و تربیت کے لئے دوسری رخ پہ چلے گئے۔ اور پھر اُس ماحول کے اندر جب مفتی صاحب واپس آئے تو انہوں نے انگریز کے خلاف تحریک میں حصہ لیا۔ طالب علمی کے زمانے میں بھی لیا۔ اور وہاں ہندوستان میں بھی لیا۔ جب میں مراد آباد گیا تو ایئر پورٹ پر بڑا استقبال ہوا، اس میں ایک ہندو تھا۔ اب وہ ہندو مجھے کہتا ہے کہ میرے بیٹے! میرے بیٹے! میں حیران ہوا کہ ہندو مجھے بیٹا کہہ رہا ہے خیر ہے۔ اس نے کہا میں آپ کے ابا کے ساتھ جیل میں تھا۔ ہم اکٹھے جیل میں تھے تحریک آزادی میں۔ ظاہر ہے مفتی صاحب اور وہ برابر ہو گئے ہوں گے۔ مراد آباد کے لوگ تھے۔ اور اس ہندو نے کہا کہ میں نے جیل میں حسین احمد مدنی سے قرآن پڑھا ہے۔ تو اس سوچ کا آدمی تھا وہ۔ اور اسی عقیدت سے مجھ

سے ملنے کے لئے آیا تھا۔ اس کی ایک تاریخ تھی۔ یہ نظریاتی اور فکری رویتے تبدیل ہو گئے۔ ایک خاندان ایک سمت چلا گیا دوسرا خاندان دوسری سمت چلا گیا۔

اب خانقاہی نظام ہے ساداتِ حسین زئی ہیں ان کا ماحول ہے اس ماحول کے اندر ایک نوجوان محمد صدیق اپنے قبیلے کو چھوڑ کر آ جاتا ہے۔ اپنی زندگی کو ان بزرگوں کے حوالہ کرتا ہے۔ وہ یہیں پر تعلیم بھی حاصل کرتا ہے اور یہیں پر شادی بھی کرتا ہے۔ یہیں پر اس کی اولاد بھی ہوتی اور اس کے اندر ایک محمود نامی مفتی محمود بن کر ایک فکری جدوجہد میں آگے بڑھتا ہے۔ کہ انگریز کے خلاف جدوجہد اور پاکستان بننے کے بعد جمعیۃ علماء اسلام کی تشکیل نو اور اس رخ پر اپنی ایک جدوجہد کو تسلسل و دوام دیتا ہے۔ تو یہ جو ماحول بنا ہے۔ اس کو آپ کہہ سکتے ہیں کہ قدرت اور اس کی تکوین نے ایک شخص کو اس مٹی سے اٹھایا اور اس کے لئے عیشیگی ایک ماحول تیار کیا گیا۔ اور پھر وہ ستارہ پوری دنیا میں چمکا۔ اس نے ایک رول ادا کیا۔ اور آج آپ جو ایک فکری اور نظریاتی پلیٹ فارم جمعیۃ علماء کا دیکھ رہے ہیں یا دینی مدارس کے نظم کے حوالہ آپ دیکھ رہے ہیں اس میں ایک شخص کو ایک کلیدی مقام حاصل ہے اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا مخالفین بھی فراخ دلی سے اس کو تسلیم کرتے ہیں۔ کہ جو فکری انقلاب آیا ہے یہ وہ ایک فکری فلسفہ تھا اور آج بھی استعمار مخالفت ہمارے لئے زینت ہے۔ اور وہ فکری جہت تبدیل نہیں ہوئی۔ لیکن جیسا کہ مقالہ نگار (عبدالحکیم اکبری) نے بھی اپنے مقالہ میں اس جہت کا تعین کیا ہے اور اس سیمینار کا عنوان بھی آپ لوگوں نے بنایا ہے۔ علم اور امن، لیکن علم اور امن سے پہلے دو چیزوں کا ایک اور التزام۔ کہ اگر ایک ہے اور دوسرا نہیں تو نامکمل ہے۔ وہ ہے علم اور تربیت۔ رسول اللہ ﷺ کبھی فرماتے ہیں ﴿إِنَّمَا بُعِثْتُ مُعَلِّمًا﴾ اور کبھی فرماتے ہیں ﴿بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ﴾ اخلاق کیا ہے؟ اس کی ہم کیا تعریف کریں۔ اخلاق کس کو کہتے ہیں؟ علم تو یہی ہے جو ہمیں کتابوں میں ملتا ہے جو قرآن کریم کی صورت میں ہمارے پاس ہے یا جو احادیث رسول اللہ کی صورت میں

ہمارے پاس ہے۔ علماء کی کتابوں میں ہمیں ملتا ہے اس کو تو ہم علم کہتے ہیں لیکن اخلاق کیا چیز ہے؟ علماء کرام نے اخلاق کی اور خلق کی جو تعریف کی ہے کہ انسان کے اندر کی وہ قوت جو کہ آپ کو برا بھیجتے کرے۔ علم پر عمل کے لئے اگر آپ میں وہ قوت ہے یعنی علم کے ساتھ تربیت بھی ہے، اخلاق بھی ہیں آپ کو پتہ ہے نماز فرض ہے۔ اذان ہو گئی آپ میں وہ قوت متحرک نہیں ہو رہی کہ آپ اٹھیں اور غسل خانہ میں جائیں وضو کریں اور مسجد میں چلیں اور نماز پڑھیں۔ رمضان کا مہینہ آیا آپ کو علم ہے کہ روزہ فرض ہے۔ آپ کا ایمان ہے اس بات پر کہ روزہ فرض ہے لیکن سحری ہے افطار ہے صبح ہے شام ہے گزرتی ہے اور اندر وہ قوت بیدار نہیں ہوتی جو آپ کو مجبور کرے کہ سحری سے لے کر مغرب تک کوئی کھانا پینا نہیں۔ تو اس کا معنی علم ہے۔ اخلاق (تربیت) نہیں۔

اب وہ چیز ہم نے اپنی تعلیمی اداروں میں دیکھنی ہے ہم بڑے بڑے جامعات بنا رہے ہیں۔ بڑے بڑے ادارے قائم کر رہے ہیں علمی لحاظ سے۔ اور ہمیں یہاں اس بات کو دیکھنا چاہیے، ہم جو دینی مدرسوں میں پڑھتے ہیں ہمارے دینی مدارس میں جب لفظ ”علم“ سامنے آئے گا تو ”علم“ کتاب اللہ اور حدیث رسول اللہ ہو گا اور اس کے علاوہ جتنے علوم ہیں ان کو فن سے تعبیر کرتے ہیں۔ علم و فن سائنس اینڈ ٹیکنالوجی۔ تو جو علم ہے وہ مخدوم ہے۔ جو فن ہے وہ خادم ہے اب دنیا کہاں چلی گئی یعنی جو علم ہے اس کا کوئی کردار نہیں جو فن ہے اور خادم ہے اس نے سب کچھ پر قبضہ کر لیا ہے۔ اب ظاہر ہے کہ جب علماء ہوں گے اور علماء کے لئے ایک تربیت گاہ نہیں ہوگی کہ جہاں وہ اس علم کا عملی مظاہر کر سکیں تو پھر یہی آپ کہیں گے کہ یہ مولویوں کا طبقہ دقیانوسی طبقہ۔ پتہ نہیں کتنے سالوں کا پرانا طبقہ۔ بابا آپ نے ان کے لئے کام کرنے اور تربیت کے تمام دروازے بند کر دیئے ہیں۔ آپ کی مملکتی نظام میں ان کے رول کے لئے کوئی جگہ نہیں ہے تو پھر ان کا کردار صرف سوسائٹی کی تربیت اور محدود پیمانے پر کوئی کردار ادا کرنے کا رہ جاتا ہے آپ نے ان کو غار

کہف کی طرف دھکیل دیا ہے۔ مدرسوں کے احاطوں میں بند ہو گئے۔ ان کی صلاحیتیں وہاں بند ہو گئیں۔ اس علم کو اگر ہم مملکتی نظام میں تحفظ فراہم کریں اور اس علم کے حاملین کو ہم وہ تربیت دیں کہ جس سے وہ مملکت کی خدمت کر سکیں۔ اگر اس مدرسہ (کالج، یونیورسٹیز) کا پڑھا اگر ملک کے مختلف شعبوں میں جانے کی صلاحیت رکھتا ہے تو اس مدرسہ (دینی مدرسہ) کا طالب علم وہاں جانے کی صلاحیت کیوں نہیں رکھتا ہم نے وہ مواقع ختم کر دیئے ہیں۔ اور جدید اور قدیم علوم، عصری اور قدیم علوم کا امتیاز دنیا کے سامنے رکھ رہے ہیں۔ یہ بات سامنے رکھنی چاہیے کہ دنیا میں جتنے علوم ہیں چاہے آپ یورپ میں چلے جائیں جہاں بھی چلے جائیں جدیدیت کا کوئی انکار نہیں۔ جدید تحقیق، جدید انکشاف، جدید ٹیکنالوجی یہ تو وقت کے کارنامے ہیں اور آج کا انسان، آج کا سائنس فخر کرتا ہے۔ لیکن کبھی وہ قدیم علوم کو نہ فرسودہ کہتا ہے اور نہ اس کو ناقابل اعتناء سمجھتا ہے اس کی طرف رجوع کرتا ہے وہاں سے اصول لیتا ہے۔ اور اس اصول کو لے کر پھر نئی تحقیق کی طرف آگے بڑھتا ہے جن کے پاس کوئی سند نہیں وہ لوگ قدیم علوم سے بے نیاز نہیں رہ سکتے اور جدید اور جدیدیت کے لئے بھی ان کو وہاں سے رہنمائی لینی پڑتی ہے لیکن ہم مسلمان ہیں قرآن و حدیث کے حوالہ سے یہی بات کرتے ہیں کہ ہم چودہ سو سال پیچھے چلیں جائیں۔ چودہ سو سال پیچھے نہیں جانا ہے چودہ سو سال پہلے کی کتاب آپ کو آگے بڑھنے کے لئے کہہ رہی ہے۔

دیکھو! ایک اصول سمجھیں ذرا۔ اسلام میں ارتداد قابل قبول نہیں۔ ناقابل معافی ہے ارتداد کی سزا قتل ہے۔ اب ارتداد کس چیز کا نام ہے؟ ارتداد، ردّ الی الخلف کا نام ہے۔ کافر ہونے کا نام نہیں۔ خالی ردّ الی الخلف۔ پیچھے کی طرف جانا۔ جس کو آج کے زمانے میں ہم رجعت پسندی کہتے ہیں۔ پیچھے کی طرف جانا آپ اسلام تک پہنچے اور پھر پیچھے کی طرف گئے۔ اس فلسفہ کو آپ سمجھیں کہ اسلام اس کی انتہائی سزا دے رہا ہے۔ ناقابل قبول ہے کہ اس ریاست کو آپ تسلیم کریں اور پھر اس کی بغاوت کر دیں۔ تو ترقی کی اتنی بڑی قدر و منزلت ہے اسلام میں۔

کہ اس ترقی یافتہ اور آخری دین کو قبول کرنے کے بعد پھر پیچھے کی طرف مڑنے کی اجازت نہیں دے رہا۔ اس فلسفہ کو سمجھا جائے۔ اس اصول کو سمجھا جائے۔ پھر ہر حوالہ سے اس سے رہنمائی لی جائے۔ اصولوں سے رہنمائی لی جاتی ہے جزئیات کی جانب۔ اس حوالہ سے ہمیں دیکھنا یہ ہے کہ اسلام کیا ہے؟ ظاہرات ہے کہ پوری انسانیت کا کمال اعتدال میں ہے۔ انسانیت کا کمال یعنی اس کی مکمل شکل وہ اعتدال میں ہے۔ اعتدال نیچے کی طرف ہو تو بھی مکمل نہیں انسان۔ اعتدال سے تجاوز ہو جائے تو بھی مکمل نہیں انسان۔ اور جناب رسول اللہ ﷺ اس جامعہ انسانی میں اعتدال کی کسوٹی پر اترنے والے شاید اس کے مقابلہ کا کوئی انسان ہو۔ بشریت کے مقام اعتدال پر سب سے بلند مقام یہی ہے جو اعتدال کا ہے۔ محبت میں، غضب میں، دوستی میں، دشمنی میں، پیسے کمانے میں، پیسہ خرچ کرنے میں۔ ہر لحاظ سے عبادات میں اعتدال۔

ایک صحابی تھے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سنا ہے آپ روزانہ روزہ رکھتے ہیں؟ کہتا ہے کہ ہاں۔ کہا کہ نہ کرو۔ مہینے میں تین روزے رکھو۔ اس نے کہا کہ میں رکھ سکتا ہوں۔ چلو اس طرح کرو کہ ایک دن رکھو اور ایک دن مت رکھو۔ صوم داؤدی رکھو۔ بالآخر مان تو گئے لیکن انہوں نے کہا کہ میں کر سکتا ہوں۔ جب بڑھاپے میں پہنچے تو کہنے لگے کاش کہ میں حضور ﷺ کی بات مان لیتا۔ اتنی نقاہت اور بڑھاپے کا غلبہ نہ ہوتا آج۔ اگر میں اس وقت ان کی بات مان لیتا۔ عبادات کے میدان میں آئے۔ نماز کے بارے میں اللہ فرماتے ہیں۔ ﴿وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ زیادہ اونچا بھی نہیں زیادہ آہستہ بھی نہیں درمیان میں۔

معیشت کے حوالہ سے ﴿مَا غَالٍ مِّنْ افْتَصَدَ﴾ جس نے آمد و خرچ میں اعتدال و توازن برقرار رکھا اس کا کبھی دیوالیہ نہیں ہوا۔ اعتدال سے باہر نکلتی ہے بات تو۔ آپ گھر بیٹھے

رہیں اور کہیں کہ متوکل آدمی ہوں۔ اللہ تعالیٰ خود روزی دے گا۔ وہ خوار ہو جاتا ہے۔ آپ محنت کرتے ہیں اور ناجائز ذرائع سے کماتے ہیں وہ بھی خوار اور برباد ہو جاتا ہے۔ جائز حدود کے اندر، کسب کے ساتھ محنت کرنا اور اعتدال کے ساتھ پوری زندگی گزارنا یہ کمال انسانیت ہے۔ اس سے انسانیت مکمل ہو جاتی ہے۔ اور جب اس سے ہٹتا ہے تو یہ انسان کی نامکمل ہونے کی دلیل ہے۔ اس لئے جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ کہ ہم نے تمہیں ایک میانہ رو امت پیدا کیا ہے۔ اور امت ظاہر ہے کہ زندگی کے روش، طور طریقوں اور تہذیب و تمدن کے حوالہ سے معتدل کہلائے گی۔ لیکن یہ اعتدال کس نے پیدا کیا اس کے اندر۔ اس علم نے جو اس کو حوالہ کیا گیا۔ کیونکہ تربیت ہمیشہ علم کی روشنی میں ہوتی ہے۔ چنانچہ اس دین کو قبول کر کے جو اس کا علم حاصل کرے تو اس کے مطابق زندگی گزارنے میں اعتدال آئے گا۔

حضرت مفتی صاحب نے اسلام کی اس طبیعت، اس مزاج اور اس جبلت کو سمجھا بالکل اسی طرح جس طرح ان کے اکابر نے سمجھا بالکل اسی طرح جس طرح اس کے اعتدال کو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے سمجھا۔ اس کی پیروی کرتے ہوئے چلے۔ اس چیز کو اگر ہم سمجھیں تو پھر ہم اسلام کی اس مزاج اور اس جبلت کو اپنا سکتے ہیں جس کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخری دین لے کر آئے۔ یہ وہ چیز تھی کہ جس کی طرف ہم سمجھتے ہیں کہ ہمیں جانا چاہیے۔

آپ نے وزیرستان کی بات کی قبائلی لوگوں کی بات۔ ۱۹۷۷ء کی تحریک میں حضرت مفتی صاحب بھی سہالہ میں تھے نظر بند تھے۔ میرے پاس ایک وفد آیا وزیرستان سے کہ مفتی صاحب ہم قبائل کو تحریک میں شامل ہونے کی اجازت نہیں دے رہے تو آپ جائیں ان کو ہمارے بارے میں پیغام پہنچائیں کہ ہم تیار ہیں تحریک میں شامل ہونے کے لئے آپ ہمیں اجازت دیں۔

جب میں نے مفتی صاحب سے اس کا ذکر کیا تو فرمایا کہ یہ قبائلی علاقہ ہے ان کے ہاتھ میں بندوق ہے اگر میں ان کو تحریک میں آنے کے لئے کہوں گا تو پھر وہ بندوق استعمال کریں گے۔ اور بندوق تحریک میں شدت پیدا کرتی ہے ان کو مت آنے دیں۔ یہ ان کا فلسفہ تھا۔ مفتی صاحب ۱۹۶۸ء، ۱۹۶۹ء یا ۱۹۷۰ء کے عرصہ میں وزیرستان گئے۔ یہ وزیرستان پہلے بھی مسلح علاقہ تھا یہاں جہادی لوگ تھے، فقیر اپنی کا گھرانہ بھی جہادی لوگ، خیسور کے حضرات بھی جہادی اور مسلح لوگ تھے۔ مفتی صاحب کے بار بار رابطے سے وہاں جانے کے بعد یہ لوگ جمیعیہ علماء کی طرف آئے اور پھر مسلح جدوجہد سے مفتی صاحب نے ان کو سیاسی عمل کی طرف ان کا رخ موڑ دیا۔ کیا وجہ ہے دس سال ہو گئے میرے اوپر پابندی ہے کہ کہ آپ قبائلی علاقہ میں نہ جائیں تاکہ قبائل دنیا کے سیاسی عمل سے وابستگی کی بجائے ان کے جو مذہبی رجحانات ہیں ان میں تشدد پروان چڑھے اور پھر اس سے دنیا مقاصد حاصل کرے۔ اس چیز کو بھی سمجھنا چاہیے۔ جب سیاسی جدوجہد وہاں نہیں ہوئی۔ زرداری صاحب نے اعلان بھی کر دیا کہ ہم، جو پولیٹیکل پارٹیز ایکٹ ہے اس کو Extant کریں گے۔ قبائلی علاقہ جات تک، نہیں کر سکے۔ نہیں کر پار ہے ابھی تک۔ کچھ قوتیں ہیں جو رکاوٹ ہیں۔ کوئی سیاسی پارٹی مخالف نہیں۔ اگر میں قبائلی علاقہ جات میں سیاست کر سکتا ہوں تو دوسری پارٹیوں پر میں کیوں قد غن لگاؤں اور قوم کی اپنی مذہبی رجحانات ہیں، اپنی مذہبی رجحانات کی پیروی کرنا چاہتے ہیں تو کون روک سکتا ہے؟

ایک دفعہ ہمارے سیاسی بزرگوں، رہنماؤں کا ایک اجلاس تھا، ہر قسم کے فکر کے لوگ اس میں بیٹھے ہیں ہمارے ایک قوم پرست، سیکولر مزاج کے ہمارے دوست، ہمارے محترم کہنے لگے کہ سٹیٹ میں مذہب کا رول نہیں ہونا چاہیے۔ یہ جو مذہب ہے اس نے سارا معاملہ خراب کیا ہوا ہے۔ شیعہ سنی، دیوبندی بریلوی، کافر کافر، ایک دوسرے پر فتویٰ۔ یہ سارے رجحانات مذہب کی وجہ سے پیدا ہوتے ہیں۔ تو میں نے ان کی خدمت میں عرض کیا کہ دنیا میں اختلاف ہوتے

ہیں۔ اختلاف تو ناگزیر چیز ہے انسانی معاشرہ میں ہوگی ہر قیمت پر ہوگی کسی بھی لحاظ سے ہو اختلاف تو ہو گا دنیا میں۔ لیکن اختلاف میں نفرت اور تعصب نہیں ہونا چاہیے تاکہ دعوت کا ماحول زندہ رہے۔ جب نفرت اور تعصب اختلاف میں حائل ہو جائے تو پھر آپ کے دعوت کے راستے رک جاتے ہیں۔ اسلام دعوت کے راستے کبھی نہیں روکتا اس لئے تعصبات نہیں ہونے چاہئیں۔ برداشت ہو، ایک دوسرے کے ساتھ مکالمہ ہو۔ دلائل کا تبادلہ ہو۔ اب اس حوالہ سے مذہبی اختلاف تو مٹ بھی سکتا ہے ایک آدمی کافر ہے مسلمان ہو گیا اختلاف مٹ گیا۔ شیعہ ہے سنی ہو گیا اختلاف مٹ گیا۔ سنی ہے شیعہ ہو گیا اختلاف مٹ گیا تو ختم بھی ہو سکتا ہے۔ نسلی اختلاف ختم بھی نہیں ہو سکتا۔ اگر کوئی آدمی پشتون ہے تو وہ پشتون ہے اور ہر وقت پشتون ہے اگر وہ چاہے میں پنجابی ہو جاؤں تو خود بخود پنجابی نہیں ہوتا اور جو آدمی پنجابی ہے تو پنجابی ہی ہے پشتون نہیں ہو سکتا۔ عربی ہے تو وہ بس عربی ہے اب وہ پشتون نہیں ہو سکتا پشتون ہے تو وہ عربی نہیں ہو سکتا۔ نسلی اختلافات تو ختم بھی نہیں ہو سکتے لیکن پاکستان میں مذہب کے حوالہ سے قیادت بھی موجود ہے اور قومیتوں کے حوالہ سے بھی قیادت موجود ہے۔ مجھے مذہبی حوالہ سے ایک شخصیت بتادیں سیاسی قیادت کی جس نے فرقہ وارانہ تعصبات میں کردار ادا کیا ہو۔ تمام پارٹیاں آپ کے سامنے ہیں۔ یہ جمعیت علماء ہے جمعیت علماء پاکستان، جمعیت اہل حدیث ہے سب موجود ہیں۔ اور دستور ساز اسمبلی کی قرارداد مقاصد سے لے کر ۱۹۷۳ء کا آئین اور ایم۔ ایم۔ اے تک تمام مراحل مذہب کے حوالہ سے سیاسی قیادت کرنے والی مذہبی قائدین کا فرقہ وارانہ تعصبات اور نفرتوں میں کوئی رول نہیں۔ ہاں سوسائٹی میں یہ عناصر موجود ہیں کبھی اسٹبلشمنٹ فائدہ اٹھاتی ہے۔ کبھی کسی حکومت کی ضرورت ہوتی ہے کہ آپس میں لڑ جائیں تو وہ قوتیں ایسے حالات پیدا کرتی ہیں۔ لیکن اس کی اپنی جو باقاعدہ قیادت ہے جس کا مسلسل ایک کردار ہے۔ اس نے کبھی بھی فرقہ وارانہ تعصبات کو ہوا نہیں دی اور آپ حضرات کی قیادت، قومیتوں کے نعروں کی علمبردار سیاسی قیادت ہیں ملک کے

اندر قومیتوں کے اندر نفرت آپ پیدا نہیں کرتے آپ کی سیاست اسی سے نہیں چمکتی۔ آپ کا سیاسی مہم بھی نہیں اس کے علاوہ کچھ ہے آپ کے پاس۔ پشتون کے حق پر قربانی دیں گے اور پنجابوں کو کہیں گے کہ وہ ظالم ہیں پشتون مظلوم ہیں، مظلوم قومیتیں، محروم قومیتیں۔ یہ اصطلاحات میری ہیں یا آپ کی ہیں۔ کہنے لگے کہ مولانا صاحب بہت زیادتی کی آپ نے، ہم اس سے اتفاق نہیں کرتے۔ تو یہ چیزیں مد نظر رہنی چاہئیں کہ پاکستان کی مذہبی سیاسی قیادت نے فرقہ واریت کو ہوا دینے میں کوئی کردار ادا نہیں کیا۔ سیاسی اختلاف ہوتے ہیں۔ سیاسی پارٹیاں، حالات ہوتے ہیں اکٹھے ہوتی ہیں کبھی نہیں ہوتیں۔ وہ ضرورتوں کے مطابق ہوتی ہیں۔ ہر پارٹی کی اپنی ترجیحات ہوتی ہیں۔ ان ترجیحات پر وہ کام کر رہے ہوتے ہیں۔ اختلاف رائے ہوتا ہے، تنقید و جرح بھی ہوتی رہتی ہے لیکن اس میں فرقہ وارانہ تعصب کا کوئی کردار نہیں ہوتا اور میں اگر ایک حنفی ہوں تو میں حنفیت کو فرقہ تو نہیں کہتا۔ (اختلاف اُمّتی رَحْمَةُ) کے زمرہ میں لاتا ہوں اُسے۔ کہ سب کا احترام کرو اور تابعداری ابو حنیفہ کی کرو۔ حضرت مفتی صاحب فرمایا کرتے تھے کہ میں حنفی ہوں لیکن محض عقیدت کی بنیاد پر حنفی نہیں ہوں۔ میں قوت دلیل کی بنیاد پر حنفی ہوں اور جب حدیث کی درس میں جاتے تھے تو وہاں تقابل مذہب تو ہوتا ہے اور پھر وہاں جب اُن کی قوت نکھرتی تھی اس حوالہ سے۔ مختلف مکاتب فکر سے تعلق رکھنے والے طلبہ بیٹھتے تو اپنے مسلک کے حوالہ سے تیاری کر کے آتے تھے۔ اور پھر وہ مفتی صاحب پر سوالات کرتے تھے اور طلبہ کہتے تھے کہ اب درس میں مزہ آرہا ہے کہ مفتی صاحب پر کوئی تنقید کرنے والا موجود ہو مفتی صاحب اتنے تحمل کے ساتھ دلائل پر دلائل دیتے ہیں تو اس کے دلائل سنتے ہیں اپنے دلائل دے رہے ہوتے ہیں اور ہمیں اس سے علمی فائدہ ہوتا ہے۔ اس اختلاف کا فائدہ یہ ہوتا ہے کہ علمی فائدہ ہوتا ہے۔ ہمارے جتنے ائمہ گزرے ہیں ان کے اختلافات آج ہمارے دارالمطالعوں اور ہماری علمی کتابوں کے ذخیرہ کا حصہ ہیں اور اُمت اس فائدہ اٹھاتی ہے۔ یہ علمی چیزیں یہ وہ چیز ہے

جس کو ان شخصیات نے قوم کی طرف منتقل کیا ہے۔ اور دنیا ہمیں اعتدال میں رہنے نہیں دیتی، طعنہ دیتی ہے کہ بھائی اس کو ہماری کمزوری سمجھتے ہیں۔ لیکن ہم کوشش کر رہے ہیں کہ سیاست ہو، مذہب ہو، مسلکی ماحول ہو۔ مدارس کا ماحول ہو اس میں اعتدال کا ہونا ضروری ہے۔

اسلام پر جو سب سے بڑے اعتراضات ہیں کیا ہیں؟ اسلامی سزائیں، حدود۔ اب مفتی صاحب کو ہم نے سنا کہ جب ایک مقرر تقریر کرتا تھا اور کہتا تھا کہ اسلام آئے گا تو پھر دیکھیں گے آپ، چور کے ہاتھ کٹیں گے۔ زانی کو سنگسار کیا جائے گا۔ اور اس قسم کی باتیں۔ مفتی صاحب نے اس کو روکا کہ کیا کہہ رہے ہو تم؟ یہ اسلام کی تصویر ہے جو آپ پیش کر رہے ہو۔ سزا جو ہیں یہ

مذہب نہیں ہوتا۔ جس طرح آپ سکول میں پڑھتے ہیں مدرسہ میں پڑھتے ہیں یا آپ یونیورسٹیوں میں پڑھا رہے ہیں۔ آپ نصاب بھی پڑھاتے ہیں لیکن طالب علم کی تعلیمی زندگی میں نظم و ضبط پیدا کرنے کے لئے آپ نے کچھ سزاؤں کا تعین بھی کیا ہے۔ کلاس میں نہیں آئے گا حاضری نہیں کرے گا۔ سبق یاد نہیں کرے گا۔ گھر کا کام نہیں کرے گا۔ سٹڈی نہیں کرے گا رات کو۔ تو آپ کبھی اس کو Fine (جرمانہ) کرتے ہیں۔ کبھی پھر اس کے داخلہ کو معطل کر دیتے ہیں۔ کلاس سے نکال دیتے ہیں۔ کسی زمانے میں تو ڈنڈے بھی لگایا کرتے تھے۔ ہمارے ہاتھوں نے بہت ڈنڈے کھائے ہیں۔ تو کیا ہم نے آج تک مدارس کے اندر طالب علم کی زندگی میں نظم پیدا کرنے کے لئے سزاؤں کو نصاب تعلیم کا حصہ کہا ہے؟ کیا ہم نے کبھی اس کو نصاب تعلیم کہا ہے؟ جب ہمارے اداروں میں تعلیمی نصاب اور چیز کا نام ہے اور سزائیں اس سے بالکل مختلف چیز کا نام ہے تو پھر نظام اسلام میں ہم سزا کو نظام کا حصہ کیوں قرار دیں۔

ہاں نظام میں نظم پیدا کرنا اس کی تطبیق کی شکل پیدا کرنا اس کے لئے دو چار سزائیں اللہ تعالیٰ نے براہ راست بھیجی ہیں باقی آپ پر چھوڑی ہیں۔ کہ اس کے لئے اپنا کوئی نظام بنائیں اور جب اسلام سزا کی بات کرتا ہے تو کیا دنیا نہیں کرتی۔ کیا یورپ اور امریکہ میں سزائیں نہیں ہیں؟

لیکن سزاؤں کے جو اثرات ہیں۔ یورپ میں جائیں جرائم کی شرح دیکھ لیں جہاں اسلامی دنیا میں سزائیں ہیں وہاں دیکھ لیں۔ ایک ڈاکٹر آئے تھے، ڈاکٹر دو ایسی غالباً انہوں نے مفتی صاحب سے کہا کہ مفتی صاحب سنگسار کرنا اس زمانے کے کام ہیں؟ وحشی قسم کی سزا ہے کوئی جدید دور کی سزا ہو۔ مفتی صاحب نے کہا کہ جدید دور کی سزائیں کیا ہو سکیں گی؟ یا پھر کیا امکانات ہیں اس کے۔ مطلب یہ ہے کہ قتل کرنا سزا ہے لیکن قتل سنگساری سے نہ کیا جائے تو پھر اور کیا صورتیں ہوں گی۔ تلوار سے، بندوق کی گولی سے مارنا، بجلی کا کرنٹ دے کر مار دو، تلوار سے اس کی گردن مار کر مار دو۔ بندوق کی گولی سے اس کو مار دو۔ اس نے کہا کہ ہاں یہ بات ٹھیک ہے۔ تو مفتی صاحب نے کہ آپ کو پتہ ہے کہ اسلام اپنی سزاؤں میں، سزاؤں کو نافذ کرنے میں دلچسپی نہیں رکھتا۔ سزاؤں کو نافذ نہ کرنے میں دلچسپی رکھتا ہے۔ اور پھر مفتی صاحب نے رجم کی سزا کے حوالہ وہ واقعہ بیان کیا۔ کہ حضور ﷺ کے زمانے میں ایک شخص خود آیا۔ کہ یا رسول اللہ! میں نے زنا کیا ہے۔ ظہر زنی مجھے پاک کرو۔ اب زنا کی سزا کا اس کو علم تھا۔ لیکن ”پاک کرو“ کا مطلب یہ کہ مجھے دنیا میں اس کی سزا چکا دو۔ آخرت میں میں یہ نہیں بھگت سکتا۔ اس کا ایسا ایمان تھا کہ جیسے آخرت اور دوزخ اس کے سامنے ہیں۔ حضور ﷺ نے یہ تو نہیں فرمایا کہ آجاؤ ہاتھ لگ گئے۔ مزہ آجائے گا۔ آج ہم اسلام کی ایک سزا نافذ کریں گے۔ بلکہ یہ فرمایا کہ ایسے ہی عورت کو ہاتھ لگا دیا اور کہہ دیا کہ میں نے زنا کیا۔ صرف جسم اس کے ساتھ لگ گیا ہو گا۔ شاید بوسہ لے لیا ہو گا۔ لیکن اس نے کہا۔ کہ نہیں میں نے اس اجنبی عورت کے ساتھ وہ کام حرام طریقے سے کیا ہے جو اپنی بیوی کے ساتھ حلال طریقے سے کرتا ہوں۔ حضور ﷺ نے فرمایا اُبک جنون؟ کیا تم پاگل ہو؟ عرض کیا نہیں میں ہوش میں بات کر رہا ہوں۔ پھر آپ نے صحابہ کرام کو حکم دیا کہ اس کا منہ سو گٹھ لو کہیں شراب تو نہیں پیا ہوا ہے۔ اس کا منہ سو گٹھا گیا۔ عرض کیا شراب کی بو نہیں ہے۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا بس پھر تو اللہ تعالیٰ کا حکم ہے نافذ ہو گا۔ چنانچہ اسے سنگسار کیا گیا۔ لیکن دوران

سنگساری درد برداشت نہ کر سکا اور بھاگ گیا۔ اور لوگوں کے حلقہ سے نکل گیا۔ تو حلقہ سے باہر ایک شخص نے اونٹ کا پڑا ہوا جڑا اٹھایا اور اُسے دے مارا۔ جس سے وہ ڈھیر ہو گیا۔ جب حضور ﷺ کو علم ہوا تو آپ ناراض ہو گئے اور فرمایا کہ جب وہ حلقہ توڑ کر بھاگ گیا۔ تو پھر اس کا اور اللہ کا معاملہ تھا، تم نے پیچھا کیوں کیا۔ اور آپ نے اس کی تعریف کی کہ ﴿إِنَّهُ تَابَ تَوْبَةً لَّوْ قُسِمَ عَلَىٰ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لَوِشْعَثَهَا﴾ علماء ناراضگی کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ بھاگنا در حقیقت علامت تھا۔ اپنی گواہی سے رجوع کرنے کا۔ اور رجوع سے معاملہ مشکوک ہو جاتا ہے تو حد ساقط ہو جاتی ہے۔

دو ایسی صاحب سے مفتی صاحب نے رجم کی یہ حکمت بیان کی کہ اس صورت میں بچنے کا امکان ہے اور ”جدید طریقوں“ سے ان کے بچنے کا امکان نہیں۔

اور اس قسم کے، جو آپ نے عائلی قوانین کی بات کی ہے۔ (عبدالحکیم اکبری نے اس سے قبل اپنی تقریر میں حضرت مفتی صاحب کی عائلی قوانین کے خلاف ان کی مساعی کا ذکر کرتے ہوئے حضرت مفتی صاحب کا ۱۹۶۲ء کی قومی اسمبلی میں حضرت مفتی صاحب کا عائلی قوانین کی مخالفت میں فقہی دلائل کا ذکر کر کے مولانا فضل الرحمن صاحب سے استفسار کیا تھا۔ کہ کیا بات ہے کہ پاکستان کے ہر آئین میں عائلی قوانین کو تحفظ حاصل ہوتا ہے) اس میں شک نہیں کہ مفتی صاحب کی تقریر کا آج تک کوئی جواب نہ ہو سکا، جن دلائل کے ساتھ جس میں نقلی دلائل بھی ہیں اور عقلی دلائل بھی۔ قرآن سے بھی ہیں حدیث سے بھی ہیں اور پانچوں فقہوں سے اور پھر اس پر عقلی دلائل دیئے۔ لیکن ایک بات ذہن میں رکھیں کہ آپ کے ملک میں جو قانون سازی یا جن اداروں کی تشکیل یا جو تحریکات بین الاقوامی ایجنڈے کا حصہ ہوں۔ اس کا تسلسل کبھی نہیں ٹوٹے گا۔ تحریک نسواں، تحریک حقوق نسواں۔ یہ چونکہ مغرب کا ایجنڈا ہے۔ لہذا اس کو بڑھاتے چلے جائیں گے۔ اور آپ ہزار اپنے دلائل مارتے رہیں گے کہ یہ نہیں ہے شریعت کا فیصلہ، یہ اسلامی ملک ہے۔

لیکن آپ اس تحریک سے پیچھے نہیں آسکتے۔ ہسپتال میں آپ ایک شعبہ بند کر دیں اور ایک کھول دیں۔ لیکن ہسپتال سے باہر جو خاندانی منصوبہ بندی کا جو نظام ہے ذرا اُس پر کنٹرول کر کے تو دکھاؤ۔ یہ بین الاقوامی ایجنڈا ہے۔ لہذا بعض چیزیں ہمارے ملک کے اندر بین الاقوامی ایجنڈے کے تحت چلتی ہیں اور ہر ملک اور اس دور کی اسٹبلشمنٹ اس کے تسلسل کو زندہ رکھتی ہے۔ دینی مدارس کا خاتمہ اب بین الاقوامی ایجنڈا بن گیا ہے کہ علوم دینیہ کے اس تصور سے نکلے۔ اور یہ جو کچھ ہو رہا ہے یہ کثیر المقاصد ہے۔ یہ صرف دہشت گردی کا خاتمہ نہیں ہے۔ دہشت گردی ایک لفظ ہے جس کو ہر ایک پر حاوی کر رہے ہیں۔ لہذا دہشت گردی، دہشت گرد بھی مجرم اور ایسے ادارے جہاں سے دہشت گرد نکل سکتے ہیں ان کے منافع بھی ان پر بند کر دو اور دینی مدارس کو ان کے منافع سمجھتے ہیں۔ اور پھر آپ کے ایٹمی پروگرام تک رسائی بھی۔ یہ دہشت گرد، مذہبی انتہا پسند۔ پہنچ جائیں گے خدا نخواستہ۔ آپ ہزار کہیں کہ ہمارا ایٹمی پروگرام محفوظ ہاتھوں میں ہے۔ کوئی مذہبی قوت وہاں پہنچنے کے لئے تیار نہیں ہے۔ لیکن امریکہ اس جنگ کو برقرار رکھنا چاہتا ہے۔ تاکہ اس وقت تک برقرار رکھے کہ جب آپ کہہ دیں کہ ہاں اب میرے بس میں نہیں ہے۔ یہ آپ اپنی کنٹرول میں لے لیں۔ تو یہ کثیر المقاصد جنگ ہے۔ خطہ کے مفادات پر قبضہ، مذہبی طرز معاشرت، مذہبی علم، اس علم کے ادارے، آپ کی دفاعی قوت اس پر اپنا کنٹرول۔ آپ کی اقتصادی معاشی قوت پر کنٹرول۔ یہ بین الاقوامی ایجنڈا ہے۔ آپ کا اقتصاد آئی ایم ایف سے وابستہ ہے آپ کا اقتصاد ورلڈ بینک سے وابستہ ہے آپ کا اقتصاد ایشین بینک سے وابستہ ہے اور یہ عالمی ادارے ہیں۔ اور ترقی پذیر اور پسماندہ ملکوں کو ان عالمی اداروں سے وابستہ کیا جاتا ہے۔ جبری طور پر۔ ان کی خواہش ہو یا نہ ہو۔ بین الاقوامی معاہدات ہیں این پی ٹی، سی ٹی بی ٹی ہے اور پتہ نہیں کیا کیا معاہدات ہیں بین الاقوامی۔ اس میں جکڑ رکھا ہے آپ کو۔ امریکہ خود دستخط نہیں کرے گا آپ سے کہے گا کہ دستخط کرو۔ اس بین الاقوامی استعمار کے خلاف ہمارے اکابر نے تحریک چلائی

اور اس بین الاقوامی استعمار کو بالآخر ملک سے نکالا۔ لیکن صرف یہ کہنا کہ ہماری تحریکات کے نتیجے میں نکل گیا کچھ بین الاقوامی ماحول بھی بنانا پڑتا ہے۔ تاریخی لحاظ سے اچھایا برابری جگہ۔ لیکن ہماری تحریکات اپنی جگہ پر ایک اس کا تسلسل ہے البتہ ہٹلر کے ضرب نے جب انگریز کی کمر توڑ دی تھی۔ اور اس کے بعد وہ اس قابل نہیں رہا تھا کہ اپنے انگلینڈ کو بچا سکے۔ ہٹلر لندن کے دروازے پر پہنچ گیا تھا۔ وہ ماحول بھی بنا اس کے لئے۔

امریکہ نے جو آب پالیسی اختیار کی ہوئی ہے میں اس پر پریشان نہیں ہوں۔ کیوں؟ اس نے اپنی قوم اور حکومت کو اور اپنی افواج کو ایسی جگہ اتارا ہے کہ اب عراق میں ہاتھ اٹھا چکا ہے کہ میں جنگ ہار چکا ہوں۔ افغانستان میں کہہ چکا ہے کہ میں شکست کھا چکا ہوں۔ اور یہی صورت حال اس کو اقتصادی طور پر تباہ کر رہی ہے۔ پتہ نہیں کہ کتنے بینک ہیں امریکہ کے جو بند ہو گئے ہیں۔ اقتصادی انحطاط کا شکار ہو رہے ہیں۔ ان شاء اللہ وہ ماحول آرہا ہے کہ جس ماحول میں اس کی کمر خود ٹوٹے گی۔ اور اس کی غلط پالیسیوں کے نتیجے میں ٹوٹے گی۔

باب اول حالات زندگی

لیکن ہمیں اپنی اس جدوجہد، اپنے اسلاف کے اس سلسلے کو زندہ رکھنا ہے اور ایسی شخصیات کو نابغہ روزگار شخصیات کو زندہ جاوید بنانے کا احسن طریقہ یہی ہے کہ جیسا مولانا اکبری صاحب نے کتاب کی صورت میں اس کو منضبط کر دیا ہے اور اپنی نسلوں کے لئے اس کو محفوظ کر دیا ہے۔ اور اگلی نسل اس پر کام کرے گی۔ اور ان شاء اللہ اس پر مزید اضافے ہوں گے۔ اور جو کچھ لکھا گیا ہے میں سمجھتا ہوں بہت ہی اعلیٰ ترین محنت ہے لیکن کچھ حقے ایسے ہیں۔ میں نے اکبری صاحب سے کہا ہے کہ اس پر میرا اور آپ کا مذاکرہ ہوتا کہ اگر کوئی کمزوری کہیں پر ہے تو اس کا بھی ازالہ ہو سکے۔ اصلاح کی کوشش جو ہے یہ بھی ایک اچھی خصلت ہے اور یہ اچھائی اگر اس میں پائی جاتی ہے تو یہ اور زیادہ حقدار بنادیتا ہے ان کو۔ اجازت چاہوں گا آپ حضرات سے شکریہ کے ساتھ۔
وَ اٰخِرُ دَعْوَانَا اِنِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ

خاندان و سلسلہ نسب

آپ کے خاندان کا تعلق افغانوں کے مشہور قبیلہ ناصر سے ہے۔ یہ قبیلہ خانہ بدوش تھا جو سردیوں کے آغاز میں سرحد و پنجاب کا رخ کرتا اور تقریباً چھ مہینے محنت مزدوری کرتا۔ اور گرمیوں کے آغاز پر افغانستان اور دیگر دوسرے مقامات پر چلا جاتا اور چار مہینے وہاں خیمہ زن رہتا۔ اور دو مہینے آمدورفت میں لگ جاتے۔ (۱) آج کل اس قبیلے کے اکثر خاندان بلوچستان کے ضلع لورالائی، ژوب وغیرہ میں مستقل آباد ہو چکے ہیں۔ اور بعض نے افغانستان کو اپنا مستقر بنا لیا ہے۔ بہت کم خاندان ایسے ہیں جو اب بھی خانہ بدوش کی حیثیت سے زندگی گزار رہے ہیں۔

اپنے خاندان کے بارے میں مفتی صاحب نے ماہنامہ ”تبصرہ“ لاہور کے ایڈیٹر مشہور احراری رہنما، نامور شاعر، آٹھ جلدوں پر مشتمل ”تاریخ احرار“ کتاب کے مصنف جو بعد میں جمعیت علماء اسلام کے مرکزی رہنماؤں میں شمار کئے جاتے تھے کے استفسار پر بتایا کہ ”میں افغان قوم کے قبیلہ ناصر کی مشہور شاخ یحییٰ خیل میں غلم خاندان سے متعلق ہوں۔“ (۲)

آپ چھٹی پشت میں غلم سے ملتے ہیں۔ شجرہ نسب یوں ہے۔

محمود بن محمد صدیق بن محمد دراز بن گلستان بن عمر بن محمد بن موسیٰ بن غلم۔

خانقاہ یسین زئی

افغانستان میں آباد سادات کا ایک خانہ بدوش قبیلہ ”یسین زئی“ کے نام سے شہرت رکھتا ہے۔ اسی خاندان کے دو افراد حضرت سید غلام حیدر صاحب اور سید مہتر موسیٰ صاحب (وفات ۱۲۸۸ھ مطابق ۱۸۶۹ء) سلسلہ نقشبندیہ کے مشہور بزرگ حضرت شیخ المشائخ دوست محمد قندھاری کے خلفاء میں سے تھے۔ یہ دونوں آپس میں ماموں بھانجے تھے۔ سید غلام حیدر

صاحب کا جلد انتقال ہو گیا تھا۔ جبکہ سید مہتر موسیٰ صاحب نے ذکر و اذکار اور لطائف کے اسباق کا سلسلہ چلایا ان کے مریدین و متوسلین کی کافی تعداد افغانستان و ہندوستان میں موجود تھی۔ سردیوں میں وہ عیسیٰ خیل ضلع میانوالی اور پنیالہ ضلع ڈیرہ اسماعیل خان کے قریب خیمہ زن ہوتے اور گرمیوں میں افغانستان تشریف لے جاتے۔ ان کے انتقال کے بعد تصوف کا یہ سلسلہ ان کے صاحبزادے حضرت سید احمد گل صاحب (ولادت ۱۲۵۶ھ مطابق ۱۸۵۳ء) نے آگے بڑھایا۔ وہ مرجع خلافت تھے۔ دُور دُور سے لوگ اصلاح کی نیت سے ان کی طرف رجوع کرتے۔ ان کی خانقاہ ہر وقت ذکر و مراقبات کے حلقوں سے آباد رہتی تھی۔ ان کے مریدین میں سے خلیفہ محمد صدیق بھی تھے۔ جو کہ علوم ظاہریہ و باطنیہ کے حصول کے لئے اپنے خاندان اور عزیز واقارب سے ترک تعلق کر کے حضرت سید احمد گل صاحب کے قافلے کا ایک مستقل فرد بن گئے تھے۔ (۳)

ایک مرتبہ سادات کے اس خاندان نے گرمیوں کے آغاز پر پنیالہ سے کوچ کرنے کی تیاری کا فیصلہ کیا تو حضرت سید احمد گل صاحب سخت علیل ہو گئے۔ مرض اور نقاہت میں دن بدن اضافہ ہوتا دیکھ کر پنیالہ کے ایک مشہور زمیندار شہاب الدین خان نے حضرت کو یہاں مستقل رہائش اختیار کرنے کا مشورہ دیا۔ اور اس کے لئے انہوں نے پنیالہ سے شمال میں تقریباً ۴ فرلانگ کے فاصلہ پر خانقاہ، مسجد اور مکانات کی تعمیر کے لئے زمین بھی وقف کر دی۔ (۴) حضرت نے یہ مشورہ مان لیا۔ اور یہیں مستقل رہنے کا فیصلہ کیا۔ اس کے کچھ عرصہ کے بعد اسی بیماری میں حضرت سید احمد گل صاحب انتقال فرما گئے۔ اور وہیں دفن ہوئے۔

حضرت کے کل آٹھ صاحبزادے تھے۔ (ان میں) چار بیٹوں حضرت عبدالحلیم صاحب، دین محمد، نور محمد اور شاہ عبدالعزیز نے والد صاحب کے ساتھ یہیں مستقل رہائش اختیار کی اور چار بیٹے افغانستان چلے گئے حسب معمول آتے جاتے رہے۔ بالآخر

انہوں نے قندھار میں (قندھار سے چند کلومیٹر کے فاصلے پر ”جوئے لاہور“) کو اپنا مستقل بنایا اور مستقل طور پر وہاں رہنے لگے۔ (۵)

حضرت سید عبدالحلیم شاہ صاحبؒ اپنے بھائیوں میں سب سے بڑے تھے۔ حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندیؒ سے منسوب نقشبندیہ سلسلے کے دونوں شاخوں بنوریہ اور معصومیہ میں اپنے شیوخ سے مجاز تھے۔ مقالہ نگار نے لکھا ہے۔

حضرت عبدالحلیم صاحب سب سے بڑے تھے۔ عالم باعمل اور باصفا بزرگ تھے۔ نقشبندیہ سلسلہ کے بنوریہ شاخ کے اسباق کی تکمیل اپنے والد بزرگوار سے کرچکے تھے۔ ان کی وفات کے بعد رامپور تشریف لے گئے۔ حافظ عنایت اللہ رامپوریؒ سے بیعت ہوئے۔ سلسلہ معصومیہ کی تکمیل ان سے کی۔ اور انہوں نے عبدالحلیم صاحب کو مجاز فرمایا۔ (۶)

اللہ تعالیٰ نے حضرت سید عبدالحلیم شاہ صاحبؒ سے اصلاح خلق کا بہت کام لیا ہے لوگوں کے اصلاح عقائد اور تزکیہ نفوس کی وجہ سے آپ کے متوسلین کا حلقہ اور خدمات کا سلسلہ بہت وسیع ہے۔ آپ کے خلفاء میں حضرت خلیفہ سید علی شاہ صاحبؒ، بزرگ خیل۔ حضرت فقیر احمد گل، پہاڑ پور۔ حضرت سید عبدالعزیز شاہ صاحبؒ (آپ کے چھوٹے بھائی) مفتی محمود کے والد بزرگوار خلیفہ محمد صدیق اور حضرت مولانا محمد یسین صاحبؒ (واں بھچراں ضلع میانوالی) ملا صاحب جان سلیمان خیل کے نام زیادہ نمایاں ہیں۔ حضرت سید عبدالحلیم صاحبؒ کا جمادی الاخری ۱۳۵۴ھ (مطابق ستمبر ۱۹۳۵ء) میں انتقال ہو گیا۔

حضرت سید عبدالحلیم صاحب کے چار بیٹے حضرت سید احمد صاحب، سید محمد صاحب، سید حامد صاحب اور سید محمود صاحب ہوئے۔ اپنے والد بزرگوار کی وفات کے وقت چونکہ چاروں بھائی کم سن تھے اس لئے ان سے اپنے والد سے فیض حاصل کرنے کا موقع نہ مل سکا بعد میں یہ چاروں اپنے چچا حضرت سید عبدالعزیز شاہ سے بیعت ہوئے اور مجاز ہوئے۔ مؤخر الذکر تینوں دارالعلوم دیوبند سے فارغ التحصیل تھے۔ سلسلہ فیض سید احمد صاحبؒ سے زیادہ پھیلا۔ مولانا فضل

الرحمن انہی سے بیعت ہوئے تھے۔ سلسلہ بنوریہ کے اسباق کی تکمیل بھی ان سے کرچکے ہیں۔

چاروں بھائیوں کی اولاد علماء ہیں۔ اور اپنی بساط بھر دین کی خدمت میں لگے ہوئے ہیں۔ سید احمد صاحب کے اکلوتے صاحبزادے مولانا محمد محسن شاہ پاکستان بھر میں مشہور مدرسہ جامعہ حلیمیہ درہ پیزو کے مہتمم ہیں۔ جہاں ہزاروں طلبہ زیر تعلیم رہتے ہیں۔

حضرت سید عبدالعزیز شاہ صاحبؒ نابینا ہونے کے باوجود حافظ القرآن اور بہت بڑے عالم دین تھے اور باقاعدہ طلباء کو پڑھاتے تھے۔ مفتی صاحب بھی ان کے شاگردوں میں سے تھے۔ غالباً ۱۹۲۵ء میں خانقاہ یسین زئی سے آپ ابا خیل تحصیل لکی مروت ضلع بنوں منتقل ہو گئے تھے۔ ۱۹۶۷ء میں حضرت مفتی صاحبؒ کے گھر عبدل خیل میں مہمان کی حیثیت سے ٹھہرے ہوئے تھے کہ پیغام اجل آپہنچا۔ خانقاہ کے قبرستان میں مدفون ہوئے رحمہ اللہ۔ (۷) آپ کی وفات کے وقت

مفتی صاحب ملتان میں تھے۔ سید عبدالعزیز شاہ صاحبؒ کے تمام صاحبزادے بڑے بڑے علماء ہوئے۔ صاحبزادہ یار محمد صاحب مراد آباد میں اپنے بھائیوں اور مفتی صاحب کے ساتھ زیر تعلیم تھے۔ نوجوانی میں انتقال فرما گئے ہیں۔ صاحبزادہ جان محمد صاحب مراد آباد میں زیر تعلیم رہے۔ دارالعلوم دیوبند سے دورہ حدیث کیا۔ متعدد مدارس میں مدرس اور شیخ الحدیث رہے۔ جنوری ۲۰۸۰ء میں انتقال فرما گئے ہیں۔ مقالہ نگار کے استاد مرشد تھے۔ صاحبزادہ عبد الرحیم صاحب بہت بڑے عالم تھے۔ نہایت متوزع تھے۔ ان کا انتقال ہو چکا ہے۔ صاحبزادہ عبد الرحمن صاحب متعدد مدارس میں شیخ الحدیث رہے ہیں۔ ۲۷ رمضان المبارک بروز جمعہ ان کا انتقال ہوا۔ صاحبزادہ عبد اللطیف صاحب عالم دین تھے۔ ان کا انتقال ہو چکا ہے۔ اور سب سے چھوٹے صاحبزادے حضرت مولانا عبد الکریم شاہ صاحب آج کل دارالعلوم فیصل آباد میں شیخ الحدیث ہیں۔ ان حضرات کی اولاد بھی علماء ہیں اور درس و اصلاح کا سلسلہ جاری کئے ہوئے ہیں۔

والد ماجد خلیفہ محمد صدیق صاحب

اپنے والد بزرگوار کے بارے میں مفتی صاحب نے فرمایا ہے۔

میرے والد مرحوم کا اسم گرامی مولانا خلیفہ محمد صدیق ہے۔ آپ عالم دین ہونے کے ساتھ ساتھ طریقت کے سلاسل اربعہ میں خلیفہ مجاز تھے۔ ذکر و تلقین بطریقہ نقشبندیہ مجددیہ فرمایا کرتے تھے۔ والد صاحب موصوف افغانستان سے یہاں ضلع ڈیرہ اسماعیل خان میں پنیالہ کے مقام پر آکر مستقل سکونت اختیار کر گئے تھے۔ (۸)

مفتی صاحب کے حالات میں مقالہ نگار نے لکھا ہے۔

خلیفہ محمد صدیق نے شرح جامی، رسائل منطق، علم فقہ اور علم قراءت اپنے پیر و مرشد حضرت احمد گل سے پڑھے تھے۔ مجاہدہ و ریاضت اور ذکر و اذکار کی طرف بہت راغب رہتے تھے۔ حضرت کی طرف سے اجازت بھی ملی تھی۔ حضرت کی وفات کے بعد حضرت عبدالحلیم صاحب سے بھی بیعت ہوئے تھے۔ (۹) حضرت عبدالحلیم صاحب نے بھی مجاز فرمایا تھا۔

آپ کی ساری زندگی خانقاہ میں گزری کچھ عرصہ کے لئے پنیالہ میں مقیم ہو گئے تھے پھر بھی ہر وقت خانقاہ کے تمام معمولات میں برابر شریک ہوتے اور وہاں آنے والے مہمانوں کی خاطر تواضع اور خدمت میں پیش پیش رہتے تھے۔ خلیفہ محمد صدیق صاحب ۱۳ صفر ۱۳۷۱ھ (مطابق ۱۳ نومبر ۱۹۵۱ء) کو انتقال فرما گئے۔ اور خانقاہ میں خانقاہ کے حضرات کے لئے مخصوص قبرستان کے حصہ میں دفن ہوئے۔ کہ جس نے ساری زندگی خانقاہ کے لئے وقف کر دی تھی اور خانقاہ کے حضرات اور متوسلین و مریدین کی خدمت کو مقصد زندگی بنایا تھا وہ اسی قابل ہیں کہ وہ موت کے بعد بھی ان حضرات سے جدا نہ رہے۔

حضرت مفتی صاحب ان کی وفات کے وقت ملتان میں تھے۔ جس کی وجہ سے اپنے والد بزرگوار کی تجہیز و تکفین میں شریک نہ ہو سکے تھے۔

مفتی محمود کی ولادت

خلیفہ محمد صدیق کی پہلی شادی پنیالہ کے قریب (معظم نامی گاؤں میں) ہوئی تھی ان سے ایک لڑکا (احمد) اور ایک لڑکی ہوئی۔ پہلی بیوی کی وفات کے بعد دوسری شادی پنیالہ کے ایک علی خاندان میں ہوئی۔ حضرت مفتی صاحب، خلیفہ محمد صاحب، حامد اور ایک لڑکی ان کے بطن سے تھے (آخر الذکر بھائی بہن بچپن ہی میں فوت ہو گئے تھے)۔ (۱۰)

اپنی تاریخ ولادت کے بارے میں مفتی صاحب نے خود بتایا ہے کہ ”میری پیدائش ۶ ربیع الثانی ۱۳۳۱ھ مطابق ۱۹۱۹ء میں ہوئی“۔ (۱۱)

اور یہی آپ کی تاریخ ولادت آپ کے والد ماجد کے حوالہ سے مقالہ نگار نے بھی لکھی ہے کہ ”مولانا مفتی محمود کی تاریخ پیدائش ۶ ربیع الثانی ۱۳۳۱ھ مفتی صاحب کے والد بزرگوار نے بذات خود بطور یادداشت تحریر فرمائی ہے“۔ (۱۲)

اس کے مطابق سن عیسوی کے لحاظ سے آپ کی تاریخ پیدائش ۹ جنوری ۱۹۱۹ء ہے۔ اس پر مقالہ نگار نے ان کی تاریخ ولادت کی سن ہجری اور سن عیسوی کے اعتبار سے مطابقت پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے۔

سن عیسوی کے لحاظ سے راقم الحروف کے استفسار پر ایک دفعہ حضرت مفتی صاحب نے اپنی تاریخ پیدائش جنوری ۱۹۱۹ء بتائی تھی اور ان کے ڈل سکول سرٹیفکیٹ (جو کہ راقم الحروف کے پاس محفوظ ہے) پر ۳۱ مارچ ۱۹۳۳ء کو ان کی عمر ۱۴ سال ایک ماہ ۴ دن درج ہے یعنی سرٹیفکیٹ کے مطابق ان کی پیدائش ۱۵ فروری ۱۹۱۹ء ہے۔ (اس سے معلوم ہوا کہ) ہجری کے لحاظ سے ان کی تاریخ پیدائش بالکل صحیح ہے جبکہ عیسوی تاریخ ایک تخمینہ ہے۔ (۱۳)

پہلی بیوی کے انتقال کے بعد خلیفہ محمد صدیق صاحب کی دوسری شادی پنیالہ کے ایک علمی خاندان میں ہوئی تھی جو حضرت آدم بنوریؒ کے خلیفہ حاجی بہادر آف کوہاٹ کی نسل میں سے ہے اور پنیالہ میں اس خاندان کا یہی ایک گھر آباد ہے۔ (۲۰)

مفتی محمود صاحب، خلیفہ محمد، حامد اور ایک لڑکی اس دوسری اہلیہ سے ہوئے۔
مؤخر الذکر دونوں بہن بھائی بچپن میں انتقال کر گئے تھے۔ خلیفہ محمد کی تاریخ پیدائش ۱۳۴۲ھ (مطابق ۱۰ جولائی ۱۹۲۳ء) ہے۔ قرآن حکیم ناظرہ اپنے والد صاحب سے پڑھا فارسی وغیرہ کی کتابیں بھی انہیں سے پڑھیں۔ پانچ سال کی عمر میں گورنمنٹ مڈل سکول پنیالہ میں داخل کرانے گئے۔ انہوں نے وہاں ۱۹۳۸ء میں مڈل کا امتحان پاس کیا اکثر کتابیں عیسیٰ خیل ابا خیل اور پھر عبدل خیل میں مفتی صاحب سے پڑھی تھی۔ لیکن باقاعدہ دورہ حدیث کی کتب نہیں پڑھ سکے تھے کیونکہ مفتی صاحب کی تدریسی مصروفیات کی وجہ سے گھر کی تمام تر ذمہ داریاں انہیں کے سپرد تھیں۔ محلہ کی مسجد کی امامت بھی وہ انجام دیتے تھے۔ آپ کی پہلی شادی اپنے بڑے بھائی کی بیوہ سے کر دی گئی تھی۔ لیکن ان سے کوئی اولاد نہ ہوئی۔ ان کے انتقال کے بعد ان کی دوسری شادی اپنے ماموں ملا خان محمد کی بیٹی سے ہوئی تھی جس سے ان کے ۴ بیٹے اور ۴ بیٹیاں ہوئیں۔ بیٹوں میں مولانا عنایت اللہ فاضل دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک (حالا ڈسٹرکٹ خطیب اوقاف ڈیرہ اسماعیل خان) مولانا کفایت اللہ مرحوم، مولانا ہدایت اللہ اور مولانا حافظ سعادت اللہ ہیں۔

خلیفہ محمد صاحب ۱۵ ذی الحجہ ۱۳۹۵ھ (مطابق ستمبر ۱۹۷۵ء) کو انتقال کر گئے تھے۔ عبدل خیل میں دفن ہیں۔ ان کے انتقال کے وقت مفتی صاحب سفر حج میں تھے۔ ان کی تیمارداری کے فرائض مولانا فضل الرحمن نے ادا کئے تھے۔ انہیں دنوں جمعیۃ طلباء اسلام صوبہ سرحد کی مجلس شوریٰ کا اجلاس ڈیرہ اسماعیل شہر میں سہرا تھا۔ جس میں مولانا فضل الرحمن باوجود صوبائی مجلس شوریٰ کے ممبر ہونے کے اپنے چچ کی حالت کی وجہ سے شریک نہیں ہو سکے تھے۔ جب

خلیفہ صاحب کی وفات کی اطلاع آئی تو راقم الحروف صوبائی شوریٰ کے ارکان کے ہمراہ جنازہ میں شریک ہوا تھا۔ مقالہ نگار نے لکھا ہے۔

خلیفہ محمد صاحب مفتی صاحب کے چھوٹے بھائی تھے۔ گھر کے تمام امور کی نگرانی وہ فرمایا کرتے تھے۔ بہترین عالم دین اور نہایت متقی تھے۔ ذی الحجہ ۱۳۹۵ھ جب ان کا انتقال ہوا تو مفتی صاحب سفر حج میں تھے۔ ان کی وفات سے مفتی صاحب کو بہت دھچکا لگا اور ملکی، جماعتی اور علاقائی مسائل کے علاوہ گھر کی نگرانی بھی مفتی صاحب کے سر آگئی۔ (21)
اس بات کا ذکر مولانا فضل الرحمن صاحب نے بھی ”خاندان کے سربراہ کی حیثیت سے“ کے عنوان کے تحت ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) میں کیا ہے۔

میرے چچا خلیفہ محمد صاحب جب تک زندہ رہے تمام خاندان کی ذمہ داری ان کے سپرد رہی اور وہ اپنی ذمہ داریوں کو اس انداز سے نبھاتے رہے کہ مفتی صاحب سے وقتاً فوقتاً مشوروں کے سوا مزید کسی قسم کی زحمت نہ دیتے۔ لیکن حضرت خلیفہ صاحب کی وفات کے بعد والد محترم نے خاندانی امور میں باقاعدہ دلچسپی لینی شروع کر دی۔ اور اپنے چھوٹے بھائی حضرت خلیفہ صاحب کے اہل خانہ کی نگرانی بھی خود فرماتے رہے وہ خاندان کے ایک کامیاب سربراہ ثابت ہوئے۔ اپنی بے پناہ سیاسی مصروفیات کے باوجود انہوں نے خاندان کے ہر فرد کا خیال رکھا اور ہر ایک سے اس کے مقام اور مرتبے کے مطابق برتاؤ کیا۔ (۲۲)

ماحول

کسی انسان کی شخصیت اور اس کی تعمیر و تشکیل میں اس کے ابتدائی ماحول کا بہت زیادہ کردار ہوتا ہے۔ اس کے خیالات اور احساسات اس کے ابتدائی ماحول سے بہت زیادہ متاثر ہوتے ہیں۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ ابتداء میں وہ بالکل خالی الذہن ہوتا ہے اس کے ذہن کی سختی بالکل سادہ اور صاف ہوتی ہے۔ اور اس عمر میں انسانی ذہن میں جو بات بیٹھتی ہے وہ ”نقش کا لہجہ“ ہوتی

ہے۔ باقی عمر میں یہی خیالات و احساسات اس کی شخصیت کی تعمیر و تشکیل میں کار فرما ہوتے ہیں۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی اس کو علم الحیات اور علم النفس کی ایک مسلمہ حقیقت بتاتے ہیں۔ وہ رقمطراز ہیں۔

انسان کے مزاج و مذاق کی تشکیل، اس کے فطری جوہر چمکانے اور اکثر اوقات اس کے زندگی کا رخ متعین کرنے میں، اس کے خاندان اور اس کے قریبی اجداد کا اثر علم الحیات اور علم النفس کی ایک مسلمہ حقیقت ہے جس کی تصدیق گزشتہ تاریخ نیز پے در پے مشاہدات و تجربات سے ہوتی رہتی ہے۔ اور اس کا انکار ایک امر بدیہی کا انکار ہے۔ (۲۳)

اس کے بعد وہ بتاتے ہیں کہ کسی انسانی ذہن پر یہ اثر دور استوں سے ہوتا ہے۔ ایک نسلی طور پر کہ یہ خصائص (کمالات اور کمزوریاں) باپ سے بیٹے کی طرف اور مورث سے والد کی طرف منتقل ہوتے ہیں۔ دوسرے ذہنی و فکری طور پر کہ خاندانی روایات اور آباء و اجداد کے قابل فخر کارناموں کا تذکرہ، ان کے اصول زندگی، عقائد و مسلمات اور ان معیار و اقدار کا چرچا جن کو وہ ہمیشہ سینہ سے لگائے رہے۔ اور جو ان کو جان سے زیادہ عزیز تھے۔ ان محبوب اور معیاری شخصیتوں کے نام جس کی عقیدت و عظمت ان کے دل و دماغ کی گہرائیوں میں بیٹھ گئی تھی۔ اور ان مقاصد کا ذکر جن کے لئے انہوں نے بڑی سے بڑی قربانی پیش کرنے سے دریغ نہیں کیا۔ بچپن سے انسان کے کان میں پڑتا رہتا ہے۔ اور اس کے دل و دماغ کی سادہ حنفی پر ”نقش کا لجر“ ہو جاتا ہے اور وہ یہ چیزیں شعوری اور غیر شعوری طریقہ پر اس کی شخصیت و سیرت کی تعمیر اور اس کی صورت گری کرتی ہے۔ (۲۴)

محمود کو بھی جو ابتدائی ماحول ملا۔ اس کی ساری زندگی میں اس کی شخصیت و کردار پر اس کے اثرات محسوس کئے جاسکتے ہیں۔ بلکہ اسی ابتدائی ماحول کے اثرات تھے جس کی وجہ سے وہ دین کی خدمت کے جذبے سے سرشار رہے اور کلمہ حق کی سر بلندی کے لئے ہمیشہ سربکف رہے۔ دین

کی ضرورت ہو اور وہ غفلت، مصلحت یا کسی مہذبیت سے کام لے ان سے بہت بعید تھا۔ حق گوئی کے معاملہ میں جرأت و بے باکی سے کام لیتے اور نتیجہ اللہ رب العزت کے حوالہ کرتے۔ مقالہ نگار نے لکھا ہے۔

محمود نے جب آنکھ کھولی اور اس میں کچھ شعور پیدا ہوا تو ہر طرف اصلاح ظاہر و باطن کی باتیں تھیں۔ علمی مباحث کا تذکرہ تھا۔ قال اللہ و قال الرسول ﷺ کی صدا میں تھیں۔ طلباء کا جملگھ تھا جس کا لازمی اثر اس معصوم بچے کے ذہن پر ہونا تھا۔ اور آخر تک اس ماحول کا اثر ان کے رہن سہن اور گفتار و کردار میں صاف دکھائی دے رہا تھا۔ (۲۵)

مفتی صاحب نے جس ماحول میں آنکھیں کھولیں وہ علم شریعت و طریقت دونوں کا امتزاج لئے ہوئے تھا۔ اگر ایک طرف ذکر و اذکار اور مراقبہ و ختم خواجگان کے حلقے تھے۔ وظائف و لطائف کے اشغال تھے۔ اور تصوف کے اسباق مکمل کرائے جاتے تھے تو دوسری طرف درس و تدریس اور خصوصاً علم فقہ و اصول فقہ کا ایک عام ماحول تھا۔ فقہی مسائل اکثر زیر بحث رہتے تھے۔ بعض شروح و فتاویٰ سبقتاً پڑھے پڑھائے جاتے تھے۔ وہاں ہر وقت علم فقہ کے ماہر علماء کا مجمع لگا رہتا تھا۔ جن میں مقالہ نگار کے تایا استاد مولوی عبداللہ، ان کے بڑے بیٹے اخوندزادہ عبدالحلیم اور والد ماجد استاد مولوی کمال الدین اور مولوی عطاء محمد تترخیلوں بھی ہوتے تھے۔ مفتی صاحب اس ماحول میں پروان چڑھے۔ یہی وجہ تھی کہ شروع سے ان کا رجحان علم تصوف اور علم فقہ کی طرف زیادہ رہا۔

ایک دینی ماحول کے ساتھ ساتھ والد صاحب کی تربیت اور ہر وقت کی نگرانی ”سونے پر نہالہ“ تھی۔ ان کے والد ہمیشہ اپنی اولاد کی تعلیم و تربیت کی کڑی نگرانی فرماتے رہتے اور اس میں ذرا سی غفلت کے بھی روادار نہ ہوتے۔ مقالہ نگار نے ”سوانحی نقوش“ میں لکھا ہے ”مفتی

صاحب کے والد مرحوم ان کی ہر قدم پر نگرانی فرمایا کرتے اور اخلاق و عادات اور تعلیم کے بارے میں ذرا سستی اور غفلت برداشت نہیں کرتے تھے۔“ (۲۶)

اس مضمون میں آگے چل کر مقالہ نگار لکھتا ہے۔

خلیفہ محمد صدیق صاحب کی یہ تمنا تھی کہ اللہ تعالیٰ ان کے لڑکوں کو عالم باعمل بنائے اور ان کو دین کے خدمت کے لئے قبول فرمائے۔ ان کا یہ معمول تھا کہ ہر (فرض) نماز (کی جماعت) کے بعد مسجد میں (بلند آواز سے) حضرت مولانا سید عبدالحلیم صاحب سے بطور خاص اپنے لڑکوں کے لئے دعا کروایا کرتے تھے۔ (۲۷)

خانقاہی ماحول، والد کی کڑی نگرانی اور اولیاء اللہ کی دعاؤں ہی کے یہ اثرات تھے۔ جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے نہ صرف علماء میں ایک غالب شان عطاء فرمائی تھی۔ بلکہ اپنے عم عصر سیاستدانوں میں بھی ان کو ایک نہایت ممتاز مقام حاصل تھا۔

ابتدائی تعلیم

مفتی محمود نے قرآن حکیم ناظرہ اپنے والد صاحب سے پڑھا۔ فارسی اور فقہ کی ابتدائی کتابیں اپنے والد صاحب اور مولوی شیر محمد صاحب سے پڑھیں۔ چھ سال کی عمر میں مڈل سکول پنیالہ میں داخل کرائے گئے۔ سکول کی تعلیم کے ساتھ ساتھ دینی کتب کی تعلیم جاری رکھی۔ اپنی خداداد صلاحیت و قابلیت کی بناء پر ہر کلاس میں اول آتے رہے۔ خود بتاتے ہیں ”میں ہر جماعت میں اول درجہ میں کامیابی حاصل کرتا رہا۔“ (۲۸)

۱۹۳۳ء میں آپ نے مڈل کا امتحان اعلیٰ نمبروں سے پاس کیا۔ اور ۲۷ جون ۱۹۳۳ء کو

آپ کو صوبہ سرحد کے محکمہ تعلیم کے Registrar of Departmental Examination کی طرف سے مڈل پاس سرٹیفیکیٹ جاری ہوا۔

سکول کی تعلیم سے فراغت کے بعد آپ کے والد صاحب نے آپ کو حضرت سید عبد العزیز شاہ صاحب کے پاس اباخیل بھیجا۔ شاہ صاحب نے آپ کو صرف و نحو، فقہ و اصول فقہ اور علم منطق کے ابتدائی رسائل پڑھائے۔ شاہ صاحب کے دونوں بڑے صاحبزادے یار محمد صاحب اور جان محمد صاحب آپ کے شریک درس تھے۔ آپ تین سال تک شاہ صاحب کے پاس اباخیل میں زیر تعلیم رہے۔ اس کے بعد خانقاہ یسین زئی میں بھی تعلیم کا سلسلہ جاری رکھا۔ یہاں آپ کو آپ کے والد صاحب، مولوی شیر محمد صاحب اور مولانا غلام رسول (فاضل دیوبند) نے پڑھایا۔ شرح جامی، سلم العلوم، ہدایہ اولین اور حسامی تک کتابیں آپ نے یہاں پڑھ لیں۔ خانقاہ میں صاحبزادہ محمد صاحب اور صاحبزادہ حمید صاحب آپ کے ہم جماعت تھے۔

اصلی تعلیم

خانقاہ کے حضرات، حضرت مولانا غلام رسول صاحب کے ذریعہ سے دارالعلوم دیوبند، وہاں کے علماء اور نصاب و نظام تعلیم سے آگاہ ہو چکے تھے۔ اور ایک غائبانہ تعارف ہو چکا تھا۔ اسی دوران حضرت عبدالحلیم صاحب کے مزیدین و متوسلین میں حضرت مولانا عبد الغفور صاحب ترکنی جامعہ قاسمیہ شاہی مراد آباد میں مدرس کی حیثیت سے متعین ہو چکے تھے۔ ساتھ ہی ساتھ بنوں کے رہنے والے حضرت مولانا عجب نور صاحب وہاں پہلے سے مدرس تھے۔ مولانا سید حامد میاں صاحب نے اس مدرسہ کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے۔

جامعہ قاسمیہ وہ مدرسہ ہے جس کی سنگ بنیاد حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی نے ۱۲ صفر ۱۲۹۶ھ مطابق ۱۸۸۷ء کو رکھی تھی۔ اور انہوں نے اس کا نام ”مدرسۃ الغرباء“ رکھا تھا جو وہاں کافی عرصہ تک سنگ افتتاح پر کندہ رہا۔ مگر مولانا محمد قاسم نانوتوی کی نسبت جامعہ قاسمیہ کہلایا۔ یہ ایک شاہی دور کی بنی ہوئی مسجد کے ارد گرد بنے ہوئے کمروں میں قائم کیا گیا تھا۔ اس لئے شاہی مسجد کی نسبت شاہی مدرسہ بھی کہلاتا تھا۔ یہ مدرسہ کتب

معقولات کی تدریس کی وجہ سے ہندوستان بھر میں شہرت رکھتا تھا۔ اور دور دور سے طلباء وہاں استفادہ کی غرض سے آتے تھے۔ (۲۹)

اس وقت حضرت سید فخر الدین صاحب، حضرت سید محمد میاں صاحب، مولانا عجب نور صاحب، مولانا عبد الغفور صاحب ترکنی، ان کے بھائی ملا خدائے داد صاحب، حضرت مولانا محمد اسماعیل سنبھلی، مولانا محمد رضا اور قاری محمد عبد اللہ صاحب اس میں مدرسین تھے۔ جن کی شہرت سارے ہندوستان میں قابل اساتذہ کی حیثیت سے تھی۔

انہی وجوہات کی بنا پر حضرت عبد الحلیم صاحب نے اپنے بچوں، بھتیجوں سمیت مفتی محمود کو وہاں اعلیٰ تعلیم کے لئے بھیجنے کا فیصلہ کیا۔

۱۹۳۶ء میں تعلیمی سال کے ابتداء میں اپنے بیٹوں صاحبزادہ محمد صاحب، صاحبزادہ حمید صاحب اور بھتیجوں صاحبزادہ یار محمد صاحب صاحبزادہ جان محمد صاحب اور مفتی محمود کو روانہ کیا۔ صاحبزادہ محمد، صاحبزادہ یار محمد اور صاحبزادہ جان محمد صاحب تو سیدھے مراد آباد پہنچے اور وہاں داخلہ کے امتحان کے پاس کرنے کے بعد داخل کر دیئے گئے جبکہ صاحبزادہ حمید نے مظاہر العلوم سہارنپور میں داخلہ لینے کی غرض سے سہارنپور اور مفتی محمود نے دارالعلوم دیوبند میں داخلہ لینے کی غرض سے دیوبند کا رخ کر لیا۔ مقالہ نگار مفتی صاحب کے بارے میں ایک مضمون میں لکھتا ہے۔

اسباق ابھی شروع نہیں ہوئے تھے کہ ان کے والد کو علم ہوا کہ محمود نے ساتھیوں کا ساتھ چھوڑ کر دارالعلوم دیوبند میں داخلہ لے لیا ہے۔ اتفاقاً انہی دنوں صاحبزادہ احمد صاحب سرہند شریف جانے والے تھے۔ محمود کے والد خلیفہ محمد صدیق نے ان کو ہدایت کی کہ محمود دیوبند میں ہیں اس نے اپنے ساتھیوں کا ساتھ چھوڑ دیا ہے آپ پہلے دیوبند جائیں وہاں سے ان کو لے کر اپنے ساتھیوں کے پاس مراد آباد چھوڑ آئیں۔ صاحبزادہ احمد دیوبند پہنچے۔ محمود کو ساتھ لے کر سہارنپور گئے۔ اور وہاں سے اپنے

چھوٹے بھائی عبد الحمید کو لیا اور دونوں کو اپنے ساتھیوں کے ہمراہ مدرسہ شاہی مراد آباد میں داخل کر لیا۔ (۳۰)

مقالہ نگار کے چچا زاد بھائی مولوی سعد اللہ جان بھی انہی حضرات کے ساتھ مدرسہ شاہی مراد آباد میں زیر تعلیم تھے۔ مفتی صاحب چھ سال تک وہاں زیر تعلیم رہے۔ آپ نے درس نظامی کے ساتھ قراءات سبعہ و عشرہ بھی پڑھیں۔

مدرسہ اسلامیہ امر وہہ واجازت سند حدیث

مفتی صاحب اور ان کے ساتھی اپنے تعلیمی سلسلے کے آخری سال میں تھے۔ تقریباً پانچ مہینے نہایت اطمینان اور انہماک سے پڑھائی جاری تھی کہ مدرسہ کے طلباء نے مدرسہ کے ناظم کے رویہ کے خلاف تحریک چلائی اور اس کے اخراج کا مطالبہ کیا۔ مطالبہ منظور نہ ہونے کی صورت میں طلبہ نے درسگاہوں میں بیٹھنے سے انکار کر دیا اور ہنگامہ شدت اختیار کر گیا۔ مقالہ نگار نے عنوان بالا کے تحت ماہنامہ ”ترجمان اسلام“ لاہور میں مفتی صاحب کے حالات میں تحریر کیا ہے۔ (مقالہ نگار کو اس سلسلے میں کچھ تفصیلات مفتی صاحب نے خود، بعض تفصیلات صاحبزادہ حمید صاحب جو کہ اس وقت وہاں زیر تعلیم تھے اور پھر ابھی کچھ عرصہ پہلے صاحبزادہ جان محمد صاحب نے جو کہ اس وقت مفتی صاحب کے ساتھ شریک درس تھے بیان کی تھیں)۔

آخری سال دورہ حدیث شریف میں شریک تھے تقریباً پانچ مہینے اطمینان اور انہماک پڑھائی جاری تھی کہ طلبہ نے مدرسہ کے ایک ناظم کے رویہ سے تنگ آکر اس کے اخراج کا مطالبہ کیا۔ مطالبہ منظور نہ ہونے کی صورت میں طلبہ نے درسگاہوں میں بیٹھنے سے انکار کر دیا۔ اور ہنگامہ شدت اختیار کر گیا۔ (۳۱)

اور یہی واقعہ مولانا حامد میاں نے بھی تحریر کیا ہے مگر وہ مختصر ہے۔ انہوں نے صرف اس واقعہ کی نشاندہی کی ہے اور اس سلسلے میں وہاں حضرت مولانا حسین احمد مدنی کی تشریف آوری اور طلباء سے خطاب کرنے کا ذکر کیا ہے۔ وہ تحریر کرتے ہیں۔

مجھے یاد ہے کہ ایک دفعہ جامعہ قاسمیہ کے نائب مہتمم صاحبؒ کے خلاف طلبہ ہو گئے۔ اور بات اتنی بڑھی کہ طلبہ نے پڑھائی چھوڑ دی اور کتابیں داخل کر دیں۔ اس وقت حضرت مولانا عجب نور کی تدابیر غالب آئیں طلبہ نے کتابیں واپس لے لیں اس موقع پر آئندہ کی اصلاح اور امور جامعہ پر غور کرنے کے لئے حضرت مدنیؒ کو بلایا گیا۔ آپ نے طلبہ کے سامنے خطاب فرمایا۔ طلبہ پر اس کا بہت اثر ہوا۔ (۳۲)

مقالہ نگار کو اس واقعہ کی جو تفصیلات معلوم ہوئی ہیں۔ اس کے مطابق یہ کہ یہ ہنگامہ حضرت مدنیؒ کی طلبہ کو سمجھانے بجھانے سے ختم ہوا تھا۔ اور یہ کہ اس کے بعد تمام طلباء نے فرداً فرداً ہر استاد سے معافی مانگ لی تھی اور جامعہ قاسمیہ میں پڑھائی دوبارہ شروع ہوئی تھی۔ مقالہ نگار لکھتا ہے۔

مدرسہ کے مہتمم مولانا عبدالحق صاحب مدنیؒ نے حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ کو ہنگامہ ختم کرانے اور طلباء کو سمجھانے کی دعوت دی۔ وہ تشریف لائے اساتذہ کرام طلباء، اور انتظامیہ کا اجتماع ہوا۔ حضرت مدنیؒ نے خطاب فرمایا طلباء کو نصیحت فرمائی اساتذہ اور بزرگوں کے احترام کی طرف توجہ دلائی اور ہنگامہ ختم کر کے پڑھائی کی ہدایت فرمائی۔ طلباء نے ان کی ہدایت پر بڑا تال ختم کرنے کا اعلان کیا۔ ہر طالب علم نے فرداً فرداً ہر استاد سے معافی مانگی۔ اور پھر اطمینان سے پڑھائی شروع ہوئی۔ (۳۳)

ان طلبہ میں چند ایسے تھے جن کا ایک استاد صاحب سے بہت قریبی تعلق تھا۔ اور قابلیت کی وجہ سے وہ استاد صاحب ان پر بہت شفقت فرماتے تھے۔ ان طلباء کی اس ہنگامہ میں شرکت کی وجہ سے وہ استاد ان سے بہت کبیدہ خاطر رہے تھے۔ اور جب حالات صحیح نہج پر آ گئے

تھے۔ اور اساتذہ کرام نے پڑھانا اور تمام طلبہ نے پڑھائی شروع کی تھی۔ مگر وہ استاد اپنے ان خاص طلبہ سے کسی طرح راضی نہ ہوئے تھے بلکہ مزید یہ کہ ان کو اپنے اسباق میں درس گاہ میں بھی بیٹھنے نہ دیا تھا۔ طلبہ نے اپنی عمر اور اپنی سوچ و فکر کے مطابق ہر وہ حربہ استعمال کر لیا تھا۔ مگر وہ استاد ان سے کسی طرح راضی نہ ہوئے تھے تو ان طلباء نے مدرسہ قاسمیہ مراد آباد سے بستر اور سامان اٹھا کر قریب ہی امر وہہ کا قصد کیا تھا۔ اور وہاں مدرسہ اسلامیہ میں داخلہ لیا تھا۔ یہ مدرسہ بقول قاری محمد طیب صاحبؒ کے ”مولانا نوٹوی صاحبؒ نے قائم کیا تھا“۔ حضرت مولانا سید احمد حسن امر وہیؒ مولانا نوٹویؒ کے خاص تلامذہ میں تھے ایک عرصہ تک یہاں کے صدر المدرسین کے عہدے پر فائز رہے۔ اور آخری عمر تک درس حدیث میں منہمک رہے۔ (۳۴)

ان طلباء میں محمود بھی تھے۔ مقالہ نگار نے لکھا ہے۔

ایک استاد صاحب کا محمود اور اس کے ساتھیوں سے خاص تعلق تھا۔ اس ہنگامہ کی وجہ سے وہ استاد خاص کر اپنے متعلقین سے بہت زیادہ کبیدہ خاطر تھا۔ ان طلباء نے ان سے معافی مانگی۔ ان کی منت سماجت کی لیکن استاد صاحب کسی صورت بھی راضی ہونے کے لئے تیار نہ ہوئے اور وہ رنجیدہ ہی رہے۔ (چند سال بعد وہ استاد صاحب راضی ہو گئے تھے) جب یہ طلبہ ہر طریقہ سے استاد صاحب کو راضی کرنے میں ناکام رہے تو انہوں نے مراد آباد سے جانے کا فیصلہ کیا۔ محمود، جان محمد، سعد اللہ جان (راقم الحروف کے عم زاد) اور ایک وزیر ستانی طالب علم وہاں سے امر وہہ گئے۔ اور مدرسہ اسلامیہ میں داخلہ لیا۔ (۳۵)

صاحبزادہ جان محمد صاحب نے مقالہ نگار کے استفسار پر بتایا کہ وہ استاد حضرت مولانا

عجب نور صاحب تھے۔ پاکستان بننے کے بعد انہوں نے اپنے آبائی شہر بنوں میں مدرسہ کی بنیاد رکھی تھی جس کا نام مدرسہ معراج العلوم ہے۔ ان کے بقول بعد میں انہوں نے ان طلباء کو معاف کر دیا تھا۔ اور ان کے بقول وہ ہر سال اپنے مدرسہ کے سالانہ جلسے کے موقع پر مجھے اور حضرت مفتی صاحب کو دعوت دیا کرتے تھے۔ اور ہم اس جلسہ میں بڑے اہتمام سے شریک ہوتے تھے

اور وہ ہمیشہ ہم پر شفقت فرمایا کرتے تھے۔ یاد رہے کہ صاحبزادہ جان محمد صاحب جمعیت علماء اسلام ضلع بنوں کے عرصہ تک ضلعی امیر رہے ہیں۔

مفتی صاحب اور ان کے ہمراہی مدرسہ اسلامیہ امر وہہ میں زیر تعلیم رہے۔ ان میں مفتی صاحب اور سعد اللہ جان دورہ حدیث کے طلبہ تھے۔ جبکہ صاحبزادہ جان محمد صاحب اور وزیر ستانی طالب علم موقوف علیہ میں شریک تھے۔ چونکہ اس مدرسہ میں باقاعدہ سند حدیث کے اجراء اور اس کے اندراج کا کوئی انتظام نہیں تھا۔ اس لئے مفتی صاحب اور سعد اللہ جان نے تعلیمی سال کے آخر میں سند حدیث کے اجراء کے لئے حضرت مولانا عبد الرحمن امر وہوی سے اس غرض کے لئے رجوع کیا۔ مولانا عبد الرحمن صاحب حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ، حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کے شاگرد تھے۔ اور ان کو ان کی طرف سے سند حدیث کی روایت کی اجازت ملی تھی۔ اس کے علاوہ عالم عرب کے مشہور محدث حضرت حسین ابن حسن الخزر جی سے بھی سند حدیث کی اجازت ان کے پاس تھی۔ مولانا عبد الرحمن صاحب ساری زندگی درس حدیث میں مصروف رہے تھے اور اس وقت ضعف اور بیماری کی وجہ سے اپنے گھر پر آرام فرما تھے۔ مولانا عبد الرحمن صاحب نے مفتی صاحب اور سعد اللہ جان دونوں سے امتحان لیا اور اپنے دست مبارک سے سند حدیث تحریر کر کے عطاء فرمائی۔ مقالہ نگار نے لکھا ہے۔

محمود اور سعد اللہ جان دورہ حدیث کے شرکاء تھے۔ چونکہ اس مدرسہ میں باقاعدہ سند دینے اور اس کے اندراج کا انتظام نہیں تھا۔ اس لئے یہ دونوں ساتھی تعلیمی سال کے اختتام پر شیخ الحدیث مولانا عبد الرحمن صاحب امر وہویؒ کے پاس تشریف لے گئے۔ (جو ضعیف العمری کی وجہ سے درس کا سلسلہ ترک کر چکے تھے) اور ان سے تحریری سند کی درخواست کی۔ مولانا نے ان کا امتحان لیا۔ اور اپنے دست مبارک سے درج ذیل تحریر فرما کر سند عطا فرمائی۔

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى وسلاماً على عباده الذين اصطفى أما بعد فقد طلب مني اخونا في الله المولوى المحمود بن المولوى محمد صديق الساكن في بلدة بنياله من مضافات ديره اسمعيل خان ان يروى عنى الاحاديث فسمعت بعض مواضع البخارى فرأيت اهللاً لان يجاز فاجازه بما اجازنى به مشايخنا الكريم حضرتنا مولانا الجنجوهى و حضرتنا القاسم النانوتوى و حضرتنا مولانا الحسين ابن الحسن الخزر جى۔ فله ان يروى عنى الاحاديث بشرائطه المعتبرة عند اهل و اوصيه بتقوى الله فى السر و العلن و الاجتناب عن المعاصى ما ظهر منها و ما بطن و ان لا يغفل عن خدمة الدين و النصيح لله و لرسوله و للمؤمنين و ان لا ينسافى من الدعاء فى العسرة و الرخاء و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمين۔

حرره ببنايه و اجازة بلسانه عبده و ابن عبده و ابن امته عبد الرحمن ابن الفاضل الامين مولانا عنايت الله رضى الله عنه و ارضاه سنة احدى و ستين بعد الف و ثلاثة مائة من الهجرة النبوية على صاحبها الف الف صلوة و سلام و بركته و تحيته۔ (۳۶)

۱۹۶۲ء میں (قومی اسمبلی پاکستان کے ممبر منتخب ہونے کے بعد) دارالعلوم دیوبند اور مدرسہ شاہی مراد آباد کے اساتذہ کی طرف سے بھی اجازت ملی تھی اور اعزازی اسناد عطا کئے گئے تھے۔ (۳۷) مگر مولانا عبد الرحمن کی سند سب سے اعلیٰ سند حدیث ہے اس لئے کہ مولانا

عبدالرحمن براہ راست مولانا گنگوہیؒ اور مولانا نوٹویؒ کے شاگرد ہیں۔ مزید یہ کہ مشہور عرب محدث حسین بن الحسن الخزرجی سے آپ کو سند حدیث کی اجازت ملی ہے۔ جبکہ مدرسہ شاہی مراد آباد کے شیخ الحدیث مولانا فخر الدین، حضرت مولانا سید انور شاہ کشمیری کے شاگرد اور وہ حضرت گنگوہیؒ اور مولانا نوٹویؒ کے شاگرد ہیں۔ اس لئے حدیث کی یہ سند نسبت ان کے ایک واسطہ کی کمی کی وجہ سے اعلیٰ قرار پائی جاتی ہے۔

اساتذہ کرام

(۱) والد ماجد خلیفہ محمد صدیق

بہت اچھے عالم تھے۔ حضرت سید احمد گل صاحب اور دیگر اساتذہ سے کسب فیض کیا تھا۔ سلاسل اربعہ میں مجاز تھے۔ مفتی صاحب نے قرآن حکیم ناظرہ اور ابتدائی فقہی کتب ان سے پڑھی تھیں۔ حضرت سید عبدالحلیم صاحب کے صاحبزادے بھی آپ کے شاگرد رہے ہیں صاحبزادہ محمود صاحب اپنی خود نوشت ڈائری (غیر مطبوعہ) میں تحریر فرما ہیں کہ ”و تجوید ستر آن مجید و تصحیح حروف از خلیفہ محمد صدیق کردم“ یعنی میں نے قرآن مجید کی تجوید اور حروف کی تصحیح کی مشق خلیفہ محمد صدیق سے حاصل کی ہے۔

(۲) مولوی شیر محمد پنیالوی

مولوی شیر محمد صاحب، ملا گل خان کے صاحبزادے اور مفتی صاحب کے ماموں ہیں۔ ابتدائی بعض فارسی کتابیں مفتی صاحب نے ان سے پڑھی ہیں۔

(۳) مولوی شیر محمد قندھاری

رشتے میں مفتی صاحب کے بہنوئی ہیں۔ خانقاہ میں رہائش پذیر تھے۔ بعض ابتدائی کتب مفتی صاحب نے ان سے پڑھی ہیں۔

(۴) حضرت سید عبدالعزیز شاہ صاحب

حضرت سید عبدالعزیز شاہ صاحب پیدا نشی نابینا تھے۔ علم و معرفت کے لحاظ سے نہایت بلند مقام پر فائز تھے اپنے بڑے بھائی سید عبدالحلیم شاہ صاحب سے بیعت تھے انہی کی طرف سے اجازت و خلافت عطا ہوئی تھی سکول کی تعلیم سے فراغت کے بعد والد ماجد نے مفتی صاحب کو ان کے پاس ابا خلیل ضلع بنوں بھیجا تھا۔ صرف و نحو کی ابتدائی کتب ان سے پڑھی تھی۔ علم نحو کی مشہور کتاب ”کافیہ“ شاہ صاحب کو زبانی یاد تھی۔ اور اپنے طلباء کو بھی یاد کراتے تھے مفتی صاحب نے کافیہ تک کتب ان سے پڑھی ہیں۔ شاہ صاحب کے دونوں بڑے صاحبزادے یار محمد اور جان محمد آپ کے ہم سبق تھے۔

(۵) مولانا غلام رسول صاحب

مولانا غلام رسول صاحب احقر خلیل ضلع بنوں کے رہنے والے تھے۔ ابتدائی کتب اپنے علاقے میں متعدد علماء سے حاصل کرنے کے بعد انہوں نے دارالعلوم دیوبند میں داخلہ لیا تھا۔ بعد میں جامعہ امینیہ دہلی میں بھی پڑھتے رہے۔ مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب کے خصوصی شاگرد رہے ہیں۔ ان کے ذریعہ سے خانقاہ کے حضرات دارالعلوم دیوبند اور ان کے علماء و مدرسین سے واقفیت حاصل کر چکے تھے۔ مفتی صاحب نے ابا خلیل سے واپسی کے بعد ان سے کچھ عرصہ خانقاہ یسین زئی میں اور گرمیوں کے دنوں میں شیخ بدین (پنیالہ) اور پیزو کے درمیان ایک سردائی

پہاڑی مقام ہے جہاں خانقاہ یسین زئی کے حضرات کے اپنے مکانات ہیں۔ وہ گرمیوں میں وہاں منتقل ہو جایا کرتے تھے) میں کتابیں پڑھی ہیں۔ جن میں شرح جامی، سلم العلوم، ہدایہ اولین، حسامی وغیرہ شامل ہیں۔

مقالہ نگار نے کئی دفعہ مفتی صاحب اور ان کی ملاقات کا منظر اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے۔ مفتی صاحب ان کا بہت احترام کرتے تھے۔

مولانا غلام رسول صاحب کے صاحبزادے پروفیسر ڈاکٹر حمایت اللہ صاحب چیئر مین ڈیپارٹمنٹ آف ایگریکولچر، فیکلٹی آف ایگریکلچر گول یونیورسٹی ڈیرہ اسماعیل خان نے اپنے والد بزرگوار کے بارے میں بتایا۔

میرے والد کا سال پیدائش ۱۹۰۱ء ہے۔ ۱۹۱۹ء میں وہ جامعہ امینیہ دہلی میں پڑھتے تھے۔ خلافت تحریک میں حصہ لیا۔ افغانستان کی طرف ہجرت کرنے والوں کے ساتھ تھے مگر سرحد سے واپس کر دیئے گئے تھے۔ فراغت کے بعد جامعہ امینیہ دہلی میں تقریباً ۱۰ سال مدرس رہے بعد میں ۱۰ سال دارالعلوم دیوبند میں مدرس رہے۔ اس کے بعد اپنے علاقے میں خانقاہ یسین زئی میں طلباء کو پڑھاتے رہے۔ اور خانقاہ میں امام مسجد رہے۔ ستمبر ۱۹۸۶ء میں ان کا انتقال ہو گیا۔

(۵) حضرت مولانا عبدالغفور ترکئی غزنوی

یہ غزنی کے رہنے والے تھے۔ پھر ان کا خاندان قندھار میں آباد ہوا۔ اس لئے قندھاری بھی کہلاتے ہیں۔ ان کا سارا خاندان خانقاہ یسین زئی کے متوسلین میں سے تھا۔ اس لئے انہوں نے کافی عرصہ اپنے بھائی سمیت خانقاہ میں گزارا ہے۔ متعدد علماء سے علم حاصل کیا تھا۔ معقولات میں بہت اونچے عالم و مدرس تھے۔ مدرسہ شاہی مراد آباد میں مدرس ہوئے دیگر اساتذہ کرام کے ساتھ ساتھ آپ کی وہاں تدریس کی وجہ سے مدرسہ شاہی مراد آباد کو معقولات کے درس

میں ہندوستان بھر میں شہرت ملی۔ مزاج میں سختی تھی۔ طلبہ کی کڑی نگرانی فرماتے تھے۔ کبھی کبھی مار پیٹ سے بھی کام لیتے تھے اس لئے بعض دفعہ مفتی صاحب فرماتے تھے کہ مجھے مولوی عبدالغفور صاحب کی تربیت نے ”مولوی“ بنایا ہے۔

مقالہ نگار نے ”مولانا مفتی محمود۔ سوانحی نقوش“ کے مضمون میں لکھا ہے۔

مولوی عبدالغفور صاحب مدظلہ قندھاری مفتی صاحب کے مراد آباد کے اساتذہ میں سے ہیں۔ جامع المنقول والمعقول قابل مدرس ہیں۔ مزاج میں سختی تھی۔ آج کل بلوچستان میں ہیں۔

حضرت مفتی صاحب فرمایا کرتے تھے کہ مجھے استاد محترم مولوی عبدالغفور کی تربیت نے ”مولوی“ بنادیا ہے۔ زندگی میں قدم قدم پر میں ان کی تعلیمات اور ہدایات سے مستفید رہا ہوں۔ (۳۸)

مدرسہ شاہی مراد آباد میں مفتی صاحب ان کی خدمت کرتے تھے۔ اس لئے ہر وقت ان سے واسطہ پڑتا تھا۔ مفتی صاحب ان کی سخت مزاجی کے بہت سے واقعات سنایا کرتے تھے۔ قیام پاکستان کے بعد اپنے وطن افغانستان منتقل ہو گئے تھے۔ برک کارمل کے دور میں ان کے مظالم سے تنگ آکر پاکستان ہجرت کی تھی۔ بلوچستان میں اپنے اہل و عیال کے ساتھ قیام پذیر تھے۔ ۱۹۸۲ء میں خانقاہ یسین زئی تشریف لائے تھے۔ مہینہ بھر یہاں رہے۔ مقالہ نگار بھی ان کی زیارت و ملاقات سے مشرف ہو چکا ہے۔ ان دنوں مولانا فضل الرحمن ڈیرہ اسماعیل خان جیل میں قید تھے۔ مولانا فضل الرحمن کی شدید خواہش پر جیل میں ان سے ملاقات کا اہتمام کر دیا گیا تھا۔ لیکن ملاقات نہ ہو سکی تھی۔ غالباً ۱۹۸۴ء میں انتقال فرما چکے ہیں۔

ان کے بھائی خدائے داد بھی مدرسہ شاہی مراد آباد میں مدرس تھے۔ مولانا صاحب جناب داد محمود صاحب نے اپنی خود نوشت ڈائری (غیر ملبومہ) میں لکھا ہے کہ میں نے قدوری اور کافیہ ملاحظہ خدائے داد سے پڑھی ہیں۔ لیکن یہ معلوم نہ ہو سکا کہ مفتی صاحب کے استاد رہے ہیں یا نہیں۔

غالب خیال یہ ہے کہ مفتی صاحب کے استاد نہیں رہے کیونکہ ابتدائی درجات کی کتب وہ اس سے پہلے خانقاہ میں پڑھ چکے تھے۔ جبکہ ملا خدائے داد ابتدائی کتب کے مدرس تھے۔

(۶) مولانا عجب نور صاحب

مولانا عجب نور صاحب کے متعلق مولانا سید حامد میاں صاحب (جو کہ مدرسہ شاہی مراد آباد کے اعلیٰ درجہ کے مدرس اور شیخ الحدیث مولانا سید محمد میاں صاحب کے صاحبزادے ہیں اور اس وقت مدرسہ شاہی مراد آباد میں زیر تعلیم تھے) لکھتے ہیں۔

مولانا عجب نور صاحب بنوں کے رہنے والے تھے۔ علوم عقلیہ کی تحصیل ریاست بھوپال میں نہایت قابل اساتذہ سے کی تھی۔ فلکیات میں بہت مہارت تھی۔ خود بھی بہت مطالعہ کرتے تھے اور ایسے طلبہ سے بہت خوش رہتے تھے جو ان سے دوران سبق دقیق سوالات کرے گزشتہ پڑھی ہوئی کتابیں یاد ہوں اور مطالعہ کا عادی ہو۔ وہ سوالات کی کثرت سے خوش ہو ا کرتے تھے۔ وہ علم فلکیات کی کتاب تصریح پڑھاتے وقت مابین السطور بھی پڑھایا کرتے تھے۔ بہت جسیم اور جہیر الصوت تھے۔ ۱۹۴۴ء میں ان کے پاس حدیث کی کتاب مسلم شریف بھی آگئی تھی تقسیم کے بعد اپنے وطن بنوں تشریف لائے اور مدرسہ معراج العلوم کی بنیاد ڈالی۔

مدرسہ شاہی میں ۴۴ء میں انہیں حدیث کی بڑی کتاب مسلم شریف دی گئی۔ حدیث پاک ایسا مضمون ہے جس میں بے حد حلاوت اور وسعت ہے چنانچہ جب انہوں نے معراج العلوم کی بنیاد ڈالی تو وہاں بخاری شریف بھی خود پڑھاتے رہے اور سب علوم و فنون عقلیہ سے ان کی طبیعت کلیہً بہت گئی۔

مولانا عجب نور صاحب سے حضرت مفتی صاحب نے فلسفہ، منطق (معقولات) فلکیات کی کتابیں اور فقہ حنفی کی مہتمم بالشان کتاب ہدایہ آخرین پڑھی۔ (۳۹)

مولانا عجب نور صاحب کی علمی شان بہت بلند تھی۔ ان کی علمی عظمت کے بارے میں مولانا عبدالحق صاحب ”مہتمم و شیخ الحدیث دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک، سابق ممبر قومی اسمبلی پاکستان و سابق مدرس دارالعلوم دیوبند، اکثر دفعہ اپنی مجالس میں ان کا تذکرہ فرمایا کرتے تھے۔ ان کا ارشاد ہے۔

مولانا عجب نور صاحب بڑے متقی اور نیک انسان تھے۔ جید عالم اور قدیم و جدید علوم کے ماہر استاد تھے۔ ہمارے دیوبند کی طالب علمی کے زمانے میں ان کی علمی عظمتوں کا چرچا ہم سنا کرتے تھے۔ مرحوم کو مجھ سے خصوصی شفقت تھی اور دارالعلوم حقانیہ کی ترقی و بقاء اور استحکام کے لئے ہر وقت دعا گورہتے تھے۔ (۴۰)

مولانا عجب نور صاحب کے بارے میں راقم الحروف نے سنا ہے کہ وہ مفتی صاحب کے بارے میں فرمایا کرتے تھے۔ کہ مجھے اپنے اس شاگرد پر فخر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو بہت اعلیٰ ذہانت سے نوازا ہے مگر اس کا حافظہ اس کی ذہانت سے بڑھ کر ہے۔ ایسے حافظہ کے شخص کو میں نے اس سے پہلے دیکھا نہیں اگرچہ سنا ضرور ہے۔

مولانا عجب نور صاحب غالباً ۱۹۶۵ء میں انتقال فرما گئے ہیں۔ بنوں میں دفن ہوئے ہیں۔ رحمہ اللہ۔

(۷) مولانا سید محمد میاں صاحب

مدرسہ شاہی مراد آباد میں مدرس اور استاذ حدیث تھے۔ متعدد مفید کتابوں کے مصنف

ہیں۔ ”علماء ہند کا شاندار ماضی“ آپ کی شاہکار تصنیف ہے۔ جو کئی جلدوں میں ہے۔ بچوں کے لئے سوال و جواب کی صورت میں ”تاریخ اسلام“ کتاب مرتب کی ہے۔ جو طلباء کے لئے بہت مفید ہے۔ اور بعض مدارس میں شامل نصاب ہے۔ ”عہد زریں“ دو جلدوں میں ہے۔ شان صحابہ پر بہت لاجواب کتاب ہے۔ بقول ان کے صاحبزادے حضرت مولانا سید حامد میاں صاحب بانی و

مہتمم جامعہ مدنیہ راوی روڈ کریم پارک لاہور ”والد محترم حضرت مولانا سید محمد میاں صاحب سے انہوں (مفتی محمود) نے علم ادب (عربی) کی کتابیں پڑھیں اور حدیث کی اہم کتاب ترمذی شریف پڑھی۔“ (۴۱)

مولانا سید محمد میاں صاحب کے بارے میں قاری محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند ”تاریخ دارالعلوم دیوبند“ میں رقمطراز ہیں۔

آپ دارالعلوم دیوبند کے ہونہار فاضل اور حضرت علامہ سید محمد انور شاہ کشمیری قدس سرہ کے تلامذہ میں سے ہیں علوم دینیہ سے فراغت کے بعد مدرسہ شاہی مراد آباد میں مدرس اور مفتی کی حیثیت سے کام کرتے رہے۔ جمعیۃ علماء ہند کے ذمہ دار کارکنوں میں سے ہیں۔ حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی قدس سرہ کے حکم پر جمعیۃ علماء ہند کے ناظم بنے۔ حضرت مولانا حافظ الرحمن صاحب کی وفات کے بعد ایک سال تک ناظم اعلیٰ جمعیۃ علماء ہند کے عہدہ پر فائز رہے۔ جمعیۃ اور کانگریس کے بڑے مخلص سپاہی اور صف اول کے لیڈروں میں سے ہیں۔ کئی بار جیل گئے۔ متعدد مفید کتابوں کے مصنف ہیں۔ ”علماء ہند کا شاندار ماضی“ کئی جلدوں میں اور ”تاریخ اسلام“ آپ کی شاہکار تصانیف ہیں۔ بچوں کی اسلامی تعلیم سے بہت زیادہ شغف ہے۔ چنانچہ دینی تعلیم کے متعدد رسائل تصنیف فرمائے۔ جو بہت زیادہ مقبول ہوئے۔ تعلیم کے ہر شعبے میں اور ہر مضمون میں اسلامی رنگ دیکھنے کی ترپ ہے۔ اور اس ترپ کا مظاہرہ تصنیف کردہ کتابوں اور چارٹوں سے ہوتا ہے دارالعلوم کی مجلس شوریٰ کے کار گزار ممبر ہیں۔ مجموعی حیثیت سے علم و عمل میں دستگاہ اور صلاح و تقویٰ حاصل ہے۔ (۴۲)

مفتی صاحب اپنے تمام اساتذہ کا نہایت ادب و احترام فرماتے تھے۔ اساتذہ کرام کی بھی آپ پر ہمیشہ نظر شفقت رہتی تھی۔ مدرسہ شاہی مراد آباد میں اپنے اساتذہ میں آپ مولانا سید محمد میاں صاحب سے بہت متاثر تھے۔ اور فارغ اوقات میں ان کی مجلس میں جاتے اور ان سے استفادہ کرتے تھے۔ چونکہ مولانا سید محمد میاں صاحب تدریس سے فارغ اوقات میں تصنیف و تالیف کے

کام میں مصروف رہتے تھے۔ کافی دفعہ ایسا بھی ہوتا کہ استاد اپنے شاگرد رشید سے حوالہ جات کی تلاش اور بعض اوقات مسودہ کو صاف لکھنے میں ان کی مدد لیتے۔ مولانا سید صاحبزادہ محمود صاحب جو کہ اس وقت مدرسہ شاہی مراد آباد میں ابتدائی کتب کے درجہ کے طالب علم تھے، لکھتے ہیں ”مدرسہ شاہی مراد آباد میں تعلیم کے دوران مفتی صاحب، مولانا محمد میاں صاحب سے بہت متاثر تھے۔ فارغ اوقات میں ان کی مجلس میں بیٹھتے اور تحریری کام میں ان کی معاونت کرتے۔“ (۴۳)

اس سلسلے میں مولانا حامد میاں صاحب نے لکھا ہے۔ ”مفتی صاحب نے بتلایا کہ جس زمانے میں والد صاحب (مولانا سید محمد میاں صاحب) ”شاندار ماضی“ لکھ رہے تھے تو ایسا بھی ہوتا رہا کہ انہوں نے اس کے مسودہ کو صاف کر کے لکھا ہے۔ (۴۴)

اور یہی اپنے استاد کا اپنے ایک ہونہار طالب علم پر اظہار اعتماد اور اس کی قابلیت و صلاحیت کا اعتراف ہے کہ وہ اپنے بیٹے کو تعلیم کے لئے اس کے حوالہ کرتا ہے۔ مولانا سید محمد میاں صاحب کے صاحبزادے مولانا سید حامد میاں نے لکھا ہے۔

۱۹۴۱ء تک مفتی صاحب جامعہ قاسمیہ میں رہے۔ ان دنوں میں قرآن پاک کی تعلیم سے فارغ ہوا تھا۔ فارسی قواعد کا مرتبہ رسالہ جس کا نام رسالہ نادر ہے (اور وہ مولانا محمد شفیع صاحب کے والد صاحب کی تصنیف ہے جو دارالعلوم دیوبند میں مدرس فارسی تھے) والد صاحب نے مجھے شروع کرایا۔ پھر مفتی محمود سے فرمایا کہ وہ مجھے رسالہ کا سبق دے دیا کریں۔ اندازاً مجموعی طور پر میں نے اس کتاب کے چھ سات سبق پڑھے تھے۔ پھر یا تو سالانہ چھٹیاں ہو گئیں یا باقاعدہ فارسی کی کلاس میں داخلہ ہو گیا۔ (۴۵)

یعنی مفتی صاحب ابھی خود طالب علم تھے کہ اس کے اپنے استاذ نے ان کو اپنے بیٹے کو پڑھانے کا حکم دیا۔ اور مفتی صاحب نے ان کو پڑھایا۔ ان کے علاوہ مفتی صاحب نے صاحبزادہ محمود کو بھی بعض اہم کتب پڑھائی ہیں۔ جبکہ وہ خود اس وقت زیر تعلیم تھے۔ صاحبزادہ سید محمود صاحب نے اپنی خود نوشت ڈائری میں اپنے اساتذہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے ”وا از مفتی محمود

کہ انوں طالب علم بود شرح تہذیب، شرح جامی، اصول الشاشی (خواندم)۔

یعنی میں نے مفتی محمود سے کہ وہ اس وقت طالب علم تھے۔ شرح تہذیب، شرح جامی اور اصول الشاشی پڑھی ہیں۔

۱۹۷۲ء میں جب مفتی صاحب صوبہ سرحد کے وزیر اعلیٰ منتخب ہوئے تو مولانا سید محمد میاں صاحب نے آپ کو گرامی نامہ تحریر فرمایا جس میں مبارک بادی کے ساتھ ساتھ ان کو تقویٰ کی بھی تلقین کی گئی تھی۔ مولانا حامد میاں صاحب لکھتے ہیں۔

۶۷ء میں حضرت والد صاحب رحمہ اللہ (پاکستان لاہور) تشریف لائے تو حضرت مفتی صاحب جامعہ (مدنیہ لاہور) میں تشریف لے آئے اور دو دن قیام فرمایا۔ ان کے ساتھ ۶۵ء کے محاذ لاہور کے نشانات اور شمالا مارو مقبرہ (جہانگیر) وغیرہ مقامات دیکھے۔ اس تعلق کی بناء پر جب مفتی صاحب وزیر اعلیٰ (صوبہ سرحد) ہوئے تو والد صاحب نے انہیں ایک گرامی نامہ تحریر فرمایا جس میں مبارک باد کے ساتھ تقویٰ پر قائم رہنے کی تلقین تھی۔ کہ حق تعالیٰ کی طرف سے رہبری ہوتی رہی گی کیونکہ ایک مقام تک پہنچ جانا آسان ہے اور قائم رہنا مشکل ہے۔ (۴۶)

مولانا سید محمد میاں صاحب ۲۲ اکتوبر ۱۹۷۵ء کو فوت ہوئے اور دہلی میں مدفون ہوئے۔ مولانا سید حامد میاں صاحب نے تحریر کیا ہے۔ ”۱۹۷۵ء حضرت والد محترم کی وفات کے بعد مفتی صاحب میرے پاس تعزیت کے لئے تشریف لائے تھے۔“

(۸) حضرت مولانا فخر الدین صاحب

مولانا سید حمد میاں صاحب نے لکھا ہے۔

مولانا فخر الدین صاحب ہاپوڑ ضلع میرٹھ کے رہنے والے تھے۔ دارالعلوم دیوبند میں حضرت مولانا انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ سے بخاری شریف وغیرہ پڑھی تھی۔ اس زمانے میں شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن صاحب رحمہ اللہ مالٹا میں اسیر تھے۔ مولانا

فخر الدین صاحب نے مدرسہ شاہی مراد آباد میں پڑھانا شروع کیا تو معقولات و فنکیات کی مشکل کتابیں بھی پڑھاتے رہے۔ انہیں تمام علوم میں درجہ کمال حاصل تھا۔

..... غرض اس معاری در سگاہ میں

حضرت مولانا فخر الدین صاحب نے طویل عرصہ تک پڑھایا۔ اور مراد آباد ہی ان کے لئے وطن بن گیا۔ ۴۳ء میں حضرت سید حسین احمد صاحب اور پھر ان کی وفات کے بعد سے لے کر خود اپنی وفات تک دارالعلوم کے شیخ الحدیث رہے۔ اور جمعیت علماء ہند کے صدر رہے۔ انہوں نے بخاری شریف مراد آباد اور دیوبند میں ملا کر تقریباً ساٹھ سال پڑھائی ہے۔ ۷۲ء میں علالت بڑھنے پر مراد آباد آگئے وہیں وفات پائی اور مدفون ہوئے۔ رحمہ اللہ۔ (۴۷)

حضرت مولانا سید فخر الدین صاحب کا تذکرہ مولانا قاری محمد طیب نے ”تاریخ دارالعلوم دیوبند“ میں ان الفاظ میں کے ساتھ کیا ہے۔

سابق صدر المدرسین مدرسہ شاہی مسجد مراد آباد موجودہ شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند۔ آپ اونچے درجہ کے محدث ہیں۔ جمعیت العلماء ہند اور کانگریس کی تحریکوں میں برابر حصہ لیتے رہے اور کئی بار جیل گئے۔ حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب کی وفات کے بعد آپ ہی کو جمعیت العلماء ہند کا صدر منتخب کیا گیا۔ ۱۳۷۷ھ / ۱۹۵۸ء سے ۱۳۸۲ھ / ۱۹۶۳ء تک دارالعلوم میں آپ سے ۱۱۶۱ طلبہ نے بخاری شریف پڑھی۔ (۴۸)

مولانا سید انظر شاہ کشمیری نے ”دارالعلوم دیوبند میں درس حدیث“ کے عنوان سے ایک مضمون لکھا ہے جو کہ ماہنامہ الرشید ساہیوال کے ”دارالعلوم دیوبند نمبر“ میں شائع ہوا ہے۔

اس میں وہ مولانا فخر الدین صاحب اور مولانا محمد ابراہیم بلیاویؒ کے درس حدیث کی خصوصیات کا تذکرہ کچھ یوں کرتے ہیں۔

آپ (حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ) کے متصلاً بعد حضرت مولانا فخر الدین علیہ الرحمۃ اور حضرت مولانا ابراہیم صاحب بلیاویؒ کا مشترکہ دور ہے۔ اوّل الذکر منقولات کے ماہر اور ثانی الذکر معقولات میں قہر تھے۔ دونوں حضرات دارالعلوم کی خصوصیات اور اس کے امتیاز کے حافظ و امین اور درس میں اسی اختصاصی پہلو کے ترجمان و داعی تھے جو ورثہ اپنے اکابر سے پہنچا تھا۔ مولانا فخر الدین صاحب حضرت شیخ الہند اور سیدنا الامام کشمیری کے براہ راست شاگرد تھے۔ اور جناب مولانا بلیاوی صاحب حضرت شیخ الہند کے حلقہ درس کے مستفید۔ مولانا مراد آبادی مرحوم کے درس میں بسط و تفصیل اور حاصل مطالعہ من و عن پیش کرنے کی عادت اور مولانا بلیاوی صاحب ایجاز و اختصار کے خوگر۔ افسوس کہ جب یہ دونوں حضرات اس کائنات علم و فن سے جدا ہوئے تو علم کا وقار، دین و دانش کی آبرو، وجاہت علمی اور فضل و کمال بھی ان کے جنازوں کے ساتھ رخصت ہو گیا۔ (۴۹)

(۹) حضرت مولانا حافظ عبدالرحمن امر وہوی

حضرت مفتی صاحب کو آخری سال حدیث کی قلمی سند جاری کرنے والے حضرت مولانا عبدالرحمن امر وہویؒ تھے۔ اپنے وقت کے بہت بڑے عالم اور شیخ الحدیث تھے۔ آپ کے بارے میں مولانا قاری محمد طیب صاحب نے لکھا ہے۔

آپ حضرت احمد حسن صاحب امر وہویؒ کے ارشد تلامذہ میں سے تھے تفسیر کے بعض اسباق حضرت نانوتویؒ سے بھی پڑھے۔ ان دونوں بزرگوں کے فیوض سے آپ کے اوپر حدیث، فقہ اور تفسیر وغیرہ کے اسباق میں متکلمانہ رنگ غالب تھا۔ جگہ جگہ حضرت نانوتویؒ کے علوم کا حوالہ بھی دیتے تھے اور انہیں وضاحت کے ساتھ بیان بھی فرماتے

تھے۔ امر وہیہ میں ایک عرصہ تک درس دیا اور آخر میں کچھ عرصہ ۱۳۶۲ھ (۱۹۴۳ء) میں حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ گرفتار کر لئے گئے تو دیوبند میں بھی بے ہمدردی صدر مدرس کے درس حدیث دیا ہے۔

جناب مولانا حکیم انیس احمد صدیقیؒ نے ”دارالعلوم کی تفسیری خدمات“ کے عنوان کے تحت اکابر علماء دیوبند کی تفسیر سے متعلق خدمات کا تفصیلی جائزہ پیش کیا ہے۔ جس کو ماہنامہ ”الرشید ساہیوال“ کے ”دارالعلوم دیوبند نمبر“ میں شائع کیا گیا ہے۔ اس مضمون میں حکیم انیس احمد صدیقیؒ نے حافظ عبدالرحمن صاحب امر وہوی مرحوم کی تفسیری خدمات اور ان کے تفسیر کے درس کی خصوصیات کا تذکرہ کیا ہے۔ وہ رقمطراز ہیں۔

حضرت حافظ صاحب مرحوم حضرت مولانا نانوتویؒ کے شاگرد تھے۔ حضرت نانوتویؒ سے قرآن حکیم کا ترجمہ و تفسیر پڑھنے کا شرف آپ کو حاصل تھا۔ حضرت امر وہویؒ کے درس کا طریقہ متاخرین کے درس سے بالکل مختلف تھا۔ متقدمین کے طرز پر جو طلباء مطالعہ کتب اور علم کے شائق رہتے تھے۔ اور مختصر بات کو خوب سمجھتے تھے خود کتاب کی عبارت سے نفس معانی آسانی سے حل کر لیتے تھے۔ استاد ان کو صرف اہم اور خاص چیزیں بتاتے تھے۔ یعنی ایسا محسوس ہوتا تھا کہ طلباء کو نہیں پڑھایا جا رہا بلکہ اساتذہ اور علماء کو درس دیا جا رہا ہے۔ (۵۱)

(۱۰) حضرت مولانا قاری محمد عبداللہ صاحب

حضرت مولانا قاری محمد عبداللہ صاحب مدرسہ شاہی مراد آباد کے شعبہ تجوید و قراءت کے مدرس تھے۔ آپ تھانہ بھون کے رہنے والے تھے۔ علم قراءت میں کمال درجہ اور عبور حاصل تھا۔ مولانا حامد میاں صاحب نے لکھا ہے۔

جامعہ قاسمیہ میں حضرت مولانا قاری محمد عبداللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ مدرس قراءت و تجوید تھے۔ ان سے حضرت مفتی صاحب نے قراءات سبعہ و عشرہ پڑھیں۔ مولانا قاری

عبداللہ صاحب تھانہ بھون کے رہنے والے تھے۔ علم قراءت میں کمال کا درجہ حاصل تھا۔ خداوند کریم نے نہایت اعلیٰ سیاسی بصیرت بھی بخشی تھی۔ ایسی بصیرت کہ جس کی تعریف حضرت مفتی صاحبؒ آخر وقت تک کرتے رہے۔ انہوں نے انگریز کے دور میں تحریک آزادی میں قید و بند کی صعوبتیں بھی اٹھائیں تھیں۔

حضرت مولانا قاری محمد عبداللہ صاحب کا علم قراءت و تجوید میں کمال مہارت کے بارے میں مولانا حامد میاں صاحب نے لکھا ہے کہ حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ بھی ان کی مہارت کے قائل تھے۔ وہ لکھتے ہیں ”حضرت اقدس مولانا تھانویؒ نے تحریر فرمایا ہے کہ مجھے عرصہ سے مسئلہ ”ضاد“ میں اشکال تھا جو کسی سے حل نہ ہوتا تھا۔ حتیٰ کہ عزیزی قاری عبداللہ نے یہ اشکال رفع کر دیا۔“ (۵۲)

مولانا حامد میاں صاحب لکھتے ہیں کہ ”حضرت تھانویؒ کے مجموعہ فتاویٰ کے پہلے نسخوں میں اس مضمون کا نوٹ تھا جو بعد کے نسخوں میں حذف کر دیا گیا۔ حضرت مفتی صاحبؒ اس پر اظہارِ فسوس فرماتے تھے۔“ (۵۳)

بیعت و سلوک

عیسیٰ خیل کے مدرسہ میں تدریس کے دنوں میں آپ نے حضرت شاہ عبدالعزیز کے ہاتھ پر بیعت کی جو کہ آپ کے ابتدائی اساتذہ میں سے ہیں۔ اور آپ کے طالب علمی کے قیام مراد آباد کے دنوں میں آپ کے تمام اخراجات شاہ صاحب ہی ادا فرماتے تھے۔ مقالہ نگار نے لکھا ہے۔

خلیفہ محمد صدیق صاحب خانقاہ کے ایک صوفی اور خادم تھے۔ دنیا کی معاش سے انہیں کوئی سروکار نہ تھا۔ نہایت تنگی اور عُسرت سے بمشکل گزراوقات ہوتا تھا۔ حضرت مفتی صاحب کو جب اعلیٰ تعلیم کے لئے مراد آباد بھیجا گیا تو ان کے تمام اخراجات حضرت شاہ

صاحب ادا فرمایا کرتے تھے۔ ان کا معمول تھا کہ ہر مہینے کے لئے ایک مقررہ رقم اپنے لڑکوں (صاحبزادہ یار محمد و صاحبزادہ جان محمد) اور محمود کے لئے بذریعہ منی آرڈر بھجوایا کرتے تھے۔ (۵۴)

شاہ صاحب ہی کے مشورہ پر آپ نے عیسیٰ خیل کے مدرسہ میں تدریس کا آغاز کیا تھا۔ اور شاہ صاحب ہی کے حکم پر آپ وہاں سے ابا خیل منتقل ہو گئے تھے۔ اور یہاں پڑھانا شروع کیا تھا۔ شاہ صاحب ہی کے مشورہ پر آپ کی شادی کرادی گئی تھی اور شاہ صاحب ہی حکم پر آپ بحیثیت امام مسجد، عبدل خیل منتقل ہو گئے تھے۔

مفتی صاحب ہر دو مہینے بعد عیسیٰ خیل کے مدرسہ سے چھٹی لے کر ابا خیل آتے اور تین دن ابا خیل میں شاہ صاحب کے پاس ٹھہرتے تھے اور تصوف کے اسباق لیتے اور مراقبات و ختم خواجگان اور ذکر و اذکار کے حلقوں میں شریک ہوتے تھے۔ مقالہ نگار لکھتا ہے ”عیسیٰ خیل میں قیام کے دوران انہوں نے شاہ عبدالعزیز صاحبؒ سے بیعت کی ہر دوسرے مہینے شاہ صاحب کے پاس جاتے تین دن قیام فرماتے۔ غالباً ۱۹۵۲ء میں شاہ صاحب نے ان کو سلاسل اربعہ میں مجاز فرمایا تھا۔“ (۵۵)

مفتی صاحب، شاہ صاحب کی طرف سے سلاسل اربعہ میں مجاز تھے۔ لیکن اپنی تدریسی اور سیاسی مصروفیات کی وجہ سے ادھر بہت کم توجہ دی ہے۔ صرف چند گئے چنے افراد ہیں جن کو حضرت مفتی صاحب سے بیعت ہونے کا شرف حاصل ہے وہ بھی بہت زیادہ اصرار کے بعد ان کو بیعت کرایا ہے۔ یہی وجہ تھی کہ صاحبزادہ محمود صاحب کو اپنے چچا اور مفتی صاحب کے استاد و پیر و مرشد حضرت شاہ عبدالعزیزؒ سے پوچھنا پڑا کہ آپ نے ان کو جو خلافت دی ہے۔ ان میں اس کی صلاحیت و استعداد بھی ہے؟

اس سلسلے میں صاحبزادہ محمود صاحب فرماتے ہیں۔

میرے چچا شاہ عبدالعزیز صاحبؒ نے جب حضرت مفتی صاحبؒ کو خلافت عطا کی تو میں نے ان سے کہا کہ آپ نے ایسے ہی خلافت دے دی۔ یا کچھ جواہر بھی ان کے اندر ہیں۔ فرمانے لگے کہ علمی لیاقت کے ساتھ ان میں سلوک کی استعداد بھی پوری پوری ہے۔ اور تمہارا محور علوم ظاہری کی طرح علوم باطنی میں بھی بہت آگے ہے۔ اس کے بعد میرا شک رفع ہو گیا اور میری نظروں میں مفتی صاحبؒ کا احترام بڑھ گیا۔ (۵۶)

مفتی صاحبؒ نے سلوک کی منزلیں حضرت شاہ صاحبؒ کی نگرانی میں طے کئے۔ اور تمام لطائف کے اسباق کو مکمل کیا۔ اسی سلسلے کا ایک واقعہ مولانا سید حامد میاں صاحبؒ نے لکھا ہے جس سے مفتی صاحبؒ کے منازل سلوک طے کرنے کا بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

۱۹۷۵ء میں حضرت والد محترم (حضرت مولانا سید محمد میاں صاحبؒ) رحمہ اللہ کی وفات کے بعد مفتی صاحبؒ میرے پاس تعزیت کے لئے تشریف لائے۔ اس دفعہ تصوف کے موضوع پر گفتگو ہوتی رہی میں نے دریافت کیا کہ جناب کو آخری مراقبہ کیا تعلیم فرمایا؟ کیا ہے فرمایا ”فَاتَّهْ يَرَاكَ“ میں نے عرض کیا کہ حضرت مدنیؒ کے یہاں ”أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ“ آخری تعلیم تھی۔ اور حضرت گنگوہی رحمہ اللہ کے یہاں اس سے پہلے سالک کو اجازت نہیں دی جاتی تھی۔ یہی طریقہ حضرت مدنیؒ نے بھی اپنایا۔ (۵۷)

ایک ایسا شخص جو ہمہ وقتی مصروفیات رکھتا ہو۔ درس و تدریس، مدرسہ کے طلبہ کی رات دن نگرانی کرتا ہو، دارالافتاء میں جواب طلب خطوط کا تحقیق کے بعد جواب لکھتا ہو، عوامی مسائل میں دلچسپی رکھنے والا ہو، ملکی مسائل پر گہری نظر رکھ کر اس کے حل کے لئے عملی اقدامات کرنے والا ہو، مراقبات سے، تصوف و سلوک سے کیا دلچسپی رکھتا ہو گا۔ مگر اس سلسلے میں یہ واقعہ بھی پڑھے اور اس شخص کے کمالات کا اندازہ لگائیے۔ مولانا حامد میاں صاحبؒ رقمطراز ہیں۔

اس سال اجتماع رانیوڈ کے موقع پر حضرت مفتی صاحبؒ اور حضرت مولانا عبید اللہ انور صاحب رانیوڈ گئے حضرت مفتی صاحبؒ، حضرت مولانا انعام صاحب امیر جماعت تبلیغ کے پاس تشریف لائے۔ تو دیر تک مجمع پر سکوت کا عالم رہا۔ اس مجلس میں موجود سب

حضرات اسی کیفیت مراقبہ میں رہے۔ بعض لوگ جو جماعت کا پروگرام بنا رہے تھے۔ اس کیفیت سے ایسے متاثر ہوئے کہ اپنا کام چھوڑ کر اسی مراقبہ میں شامل ہو گئے۔ یہ واقعہ مجھے خود حضرت مولانا عبید اللہ انور صاحبؒ نے سنایا اور یہ کہ یہ اثرات حضرت مفتی صاحبؒ کی قلبی حالت کی وجہ سے تھے۔ (۵۸)

تلاذہ

مفتی صاحبؒ کے یوں تو ہزاروں شاگرد ہیں۔ جنہوں نے متعدد فنون و علوم میں آپ سے کسب فیض کیا ہے۔ اور اس کو اپنے تلاذہ تک منتقل کیا ہے جو کہ مفتی صاحبؒ کے لئے مددگار رہا ہے۔ جو کہ پاکستان کے علاوہ افغانستان، ایران، بنگلہ دیش میں خدمات انجام دے رہے ہیں۔

مگر ان میں چند ایک علم و عمل، درس و تصنیف اور تقریر و تبلیغ کے اعتبار سے بہت مشہور و معروف ہوئے۔

(۱) حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی

مختلف فنون و علوم میں دو سو تحقیقی کتب کے مصنف ہیں۔ اکثر تصانیف عربی میں ہیں۔ اس لئے عربی ممالک میں زیادہ متعارف ہیں۔ فراغت کے بعد مدرسہ مطلع العلوم کوئٹہ میں مدرس رہے۔ بعد میں دارالعلوم رحیمیہ بورے والا میں چند سال پڑھاتے رہے۔ غالباً ۱۹۵۸ء میں مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں مدرس و شیخ الحدیث متعین ہوئے۔ ۱۹۷۰ء میں جامعہ اشرفیہ لاہور میں بحیثیت شیخ الحدیث تقرری ہوئی۔ ابتدائی کتب سے لے کر تمام کتب سوائے دو سال کے جب آپ دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک میں زیر تعلیم رہے مفتی صاحبؒ سے پڑھی ہیں۔ اور آپ ہی مفتی صاحبؒ کے مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں تعیناتی کا ذریعہ بنے تھے۔ مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی

اور مفتی صاحب کے باہمی استاد و شاگرد کے تعلق کے بارے میں یہ ایک دلچسپ واقعہ ہے۔ یہ واقعہ مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی صاحب خود لکھتے ہیں۔

گزشتہ سال جب مفتی محمود عرب ریاستوں کے دورے پر گئے۔ تو ایک ریاست میں قاضی القضاۃ اور دیگر بڑے بڑے علماء جمع تھے۔ وہاں مفتی صاحب نے جو تقریر کی اسے سن کر قاضی القضاۃ کہنے لگے ”واقعی پاکستان میں بھی بڑے علماء بلکہ ہم سے بھی بڑے علماء موجود ہیں۔“ پھر انہوں نے کہا کہ میں نے پاکستانی علماء میں شیخ موسیٰ کی بہت سی کتب دیکھی ہیں ان جیسے علماء عرب میں بھی موجود نہیں۔ اس موقع پر مفتی صاحب کے ایک ساتھی مولوی محمد یسین سے رہنہ گیا اور وہ بول پڑے کہ شیخ! جس شیخ موسیٰ کو عربوں پر فوقیت دیتے ہیں جانتے بھی ہیں کہ وہ کون ہیں؟ وہ شیخ موسیٰ مفتی محمود کے تلمیذ ہیں۔ اور اس نے فنون کی تمام کتابیں مفتی محمود صاحب سے پڑھی ہیں۔ آپ کو شیخ موسیٰ کے علم سے مفتی محمود کے علم کا اندازہ کر لینا چاہیے۔ قاضی القضاۃ نے مفتی صاحب سے پوچھا! آپ نے تصانیف کی طرف کیوں توجہ دی؟ مفتی صاحب نے فرمایا ”میری ایک تصنیف شیخ موسیٰ کو تو آپ نے پڑھ لیا ہے اگر اس قسم کی دو چار کتابیں اور پڑھ لیں۔ تو آپ کو یہ سوال مجھ سے پوچھنے کی ضرورت محسوس نہ ہوگی۔ (۵۹)

مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی کا ۲۰۰۰ء میں انتقال ہو گیا۔ اور لاہور میں مدفون ہوئے۔

(۲) صاحبزادہ محمود صاحب

خانقاہ یسین زئی کے حضرت سید عبدالحلیم صاحب کے سب سے چھوٹے صاحبزادہ محمود صاحب نے مفتی محمود صاحب سے مراد آباد میں استفادہ کیا ہے۔ جب کہ اس وقت خود مفتی صاحب ابھی زیر تعلیم تھے۔ صاحبزادہ محمود صاحب نے اپنی ذاتی ڈائری میں اپنے اساتذہ کا ذکر کیا ہے جن سے انہوں نے کسب فیض کیا ہے۔ مفتی محمود صاحب کے بارے میں وہ لکھتے ہیں کہ انہوں نے مفتی صاحب سے کون کون سی کتابیں پڑھی ہیں۔ وہ لکھتے ہیں۔

”وازمفتی محمود کہ اکنون طالب علم بود شرح تہذیب،
شرح حبابی اصول الشاشی (خواندم)“

ترجمہ: کہ میں نے مفتی محمود صاحب سے جبکہ وہ خود طالب علم تھے شرح تہذیب،
شرح حبابی اور اصول الشاشی پڑھی ہیں۔

صاحبزادہ محمود صاحب کا انتقال ۳۰ اکتوبر ۲۰۰۸ء کو ہوا اور خانقاہ میں دفن ہیں۔

(۳) حضرت مولانا سید حامد میاں صاحب

آپ حضرت مفتی محمود کے مدرسہ شاہی مراد آباد کے استاد حضرت مولانا سید محمد میاں صاحب کے صاحبزادے ہیں۔ آپ نے اپنے گھر دیوبند میں قرآن پاک پڑھا اور اس کے بعد اپنے والد کے ہاں مدرسہ شاہی مراد آباد میں داخلہ لیا۔ ان کے والد صاحب نے مفتی محمود صاحب کو حکم دیا کہ وہ سید حامد میاں صاحب کو فارسی پڑھائے۔ اسی طرح وہ مفتی صاحب کے طالب علمی کے دور کے شاگرد ہیں۔ تقسیم ملک کے بعد آپ نے پاکستان کی شہریت اختیار کی۔ لاہور میں ایک عظیم دینی مدرسہ جامعہ مدنیہ کے بانی و مہتمم اور شیخ الحدیث رہے ہیں۔ جمعیت علماء اسلام پاکستان کے مرکزی خازن اور بعد میں مرکزی امیر رہے ہیں۔

(6.5.4) حضرت مولانا عبد الرحیم صاحب، حضرت مولانا مفتی عبد الرحمن صاحب اور حضرت مولانا عبد اللطیف صاحب

یہ تینوں حضرت شاہ عبد العزیز کے صاحبزادگان ہیں۔ تینوں بہت اچھے علماء تھے اول الذکر اور آخر الذکر دونوں کا انتقال ہو چکا ہے۔ مولانا مفتی عبد الرحمن صاحب فارغ التحصیل ہونے کے بعد مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں مدرس و نائب مفتی کی حیثیت سے متعین ہوئے۔ بعد میں متعدد مدارس میں تدریس کے فرائض انجام دے چکے ہیں۔ آخر میں راولپنڈی کے مولانا

قاری محمد امین صاحب کے مدرسہ میں شیخ الحدیث تھے۔ ضعف اور علالت کی وجہ سے آج کل تدریس کو ترک کر کے اپنے گاؤں اباخیل میں رہائش پذیر ہو گئے تھے۔ ۲۷/۲ رمضان ۱۴۳۱ھ مطابق ۱۹ ستمبر ۲۰۰۹ء آپ کی تاریخ وفات ہے۔

(۷) مولانا محمد رمضان صاحب میانوالی

مولانا محمد رمضان صاحب، مفتی صاحب کے شاگرد رہے ہیں۔ کافی عرصہ تک تدریس کے ساتھ ساتھ جمعیت علماء اسلام ضلع میانوالی کے امیر رہے ہیں۔ مفتی صاحب کی حیات میں جمعیت علماء اسلام سے علیحدہ ہوئے تھے۔ اب انتقال کر چکے ہیں۔

(۸) مولانا محمد ضیاء القاسمی

آپ مدرسہ قاسم العلوم ملتان کے فارغ التحصیل ہیں۔ جامعہ قاسمیہ فیصل آباد کے مہتمم ہیں۔ شعلہ بیان مقرر تھے۔ شروع میں تنظیم اہل سنت والجماعت کے مبلغ رہے۔ آپ پنجاب میں ہر دلعزیز رہے ہیں۔ کسی بھی جلسے، کانفرنس کے لئے آپ کا نام ہی اس کی کامیابی کی ضمانت سمجھا جاتا تھا۔ بعد میں جمعیت علماء اسلام سے منسلک ہو گئے۔ جمعیت علماء اسلام کے صوبائی ناظم اعلیٰ رہے ہیں۔ پھر مفتی صاحب کی حیات ہی میں جمعیت علماء اسلام سے علیحدہ ہوئے۔ بعد میں سپاہ صحابہ پاکستان کے سرپرست اعلیٰ رہے۔ ۱۹۹۰ء کے دہائی میں انتقال فرما چکے ہیں۔

(۹) مولانا نور محمد صاحب

وانہ جنوبی وزیرستان سے تعلق رکھتے ہیں۔ مفتی صاحب سے مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں کسب فیض کیا ہے۔ دارالعلوم وانہ جنوبی وزیرستان کے مہتمم و شیخ الحدیث ہیں۔ مدرسۃ البنات اور اس کے ساتھ سکول و کالج بھی چلا رہے ہیں۔ متعدد مفید علمی کتابوں کے مصنف ہیں۔ قومی

اسمبلی پاکستان کے ممبر رہے ہیں۔ بہت ہی باوجاہت و باوقار شخصیت ہیں۔ طویل عرصہ کے لئے قید و بند کی صعوبتیں برداشت کر چکے ہیں۔ جیل ہی میں حفظ قرآن اور ایجوکیشن بورڈ یونیورسٹی سے متعدد امتحانات پاس کئے ہیں۔ درس حدیث و قرآن کا سلسلہ آج بھی جاری ہے۔

(۱۰) خلیفہ محمد صاحب

مفتی صاحب کے چھوٹے بھائی جنہوں نے تمام درجوں کے کتب مفتی صاحب سے پڑھی ہیں۔

(۱۱) مولانا محمد اکبر صاحب

ضلع لکی مروت کے ایک گاؤں ”نوی کلی“ کے رہنے والے ہیں۔ مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں مفتی صاحب سے کسب فیض کیا ہے۔ تعلیم سے فراغت کے بعد کھروڑ پکا اور بستی مولویاں رحیم یار خان کے مدارس میں مدرس رہے اور بعد میں مفتی صاحب کی دعوت پر مدرسہ قاسم العلوم ملتان تشریف لائے۔ اُس وقت سے لے کر مدرسہ قاسم العلوم ملتان ہی میں درس و تدریس کی سرگرمیاں جاری رکھے ہوئے ہیں۔ ۱۹۶۴ء سے لیکر تاحال (۲۰۰۹ء) ۴۵ سال ہو گئے اب تک پڑھا رہے ہیں۔ مدرس، صدر المدرسین، شیخ الحدیث اور آج کل جامعہ قاسم العلوم ملتان کے نائب مہتمم ہیں۔ بہت سی صفات و کمالات کے مالک ہیں۔

(۱۲) مولانا قاری محمد حنیف صاحب

ملتان کے رہنے والے تھے۔ مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں پڑھتے رہے ہیں۔ نابینا تھے۔ پاکستان بھر کے مشہور خوش الحان مقرر رہے ہیں۔ صحابہ کرام اور بزرگان دین، خصوصاً اکابرین

دیوبند کے واقعات نہایت دلنشین انداز میں بیان کرتے تھے۔ ان کی تقریریں لوگ آج بھی ٹیپ ریکارڈر کے ذریعہ سے بڑے ذوق و شوق سے سنتے ہیں۔ ۱۹۹۰ء کی دہائی میں انتقال فرما چکے ہیں۔

(۱۳) مولانا عبدالقادر آزاد

آپ بہاولپور ڈسٹرکٹ کے باشندے ہیں۔ مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں طالب علم رہے ہیں۔ دین اسلام کی دعوت و تبلیغ کے لئے بہاولپور میں ایک ادارہ قائم کیا تھا۔ مشہور مبلغ و مقرر تھے بعد میں محکمہ اوقاف میں خطیب مقرر ہوئے۔ آپ لاہور کے شاہی مسجد کے عرصہ دراز تک خطیب رہے ہیں۔ پنجاب یونیورسٹی لاہور سے پی ایچ ڈی کیا تھا۔ انتقال فرما چکے ہیں۔

(۱۴) مولانا مفتی عبداللطیف صاحب

آپ عبدل خیل ضلع ڈیرہ اسماعیل خان کے رہنے والے تھے۔ آپ نے اپنی تعلیم کی ابتداء مدرسہ مطلع العلوم کوئٹہ سے کیا تھا۔ جہاں حضرت مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی مدرس تھے۔ بعد میں اپنے استاد کے ساتھ جامعہ رحیمیہ بورے والا میں داخل ہوئے۔ اور جب

مولانا محمد موسیٰ صاحب مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں بحیثیت مدرس تشریف لے گئے۔ تو آپ نے بھی وہاں داخلہ لیا وہاں دیگر اساتذہ کے ساتھ مولانا مفتی صاحب سے بھی متعدد فنون کی کتابیں پڑھیں۔ ۱۹۶۰ء میں دارالعلوم کراچی سے دورہ حدیث کیا تھا۔ اس کے بعد دارالعلوم کراچی ہی میں مولانا مفتی رشید احمد لدھیانوی کی زیر نگرانی ایک سال تک دارالافتاء میں کام کیا۔ دو سال تک مدرسہ جامع العلوم بھکر میں مدرس رہے۔ اس کے بعد حضرت مفتی صاحب کی دعوت پر مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں مدرس و نائب مفتی مقرر ہوئے۔ ”فتاویٰ مفتی محمود“ میں آپ کے تحقیقی و تفصیلی فتاویٰ موجود ہیں۔ ۱۹۶۸ء میں ملتان میں ہیضہ کی وبا سے انتقال فرما گئے۔ اور

عبدل خیل ضلع ڈیرہ اسماعیل خان کے قبرستان میں دفن ہوئے۔ مرحوم مقالہ نگار کے بڑے بھائی تھے۔

(۱۵) مولانا عبدالبر محمد قاسم صاحب

آپ مدرسہ قاسم العلوم ملتان کے مہتمم مولانا مفتی محمد شفیع کے صاحبزادے ہیں سارے درجات کی کتابیں مدرسہ قاسم العلوم میں پڑھی ہیں۔ فارغ التحصیل ہونے کے بعد اسی مدرسہ میں مدرس مقرر ہوئے۔ مفتی صاحب جب مدرسہ کے مہتمم منتخب ہوئے تو آپ نائب مہتمم بنائے گئے۔ مفتی صاحب کی غیر موجودگی میں مدرسہ قاسم العلوم کی جامع مسجد میں خطبہ جمعہ ارشاد فرماتے تھے۔ مفتی صاحب کے انتقال کے بعد مستقل خطیب مقرر ہوئے۔ کچھ عرصہ کے لئے مدرسہ کے مہتمم بھی رہے ہیں۔

(۱۶) مولانا عبدالجید صاحب

مفتی صاحب کے قابل اور خصوصی شاگردوں میں سے ہیں۔ طلباء میں آپ بہت مقبول استاد ہیں۔ کچھ عرصہ کے لئے دارالعلوم کبیر والا میں مدرس رہے ہیں۔ بعد میں کھرڈ پکا تشریف لے گئے۔ آپ کے پاس ہر وقت طلباء کا جمع غفیر زیر درس رہتا ہے۔ شیخ الحدیث ہیں۔

(۱۷) مفتی محمد انور شاہ صاحب

ضلع لکی مروت کے ایک علمی خاندان سے تعلق رکھتے ہیں۔ اکثر کتابیں مفتی صاحب سے پڑھی ہیں۔ دورہ حدیث بھی مدرسہ قاسم العلوم ملتان سے کیا ہے۔ دورہ حدیث میں وفاق المدارس العربیہ کے تحت سالانہ امتحان میں پاکستان بھر میں اول پوزیشن سے کامیاب ہوئے تھے۔ فراغت کے بعد جامعۃ العلوم اسلامیہ کراچی میں تخصص فی علوم الحدیث کیا

مدرسہ جامع العلوم بھکر میں چند ماہ مدرس رہے تھے۔ مولانا مفتی عبداللطیف صاحب (جن کا ذکر اوپر ہو چکا ہے) کی انتقال پر ۱۹۶۸ء میں مفتی صاحب کی دعوت پر مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں مدرس و نائب مفتی مقرر ہوئے۔ اور حضرت مفتی صاحب نور اللہ مرقدہ کے انتقال کے بعد مفتی مقرر ہوئے اور ایک طویل عرصہ افتاء کے ساتھ ساتھ تدریس کے فرائض بھی انجام دیتے رہے۔ اس کے ساتھ ساتھ وفاق المدارس العربیہ کے نظم و نسق کو نہایت معیاری بنادیا تھا۔ تقریباً ۲۷ سال تک ملتان میں قیام کے بعد چند گھریلو مصروفیات کی وجہ سے ملتان سے لکی مروت منتقل ہو گئے۔ وہاں جامعۃ الباقیات الصالحات کے شیخ الحدیث اور مہتمم ہیں جو علاقہ بھر میں بنات کی تعلیم کی معیاری درس گاہ ہے۔ اور آج کل اپنے قائم مدرسہ جامعۃ الباقیات الصالحات میں درس حدیث کے ساتھ ساتھ جامعہ مرکز اسلامی بنوں میں تخصص فی الافتاء کا کورس بھی پڑھاتے ہیں۔ وہ ہفتہ میں دو دن وہاں دیتے ہیں۔ اور تاحال یہ سلسلہ جاری ہے۔

(۱۹) مولانا غلام یسین صاحب شاکر

آپ کا تعلق تونسہ ضلع ڈیرہ غازی خان سے تھا۔ مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں متعدد سال زیر تعلیم رہے تھے۔ دورہ حدیث مدرسہ قاسم العلوم ملتان سے کیا تھا۔ شروع میں مدرسہ تعلیم الابرار ملتان میں مدرس تھے۔ بعد میں دارالعلوم کبیر والا میں اعلیٰ درجے کے مدرس مقرر ہوئے تھے۔ طلباء میں بہت مقبول تھے۔ کئی بیماریاں لاحق تھیں۔ انتقال فرما چکے ہیں۔

(۲۰) مولانا عبدالرحمن فخر صاحب

صوبہ بلوچستان کے رہنے والے ہیں۔ آپ کا تعلق بلوچ قوم سے تھا۔ متعدد مدارس میں زیر تعلیم رہے ہیں۔ فنون کی اکثر کتابیں مفتی صاحب سے پڑھی ہیں۔ معقولات میں آپ کے درس

کی بڑی شہرت رہی ہے۔ بلوچستان کے کئی مدارس میں مدرس رہے ہیں۔ مولانا محمد موسیٰ صاحب کی لاہور تشریف لے جانے کے بعد مفتی صاحب نے آپ کو قاسم العلوم ملتان میں مدرس مقرر کیا۔ کئی سال تک مدرسہ قاسم العلوم میں پڑھایا۔ اس کے بعد رحیم یار خان شہر کے کسی مدرسے میں مدرس مقرر ہوئے۔ ابھی چند سال بیشتر جامعہ دارالعلوم نعمانیہ ڈیرہ اسماعیل خان میں بھی ایک سال تک مدرس رہے ہیں۔

(۲۱) مولانا محمد جان صاحب کوئٹہ

آپ ضلع لکی مروت کے رہنے والے تھے۔ مگر ساری زندگی بلوچستان میں پڑھاتے رہے ہیں۔ بلوچستان میں آپ مشہور عالم دین اور شیخ الحدیث رہے ہیں۔ مدرسہ قاسم العلوم ملتان کے فارغ التحصیل ہیں۔ بلوچستان کے بہت سے علماء آپ کے شاگرد رہے ہیں۔ نہایت متقی اور قناعت پسند تھے۔ وفات پا گئے ہیں۔

(۲۲) مولانا ذر محمد صاحب

بلوچستان کے بہت سے طالب علم مفتی صاحب کے پاس داخل رہے ہیں۔ ان میں ایک بہت اہم نام مولانا ذر محمد کا ہے۔ آپ مدرس بھی رہے ہیں اور مشہور واعظ بھی۔

(۲۳) مولانا مفتی سعد الدین صاحب

مقالہ نگار کے بڑے بھائی ہیں۔ مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں مفتی صاحب سے پڑھتے رہے ہیں۔ دورہ حدیث دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک سے کیا ہے۔ شروع میں بھکر، چوک سرور شہید اور کہروڑ پکا میں مدرس رہے ہیں۔ بعد میں جب مفتی صاحب کی زیر سرپرستی جامعہ حلیمیہ

دوڑہ پیزو کا قیام عمل میں آیا۔ تو اس کے تیسرے سال ان کو وہاں مدرس و مفتی مقرر کیا گیا۔ بڑے قابل مدرس و مفتی ہیں۔

(۲۴) مولانا محمد صاحب

مولانا محمد صاحب عبدل خیل ضلع ڈیرہ اسماعیل خان کے باشندے ہیں۔ اعلیٰ درجات کی تمام کتابیں مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں پڑھی ہیں۔ وہیں سے فارغ التحصیل ہیں۔ شروع میں درجہ فارسی کے قاسم العلوم ملتان میں مدرس رہے اس کے ساتھ ساتھ دارالافتاء میں ناقل فتاویٰ تھے۔ ۱۹۹۰ء میں جامعۃ المعارف الشرعیہ ڈیرہ اسماعیل خان میں بحیثیت مدرس تقرری ہوئی۔

(۲۵) مولانا فضل الرحمن

مفتی صاحب کے فرزند ارجمند ہیں۔ مفتی صاحب کی زیر نگرانی وزیر تربیت رہے ہیں۔ بول چال اور نشست و برخاست میں بہت زیادہ مفتی صاحب کے مماثل ہیں۔ دورہ حدیث دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک سے ۱۹۷۹ء میں کیا ہے۔ مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں مدرس و نائب مفتی رہے ہیں۔ چار مرتبہ قومی اسمبلی کے ممبر منتخب ہوئے ہیں۔ جمعیت علماء اسلام کے سیکریٹری جنرل اور آج کل امیر ہیں۔

۱۹۹۳ء کے الیکشن میں ممبر قومی اسمبلی منتخب ہونے کے بعد آپ کو قومی اسمبلی کے سینیڈنگ کمیٹی برائے امور خارجہ کا چیئر مین منتخب کیا گیا۔ امور خارجہ کی ذمہ داریوں کی وجہ سے آپ نے اس دوران دنیا کے بیشتر ممالک کے سرکاری دورے کئے۔ اور اس وقت کے سیاسی حالات و واقعات اور مسائل پر ان ممالک کے حکمرانوں ملاقاتوں اور تبادلہ خیالات کا آپ کو موقع ملا۔ آپ نے اسی حیثیت سے اقوام متحدہ کے ”سلامتی کونسل“ کے اجلاس سے ”بارودی سرنگوں

کے استعمال کے مضرات اور اس کے سدباب“ پر تفصیلی تقریر کی۔ جس کو دنیا بھر کے ممالک کے نمائندوں نے سراہا۔ ۲۰۰۲ء کے الیکشن میں کامیابی کی صورت میں آپ نے قومی اسمبلی میں ”متحدہ اپوزیشن“ کے قائد کی حیثیت سے فرائض انجام دیئے۔ جبکہ فروری ۲۰۰۸ء کا الیکشن آپ نے جیتا۔ اور تاحال آپ ”قومی اسمبلی کی خصوصی کمیٹی برائے امور کشمیر“ کے چیئر مین ہیں۔

(۲۶) مولانا قاضی حبیب الرحمن صاحب

آپ درابن کلاں ضلع ڈیرہ اسماعیل خان کے علمی خاندان سے تعلق رکھتے ہیں۔ جو کہ ”قاضی صاحبان“ کے نام سے مشہور ہے۔ آپ مفتی صاحب کے مدرسہ قاسم العلوم ملتان کے ابتدائی دور کے شاگردوں میں سے ہیں۔ آج کل کونینہ میں مقیم ہیں۔ اور وہاں تبلیغی مرکز کے بزرگوں میں سے ہیں۔ دعوت و تبلیغ کے سلسلہ میں بیرون ملک بہت سفر کئے ہیں۔ آپ کا بیان بہت ہی متاثر کن ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے دعوت و تبلیغ کے سلسلہ میں ان سے بہت کام لیا ہے اور یہی ان کی مقبولیت کی نشانی ہے۔

نکاح، اولاد و احقاد

۱۹۴۶ء میں آپ کا پہلا نکاح، پنیالہ سے سات میل کے فاصلہ پر واقع گاؤں عبدل خیل میں صوفی نیاز محمد کی بیٹی سے ہوا۔ اس میں بھی حضرت سید عبدالعزیز شاہ صاحب کی رائے و مشورہ شامل تھا۔ اس پہلی بیوی سے سوائے مولانا فضل الرحمن کے اس سے پہلے جو اولاد ہوئی یا بعد میں ہوئی بچپن ہی میں وفات پا جاتی تھی، اس لئے ۱۹۶۰ء میں واندہ معظمہ گاؤں کے صوفی عبدالستار صاحب کی بیٹی سے دوسرا نکاح ہوا۔

پہلی بیوی سے مولانا فضل الرحمن ہوئے جن کی تاریخ پیدائش ۱۰ ذی الحجہ ۱۳۷۲ھ (مطابق ۲۱ اگست ۱۹۵۳ء) ہے۔ مولانا فضل الرحمن کی شادی مفتی صاحبؒ نے ضلع لکی مروت کے حاجی فیض اللہ خان کی بیٹی سے کرائی تھی۔ مولانا فضل الرحمن صاحب کے تین صاحبزادے اور تین صاحبزادیاں ہیں۔ بڑا بیٹا محمد اسعد محمود جامعہ خیر المدارس ملتان میں درجہ عالیہ کے طالب علم ہیں۔ بی۔ اے (پرائیویٹ) کر چکے ہیں۔ بہت ہی ذی استعداد ہیں۔

دوسرے بیٹے محمد انس محمود، جامعۃ المعارف الشرعیہ ڈیرہ اسماعیل خان میں درجہ خامس میں پڑھتے ہیں۔ وہ بھی پرائیویٹ طور پر بی۔ اے پاس کر چکے ہیں۔

تیسرے بیٹے محمد اسجد محمود سکول کے طالب علم ہیں۔ ساتھ ساتھ حفظ بھی کر رہے ہیں۔ مفتی صاحب کی دوسری بیوی سے جس دن پہلی اولاد (بیٹی) پیدا ہوئی۔ اسی دن پہلی بیوی سے مولانا عطاء الرحمن متولد ہوئے۔ تاریخ پیدائش ۲ جولائی ۱۹۶۲ء ہے۔ مولانا عطاء الرحمن صاحب مدرسہ قاسم العلوم ملتان کے فارغ التحصیل ہیں۔ جامعۃ المعارف الشرعیہ ڈیرہ اسماعیل خان میں مدرس و نائب مہتمم ہیں۔ گول یونیورسٹی سے ایم۔ اے اسلامیات ہیں۔ دود فہ ممبر قومی اسمبلی منتخب ہوئے ہیں۔ جناب سید یوسف رضا گیلانی صاحب کی وفاقی کابینہ میں محکمہ سیاحت کے وفاقی وزیر ہیں۔ مولانا عطاء الرحمن صاحب کے دو بیٹے اور ایک بیٹی ہے۔ جو کہ زیر تعلیم ہیں۔

مفتی صاحب کے تیسرے بیٹے مولانا لطف الرحمن صاحب ہیں۔ آپ کی تاریخ پیدائش ۱۹ مارچ ۱۹۶۵ء ہے۔ آپ مدرسہ قاسم العلوم ملتان کے فارغ التحصیل ہیں۔ گول یونیورسٹی ڈیرہ اسماعیل خان سے ایم۔ اے اسلامیات (گولڈ میڈلسٹ) ہیں۔ ۱۹۹۵ء میں ڈسٹرکٹ پیپلز پروگرام کے چیئرمین رہے ہیں۔ صوبائی اسمبلی کے منتخب ممبر رہے ہیں۔ جمعیۃ علماء اسلام ضلع ڈیرہ اسماعیل خان کے ضلعی امیر ہیں۔ اور جمعیۃ علماء اسلام کے صوبائی اور مرکزی کونسل کے رکن ہیں۔ فعال نوجوان ہیں۔ عوامی مسائل کے حل میں سرگرمی سے مصروف کار رہتے ہیں۔

مفتی صاحب کے چوتھے صاحبزادے جناب حافظ ضیاء الرحمن صاحب ہیں۔ بی ایس سی انجینئرنگ کی ہے۔ اور محکمہ پی ٹی سی ایل میں انجینئر ہیں۔ حافظ قرآن ہیں۔ تاریخ پیدائش ۱۳ نومبر ۱۹۷۵ء ہے۔

پانچویں اور سب سے چھوٹے صاحبزادے مولانا عبید الرحمن ہیں۔ مارچ ۱۹۸۰ء تاریخ پیدائش ہے۔ جامعہ دارالعلوم درویش مسجد پشاور صدر کے فارغ التحصیل ہیں۔ آج کل جامعۃ المعارف الشرعیہ کی نگرانی کے فرائض انجام دے رہے ہیں۔ بی۔ اے کر چکے ہیں۔ علاقائی سیاست میں فعال ہیں۔

مفتی صاحب کی تینوں صاحبزادیاں شادی شدہ ہیں۔

مفتی صاحب کی دونوں اہلیہ کا ۱۹۹۳ء میں کچھ مہینوں کے فرق سے انتقال ہو گیا ہے۔ پہلے پہلی اہلیہ (مولانا فضل الرحمن اور مولانا عطاء الرحمن کی والدہ ماجدہ) جبکہ دوسری اہلیہ کا انتقال اس کے کچھ مہینے بعد ہوا تھا۔

عائلی و خانگی زندگی

مفتی صاحب کی شب و روز مصروفیتوں سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنے اہل و عیال اور اپنی گھریلو زندگی کو نظر انداز کئے ہوئے ہوں گے۔ درس و تدریس، اہتمام، طلبہ کی نگرانی، سیاسی مشاغل، عوام سے ہر وقت رابطہ اور اس پر مستزاد یہ کہ اکثر سفر میں مصروفیت کی وجہ سے وقت ہی کتنا بچتا ہو گا۔ جس میں وہ اپنے اہل و عیال کی ضروریات کا خیال رکھ سکا ہو گا۔ اپنے بچوں کی تعلیم و تربیت کی نگرانی کر سکے گا۔ یہ تو پنبہ و آتش، جام و سندان، شیشہ و آہن سے بیک وقت کھیلنے کا حکم رکھتا ہے۔ مگر مفتی صاحب نے یہ کرد کھایا اور اس سلسلے میں اعلیٰ مثالیں قائم کیں۔

عائلی و خانگی زندگی کی اہمیت کے بارے میں مولانا سید ابوالحسن علی ندوی اپنے والد صاحب مولانا حکیم عبدالحی صاحب کی سوانح حیات میں رقمطراز ہیں کہ

کوئی شخص کتنا ہی بڑا عالم و فاضل، مصنف و مفکر، سیاسی رہنما یا دین و ملت کا خادم ہو اسلامی نقطہ نظر سے اس کی عائلی و معاشرتی زندگی اس کے اپنے اہل و عیال اور گھر والوں کے ساتھ اخلاق و تعلقات، اس کے متعلق ان کا تاثر اور شہادت بڑی اہمیت رکھتی ہے۔ اور خواہ کوئی شخص اپنے اجتماعی اور ملتی مقاصد کی تکمیل میں کتنا ہی انہماک اور تصنیف و مطالعہ میں کتنا ہی استغراق رکھتا ہو۔ اس کی ذاتی اور گھریلو زندگی نظر انداز کرنے کے قابل نہیں۔ بلکہ درحقیقت اس کے کامل انسان اور مثالی مسلمان ہونے کا یہی معیار اور میزان ہے اس لئے کہ حدیث میں آیا ہے ﴿خیرکم خیرکم لاهلہ و انا خیرکم لاهلی﴾ (ترمذی شریف) تم میں سے بہتر وہ ہے جو اپنے گھر والوں کے لئے بہتر ہو۔ اور میں اپنے گھر والوں کے لئے تم میں سب سے بہتر ہوں۔ (۶۰)

مفتی صاحب کے زندگی کے اس پہلو کے بارے میں مکمل شہادت ان کے اہل و عیال اور آپ کے خدام ہی کی رہی ہے۔ مفتی صاحب کے بڑے صاحبزادے مولانا فضل الرحمن صاحب نے لکھا ہے۔

مجموعی طور پر میں نے اپنے والد کو اپنی ۲۰ سالہ شعوری زندگی میں پانچ حیثیتوں سے دیکھا ہے۔ باپ، مربی، استاد، عالم، سیاستدان۔ بحیثیت باپ وہ قابلِ فخر تھے۔ وہ صرف ”حقوق والدین“ کے معلم ہی نہیں تھے۔ بلکہ حقوقِ اولاد بھی ان کے پیش نظر رہتے تھے۔ باپ کی حیثیت سے میں اولاد کے لئے جو شفقت ہر باپ کو قدرت نے دی ہے، وہ ان کو بھی دی تھی۔ لیکن میرے محسوسات یہ ہیں۔ کہ یہ نعمت ان کو قدرت نے کچھ زیادہ فراوانی سے عطا فرمائی تھی۔ وہ بچوں کے ساتھ گھر میں اس طرح گھل مل جاتے تھے کہ ہمیں حیرت ہوتی تھی۔ کوئی بڑا آدمی اپنی اولاد کو اتنا خوش نہیں رکھ سکتا۔ اتنا بہلا سکتا ہے۔ جتنا وہ خوش رکھتے یا بہلاتے تھے۔ گھر میں بیٹھ کر یہ احساس ہی نہیں ہوتا

تھا کہ یہ شخص اتنا بڑا رہنما ہے جو ہر وقت ملکی اور قومی مسائل میں الجھا رہتا ہے وہ چند لمحے بچوں کے ساتھ گزارتے تھے بڑے خوشگوار ہوتے تھے۔ (۶۱)

بحیثیت مربی اپنے بچوں کے ساتھ ان کا کیا رویہ رہا؟ اور ان کی تربیت کا حق کس طرح ادا کیا؟ اس کے بارے میں مولانا فضل الرحمن رقمطراز ہیں۔

بحیثیت مربی انہوں نے اپنی اولاد کی پرورش میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی۔ بچوں کی تعلیم و تربیت، بود و باش، رہائش، خوراک اور جائز ضروریات کا انہوں نے ہمیشہ خیال رکھا اور ساتھ ہی یہ احساس بھی دلایا کہ جائز ضرورت وہی ہوتی ہے جو جائز طریقے سے حاصل کی جائے۔ جس ضرورت کو پورا کرنے کے لئے انسان کو ناجائز ذرائع اختیار کرنے پڑیں وہ جائز نہیں ہوتی..... بلکہ انہوں نے ہماری تربیت اس انداز میں کی کہ ہم نے تھوڑے کو ہمیشہ زیادہ سمجھا۔ اور جو میسر آیا اس پر قناعت کی۔ زیادہ کی حرص نہیں کی۔ (۶۲)

اس مضمون کے آخر میں مولانا فضل الرحمن صاحب اپنے والد ماجد کی زندگی کی سب سے بڑی آرزو کا ذکر کرتے ہیں اور یہ بتاتے ہیں کہ وہ اپنی اولاد کو کس قسم کی نصیحت کرتے تھے وہ لکھتے ہیں۔

اسلامی نظام کا نفاذ ان کی سب سے بڑی آرزو تھی۔ وہ ہمیں اکثر ہدایت کرتے رہتے تھے کہ اسلامی نظام کے نفاذ کے لئے اپنی زندگی وقف کئے رکھنا، ظلم کو ظلم کہنے سے کسی حال میں باز نہ رہنا، حق کی حمایت کرنا اور باطل کے خلاف بھرپور جدوجہد کرنا، ہمارے لئے ان کی سب سے بڑی تعلیم اعلائے کلمۃ اللہ ہے۔ ہم اس تعلیم کو ہرگز نہیں بھول سکتے۔ ان کی میراثِ عدل و انصاف کا پیغام ہے۔ ہم اس پیغام کو تاحیات لوگوں تک پہنچاتے رہیں گے۔ ان کا مشن حق کی سرفرازی و سر بلندی تھا۔ ہم اس مشن کو جاری رکھیں گے۔ اس وقت تک جب تک ہماری رگوں میں خون چلتا اور پہلو میں دل دھڑکتا ہے۔ (ان شاء اللہ)۔ (۶۳)

ایک اور مضمون میں مولانا فضل الرحمن صاحب اپنے والد گرامی کی خانگی زندگی کے بارے میں اظہار خیال کرتے ہیں۔

والد محترم نے ہمارے خاندان کی جائز ضروریات کے بارے میں کبھی تسائل اور بخل سے کام نہیں لیا۔ ان کے افراد خانہ اور اہل خاندان نے بھی ان سے کبھی ایسی ضرورت و خواہش کا اظہار نہیں کیا جس سے مفتی صاحب کو تکدر ہو اور ان کی طبیعت پر گراں گزرے اس کی وجہ یہ تھی کہ والد صاحب نے اپنے خاندان کی ایسی تربیت کی تھی کہ وہ ان کے مزاج اور ان کے معاشی پوزیشن کو مد نظر رکھتے ہوئے اپنی ضروریات کا اظہار کرتے۔

والد صاحب اپنی اولاد کی تعلیم و تربیت کا خاص خیال رکھتے وہ بار بار فرماتے کہ جب میں لوگوں کو دین اسلام پر عمل پیرا ہونے کی دعوت دیتا ہوں تو سب سے پہلے مجھے اور میرے خاندان کو عمل کی میزان پر پورا اترنا ہو گا۔ وہ دینی تعلیم کو دنیاوی تعلیم پر ترجیح دیتے اور یہ بھی کوشش کرتے کہ ان کی اولاد دنیاوی علوم سے بھی بغدر ضرورت آراستہ ہوں۔ ان کی یہ خواہش تھی کہ ان کے تمام لڑکے جید عالم بنیں اور اپنی زندگی خدمت دین میں صرف کریں۔ (۶۴)

مفتی صاحب کی اہلیہ نے ایک انٹرویو میں کہا ہے کہ ”بچوں کی دینی تعلیم کے بارے میں ضرور متفکر رہتے تھے۔ اس کے علاوہ اگر ان کی کوئی خواہش تھی تو وہ یہ تھی کہ ان کا کوئی بچہ بڑا ہو کر دنیا کی مختلف زبانیں سیکھے۔ اکثر کہتے خدا کرے ایسا کوئی بچہ ہو جسے ساری زبانوں پر عبور حاصل ہو۔“ (۶۵)

ایک دفعہ مقالہ نگار کی موجودگی میں حضرت مفتی صاحب نے اپنے بیٹے مولانا فضل الرحمن کو نصیحت کی۔ اور وہ یہ تھی کہ ”طلب علم دین میں محنت کریں۔“

ایک دن حضرت مفتی صاحب نے بطور نصیحت اپنے صاحبزادے فضل الرحمن سے فرمایا کہ ”آج کل باوجود دنیا کی نعمتوں کی فراوانی کے طالب علم وہ محنت نہیں کرتے جو ہمارے زمانے کے طالب علم کیا کرتے تھے۔“ (۶۶)

عبدل خیل منتقل و مستقل قیام

چونکہ اس سے قبل مفتی صاحب کی شادی عبدل خیل میں ہو چکی تھی۔ اس لئے وہاں آنے جانے سے وہ ان سے اور عبدل خیل کے رہنے والے مفتی صاحب سے خوب واقف ہو چکے تھے۔ اہل عبدل خیل بھی خانقاہ یسین زئی کے مریدین میں سے تھے۔ انہی دنوں اسی محلے کی مسجد کے پیش امام، جس محلے میں مفتی صاحب کے سسرال کا گھر تھا، جناب مولانا صالح محمد صاحب کا انتقال ہو گیا تھا۔ مولانا صالح محمد صاحب ایک زمیندار گھرانے سے تعلق رکھتے تھے۔ جامعہ امینیہ دہلی کے فارغ التحصیل تھے۔ فاضل نوجوان تھے۔ بہت کم دن بیمار رہے اور فوت ہو گئے۔ یہ ۱۹۳۵ء کا واقعہ تھا۔ گاؤں کے لوگ خانقاہ یسین زئی گئے۔ اور ان سے اپنی مسجد کے لئے مستقل امام کا مطالبہ کیا۔ حضرت سید عبدالعزیز شاہ صاحب کے مشورہ اور تجویز پر اس کے لئے مفتی محمود کا نام تجویز ہوا۔ حضرت شاہ صاحب کا مشورہ مفتی صاحب کے لئے حکم کا درجہ رکھتا تھا۔ اس طرح آپ جمع اہل و عیال عبدل خیل منتقل ہو گئے۔ شروع میں گاؤں ہی کے ایک شخص حافظ علی محمد نامی کے گھر رہے۔ ڈیڑھ سال کے عرصہ میں گاؤں والوں کے تعاون سے اپنا مکان تعمیر کرایا۔ آپ اس میں منتقل ہو گئے۔ آپ کے ساتھ طلباء کی ایک معقول تعداد بھی تھی۔ ان کی کفالت گاؤں والوں کے ذمہ تھی۔ مقالہ نگار نے لکھا ہے۔

اباخیل میں مدرسہ کے بند ہونے اور تدریس کے سلسلے کے انقطاع کے بعد آپ خانقاہ

یسین زئی (پنیاں) اپنے گھر تشریف لائے۔ کہ انہی دنوں عبدل خیل کی مسجد کے امام

صاحب انتقال فرما گئے۔ گاؤں والوں کو امام کی ضرورت ہوئی۔ عبدالخیل کا ایک وفد شاہ عبدالعزیز صاحب کے پاس گیا اور ان سے مولوی محمود صاحب کو عبدالخیل میں امامت کے لئے جانے کا حکم دینے کا مطالبہ کیا۔ شاہ صاحب راضی ہو گئے۔ قیام پاکستان سے چند ماہ قبل ۱۹۴۷ء میں مولوی محمود صاحب اپنے پیرومرشد کے حکم پر عبدالخیل منتقل ہو گئے۔ امامت کرانے کے علاوہ گاؤں کے بچوں کو قرآن مجید (ناظرہ) اور ۱۵ مسافر طلباء کو مختلف فنون کی کتابیں پڑھاتے رہے ڈیڑھ سال عاریہ ایک مکان میں رہے اس کے بعد زمین لی اور اپنا ذاتی مکان تعمیر کرایا۔ اور مستقل رہائش اختیار فرمائی۔ (۶۷)

مدرسہ قاسم العلوم ملتان

مفتی صاحب کی مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں بحیثیت مدرس و مفتی تشریف آوری ۱۹۵۰ء میں ہوئی۔ اس کے بارے میں مقالہ نگار نے لکھا ہے۔

مدرسہ قاسم العلوم ملتان کو عرصہ سے ایک ماہر التدریس اور قابل مدرس و مفتی کی تلاش تھی۔ کسی ذریعہ سے مدرسہ کی انتظامیہ کو مولوی محمود صاحب کی قابلیت اور تدریس کے تجربہ کا علم ہوا۔ انہوں نے ان سے رابطہ قائم کیا۔ شاہ عبدالعزیز صاحب مشورہ کے بعد ملتان جانے پر رضامند ہوئے۔ اور ذی الحجہ ۱۳۷۰ء مطابق اگست ۱۹۵۰ء میں آپ قاسم العلوم ملتان تشریف لے گئے۔ اور مسند تدریس و افتاء کو رونق بخشی۔ اور ”مولوی محمود“ مفتی محمود کے نام سے مشہور و معروف ہو گئے۔ ۱۳۷۵ء مطابق ۱۹۵۵ء میں آپ شیخ الحدیث کے مقام پر فائز ہوئے اس کے بعد ۱۳۹۵ء مطابق ۱۹۷۵ء میں قاسم العلوم کے بانی و مہتمم مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کی علالت اور اہتمام کی معذوری کی بناء پر آپ کو مدرسہ کا مہتمم منتخب کیا گیا۔ (۶۸)

مفتی صاحب کا مدرسہ قاسم العلوم ملتان کے انتظامیہ سے تعارف کیسے ہوا؟ ذریعہ کون بنے؟ مشاہیرہ کیا ملے ہوا؟ آپ سے رابطہ کیسے قائم کیا گیا؟ یہ تمام تفصیلات مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی صاحب نے لکھی ہیں۔

بعد میں میں نے ملتان کے قاسم العلوم میں داخلہ لے لیا۔ وہاں ایک مدرس کی شدید ضرورت تھی میں نے آپ کا نام منتظمین کو پیش کیا۔ انتظامیہ نے بے چون و چرا آپ کی تقرری کی منظوری دے دی۔ میں نے آپ کو خط بھیج کر بلوایا۔ یوں آپ ۱۳۷۵ء مطابق ۱۹۵۴ء میں مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں بطور استاد تشریف لے آئے۔ اس زمانے میں آپ کی تنخواہ صرف ستر روپیہ مقرر ہوئی۔ کچھ مدت بعد مولانا عبدالحق نے حضرت مفتی صاحب کو فتویٰ کا کام بھی سونپ دیا۔ فتویٰ جاری کرنے کی ذمہ داری کے بعد آپ ”مولوی محمود“ اور ”مفتی محمود“ دونوں ناموں سے پکارے جانے لگے۔ (۶۹)

آپ کی ملتان تشریف آوری اور مدرسہ قاسم العلوم میں بحیثیت مدرس و مفتی تقرری کے بارے میں مولانا عبدالبر محمد قاسم صاحب نے ”تاریخ قاسم العلوم ملتان“ میں لکھا ہے کہ بعد ازیں پورے ملک سے استفاء آنے پر ذی قعدہ ۱۳۷۰ء میں شیخ الحدیث والفقه حضرت مولانا مفتی محمود مدظلہ بحیثیت مفتی اعظم تشریف لائے۔ پھر ۱۳۷۵ء میں شیخ الحدیث کے عہدے پر مقرر ہوئے۔ پھر ۱۳۹۴ء میں ادارہ ہذا کے مہتمم منتخب ہوئے۔ (۷۰)

درج بالا حوالہ جات میں مذکورہ تاریخوں میں مولانا عبدالبر محمد قاسم صاحب کی تاریخیں اس لحاظ سے زیادہ صحیح اور درست ہیں کہ انہوں نے مدرسہ قاسم العلوم کے ریکارڈ سے یہ اخذ کئے ہیں۔ ذی قعدہ ۱۳۷۰ء، عیسوی سن کے اعتبار سے اگست ۱۹۵۱ء کے مطابق ہے۔

بچپن اور جوانی کے پسندیدہ کھیل

خانقاہی ماحول کے اعتبار سے اس وقت بچے جو کھیل کھیلتے تھے۔ مفتی صاحب ان میں حصہ لیتے تھے۔ آپ کے چہرے پر بائیں جانب انگریزی کا "L" یا اردو کا "ے" کی صورت میں جو نشان زخم تھا یہ بھی کھیل ہی کھیل میں گھومنے والی لکڑی سے بنے ہوئے ایک جھولے سے گرنے کی وجہ سے تھا۔ کھیل کے ساتھ گھر کا پانی بھرنا اور جنگل سے خشک لکڑیاں لانا بھی آپ کے روزمرہ ذمہ داریوں میں شامل تھا۔ ایک دفعہ خلیفہ محمد صاحب نے مقالہ نگار کو بتایا کہ "گھر کا پانی بھرنا اچھ اور محمود کے ذمہ ہوتا تھا اسی طرح کبھی کبھار والد صاحب جنگل سے لکڑی جمع کرنے کے لئے بھیجا کرتے تھے۔" (۷۱)

نوجوانی میں مفتی صاحب کے والی بال، اونٹ سواری اور نشانہ بازی خاص مشغلے تھے۔ جن میں انہیں خاص مہارت حاصل تھی۔ مقالہ نگار نے لکھا ہے۔

والی بال، اونٹ سواری اور شکار مفتی صاحب کے جوانی کے محبوب مشغلے تھے لیکن نشانہ بازی میں انہیں خاص مہارت حاصل تھی۔ اور انہیں دعویٰ بھی تھا کہ علاقہ بھر میں کوئی مجھ سے زیادہ اور صحیح نشانہ باز نہیں۔ عید کے دن علاقے کے نوجوانوں کا خاص کھیل چاند ماری ہوتی تھی۔ مفتی صاحب بھی اپنے شاگردوں اور متعلقین کے ہمراہ عید کے دن چاند ماری کیا کرتے تھے۔ ان کا نشانہ کبھی خطانہ ہوتا۔ (۷۲)

رانا مبارک علی، خانقاہ سر اجیہ کنڈیاں کے متوسلین میں سے تھے۔ اور اپنی بے تکلفی اور بے ساختگی کی وجہ سے جلد ہی بزرگوں کا اعتماد حاصل کر لیتے تھے۔ مفتی صاحب کے بہت قریب رہے ہیں۔ کئی اسفار میں ان کو مفتی صاحب کی معیت حاصل رہی ہے وہ اس سلسلے میں ایک واقعہ لکھتا ہے۔

بھٹو دور میں جب ان کی (مفتی صاحب) جان کو زیادہ خطرات لاحق ہو گئے تو دوستوں کے کافی اصرار پر ایک شین گن ساتھ رکھنا شروع کر دی۔ ایک بار وہ شین گن مجھے دی تو میں نے بعد احترام عرض کیا کہ یہ تو مجھے چلاتا بھی نہیں آتی۔ اسے کیسے سنبھالوں گا۔ مفتی صاحب نے فرمایا کہ میرا نشانہ اتنا اچھا ہے کہ ٹیڈی پیسہ کہیں پھینک دو میں اسے بھی نشانہ بنالوں گا۔ میں نے مذاقاً کہا کہ مجھے ایسے یقین نہیں آیا۔ مجھے نشانہ لگا کر دکھائیے۔ چنانچہ میں نے چند گز کے فاصلے پر ایک پیسہ رکھا اور مفتی صاحب نے اسے اڑا دیا۔ (۷۳)

مفتی صاحب عبدل خیل میں قیام کے دوران یا جب بھی ملتان سے دینی مدارس میں تعطیلات کے دوران عبدل خیل تشریف لاتے۔ تو قرب و جوار کے طلباء کا ہمیشہ آپ کے ہاں ہجوم رہتا مفتی صاحب ان سے خوش طبعی فرماتے۔ ان کی مہمان نوازی کرتے۔ اور کھیل کود کا سلسلہ بھی جاری رہتا۔ دوڑ اور چھلانگ لگانے کے مقابلے ہوتے تھے۔ دو گروپ بنائے جاتے تھے اور دو اطراف میں نشانہ کھڑا کیا جاتا تھا۔ اور پتھر پھینکے جاتے تھے۔ جس گروپ کا پتھر اس نشان کے قریب پڑتا ان کے نمبر شمار ہوتے تھے۔ اور یہ ایک دلچسپ کھیل ہوتا تھا۔ لیکن اس سب کے باوجود مفتی صاحب نے ان کھیلوں کو کھیل برائے کھیل یا وقت گزاری کا بہانہ بنانے کی بجائے اس کو اصلاح خلق کے طور پر استعمال کیا۔ اور گاؤں کے کافی نوجوانوں کو ان کھیلوں کے ذریعہ اپنی طرف مائل کیا۔ اور نوجوانوں اور ایک زاہد خشک کے درمیان جو ایک خلیج ہوتا ہے۔ اور نوجوان ایک عالم دین کے پاس اٹھنے بیٹھنے میں ایک حجاب محسوس کرتے ہیں، ان کھیلوں کے ذریعہ مفتی صاحب اس خلیج کو پاٹتے تھے اور اس حجاب کو ختم کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ مقالہ نگار نے لکھا ہے۔

لیکن ان تمام کھیلوں اور مشغلوں کو مفتی صاحب نے ایک اور اہم مقصد کے لئے استعمال فرمایا۔ ان کے ذریعہ سے گاؤں کے نوجوانوں سے ان کا تعلق پیدا ہوا۔ ان کی نشست و

برخاست اب مفتی صاحب کے پاس ہونے لگی۔ کافی نوجوانوں کے اخلاق سدھ گئے۔
اور بعض نے باقاعدہ مفتی صاحب کے حلقہ درس میں شمولیت اختیار کر لی۔ (۷۴)

قید و بند

مفتی صاحب کی پہلی گرفتاری تحریک آزادی ہند کے دوران ”تحریک سول نافرمانی“ میں ہوئی تھی جس کی صحیح تاریخ کا علم نہ ہو سکا۔ جبکہ دوسری گرفتاری ختم نبوت کے دوران ۱۹۵۳ء میں ہوئی تھی ایک سال قید کی سزا ہوئی تھی۔ ایک انٹرویو میں خود بتاتے ہیں۔ ”۱۹۵۳ء میں تحریک ختم نبوت کافی زور پکڑ چکی تھی۔ اس تحریک میں میں پیش پیش تھا۔ اس لئے مجھے کئی لوگوں اور لیڈروں کے ساتھ گرفتار کر کے جیل میں ڈال دیا گیا۔“ (۷۵)

مفتی صاحب کو ملتان جیل میں رکھا گیا جن میں حضرت مولانا احمد علی لاہوریؒ، مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ، قاضی احسان احمد شجاع آبادیؒ وغیرہ علماء اور قائدین تحریک ختم نبوت کے سلسلے میں گرفتار تھے۔ مفتی صاحب سات ماہ قید رہے۔ رمضان المبارک کا مہینہ اور عید بھی جیل میں منائی۔

آپ کی تیسری گرفتاری ۱۹۵۶ء میں ہوئی۔ ڈاکٹر احمد حسین کمال لکھتے ہیں کہ ”۱۹۵۶ء میں آپ کو ون یونٹ کے منصوبے پر تنقید کے سلسلے میں پھر گرفتار کر لیا گیا تھا۔ لیکن طبقہ علماء میں ناراضگی کی لہر کو محسوس کر کے حکومت نے جلد ہی رہا کر دیا۔“ (۷۶)

آپ کی چوتھی بار گرفتاری ۱۹۶۷ء میں ہوئی۔ آپ کی یہ گرفتاری ملتان میں حکومتی تعاون سے منعقد ہونے والے ”جشن ملتان“ کے خلاف جلسہ و جلوس کی قیادت کرتے ہوئے عمل میں آئی تھی۔ کیونکہ ”جشن ملتان“ کے نام سے رقص و سرور اور ناچ گانے کا پروگرام بھی تھا۔ مولانا ضیاء الرحمن فاروقی لکھتا ہے۔

۱۹۶۷ء کو ملتان میں ”جشن ملتان“ کے نام سے رقص و سرور اور ناچ گانوں کے ایک حکومتی پروگرام کا اعلان ہوا۔ مفتی صاحب نے اس کے خلاف آواز اٹھائی اور پُرس دیوار زندان کر دیئے گئے۔ (۷۷)

عوامی احتجاج کی وجہ سے حکومت وقت کو اپنے پروگرام سے قبل ”جشن ملتان“ کو ختم کرنے کا اعلان کرنا پڑا۔ اور چند روز کی گرفتاری کے بعد مفتی صاحب اور ان کے دیگر رفقاء کو رہا کرنا پڑا۔

آپ کی پانچویں گرفتاری جناب ذوالفقار علی بھٹو کے دور حکومت میں ۱۸ مارچ ۱۹۷۷ء کو ہوئی۔ پروفیسر غفور احمد نے لکھا ہے ”۱۸ مارچ کو مولانا مفتی محمود کو پشاور سے گرفتار کیا گیا۔ لیکن چند گھنٹوں کے بعد رہا کر دیا گیا۔“ (۷۸)

مفتی صاحب کی چھٹی بار گرفتاری بھٹو صاحب ہی کی دور حکومت میں ۲۵ مارچ ۱۹۷۷ء کو عمل میں آئی تھی۔ آپ کو لاہور سے گرفتار کیا گیا تھا۔ پروفیسر غفور احمد لکھتا ہے۔ ”۲۵ مارچ کو قومی اتحاد کے صفِ اوّل کے رہنماؤں کو گرفتار کیا گیا۔ لاہور سے مولانا مفتی محمود، میاں طفیل محمد، ملک قاسم اور مجھے (پروفیسر غفور احمد) گرفتار کر لیا گیا۔“ (۷۹)

۲۷ مارچ کو لاہور سے مفتی صاحب کو ہری پور جیل منتقل کر دیا گیا۔ اس دوران آپ کے فرزند ارجمند مولانا فضل الرحمن بھی دیگر علماء اور قومی اتحاد کے کارکنوں کے ہمراہ پشاور سے گرفتار کر کے ہری پور جیل لائے گئے تھے۔ اور جیل میں مفتی صاحب ان کو مشکوٰۃ شریف اور ہدایہ آخرین پڑھاتے رہتے تھے۔ جس میں تمام گرفتار علماء اور قومی اتحاد کے گرفتار کارکن شریک ہوتے تھے۔

قاتلانہ حملے

۲۰ اپریل کو مفتی صاحب ہری پور جیل سے سہالہ ریست ہاؤس لے جائے گئے۔ وہاں

سے آپ کو ۳۰ اپریل کو بیماری کے باعث ڈاکٹروں کے مشورہ پر کپائٹلٹری ہسپتال (C.M.H)

راولپنڈی لے جایا گیا۔ اور داخل کر دیئے گئے۔ ۳ مئی کو وہاں سے پھر سہالہ ریست ہاؤس لائے

گئے۔ ۲ جون کو مفتی صاحب اپنے دیگر رہنماؤں کے ساتھ وہاں سے رہا کر دیئے گئے تھے۔

”آپ کی آخری گرفتاری جنرل ضیاء الحق کے مارشل لاء کی آمد پر ۵ جولائی ۱۹۷۷ء

کو عمل میں آئی تھی۔“ (۸۰)

مفتی صاحب کو قتل کرنے کی پہلی کوشش اس وقت کی گئی جب وہ اپنے دیگر اکابر

علماء کے ساتھ تحریک ختم نبوت کے سلسلے میں ۱۹۵۳ء میں ملتان جیل میں قید تھے۔ مفتی صاحب

نے یہ واقعہ ہفت روزہ ”بیان“ کے نمائندہ جناب مسرور احمد مسرور کو ایک سوال کے جواب میں

بیان کیا ہے۔ جس کو بیان کے شکریہ کے ساتھ ہفت روزہ ترجمان اسلام لاہور نے نقل کیا ہے۔

میرے ساتھ اس (جیل کے) کمرے میں تین چار سیاسی قیدی تھے۔ جن میں حضرت

احمد علی صاحب مرحوم اور قاضی احسان احمد شجاع آبادی وغیرہ شامل تھے۔ ایک دن

ہمیں جان سے مارنے کے لئے دودھ میں زہر ملا کر دے دیا گیا۔ لیکن ”جسے اللہ رکھے

اُسے کون چکھے۔“ ہوا یوں کہ میں اور میرے دو ساتھیوں نے دودھ چائے بنانے کے

لئے استعمال کیا۔ اور اس زہریلے دودھ کی چائے بنا کر پی گئے جس کی وجہ سے زہر کا اثر

زائل ہو گیا۔ اور ہمیں کوئی نقصان نہیں پہنچا۔ جبکہ دوسرے دو ساتھیوں جن میں قاضی

احسان شجاع آبادی اور مولانا احمد علی مرحوم شامل تھے انہوں نے وہ زہریلا دودھ اسی

طرح پی لیا جس کی وجہ سے ان کی حالت خراب ہو گئی۔ الٹیاں شروع ہو گئیں۔ ان

دونوں کی حالت اس حد تک بگڑ چکی تھی کہ ہمیں یہ امید نہیں تھی کہ یہ بچ جائیں گے۔

لیکن خدائے تعالیٰ نے انہیں زندہ رکھا تھا سو وہ بچ گئے۔ (۸۱)

اس واقعہ پر سخت احتجاج ہوا۔ جیل میں ہڑتال کر دی گئی۔ یہاں تک کہ اس وقت کے

وزیر داخلہ کو جیل کا دورہ کرنا پڑا اس کی اس یقین دہانی پر کہ آئندہ ایسے واقعات نہیں ہوں گے۔

ہڑتال کے خاتمہ کا اعلان کرنا پڑا۔ مفتی صاحب بیان کرتے ہیں۔

اس واقعہ پر ہم نے سخت احتجاج کیا اور جیل میں ہڑتال کرادی جس کی وجہ سے اس

وقت کے مرکزی وزیر داخلہ اکبر علی بھی جیل آئے۔ اور قیدیوں کو یقین دہانی کرائی کہ

مستقبل میں ایسا کوئی واقعہ پیش نہیں آئے گا۔ مولانا احمد علی کی حالت بہت نازک ہو گئی

تھی اس لئے انہیں لاہور جیل میں منتقل کر دیا گیا۔ (۸۲)

مفتی صاحب پر دوسرا قاتلانہ حملہ ختم نبوت کانفرنس چنیوٹ کے لئے چنیوٹ پہنچنے

کے موقع پر ہوا۔ مگر وہ بچ گئے۔ یہ واقعہ ۲۷ دسمبر ۱۹۷۷ء کا ہے۔ اس واقعہ کی تفصیلات آل

پاکستان مجلس ختم نبوت کے ناظم امور عامہ مولانا محمد شریف جالندھری نے پریس کانفرنس سے

خطاب کرتے ہوئے بیان کیں ہیں۔ وہ کہتے ہیں۔

پھر (۲۷ دسمبر ۱۹۷۷ء) کی شام بعض مرزائیوں نے جان بوجھ کر جمعیت علماء اسلام کے

جنرل سیکریٹری مولانا مفتی محمود کو ایک حادثہ میں ہلاک کرنے کی کوشش کی ہے۔

انہوں نے آج یہاں پریس کانفرنس سے خطاب کرتے ہوئے بتایا کہ گزشتہ شام مفتی

محمود صاحب ختم نبوت کانفرنس میں شرکت کے لئے بذریعہ جیپ لاکپور سے چنیوٹ

پہنچے تو سرگودھا روڈ پر عوام کے ایک بہت بڑے جھوم نے ان کا استقبال کیا۔ اسی اثناء

میں ربوہ کی جانب سے آتی ہوئی ایک تیز رفتار کار عین اس جگہ استقبال کرنے والوں پر

چڑھ گئی جہاں مفتی محمود کی جیپ کھڑی تھی۔ مگر جیپ کے ڈرائیور نے نہایت ہوشیاری

سے کام لیتے ہوئے جیپ کو کار کی زد سے بچالیا۔ انہوں نے الزام لگایا کہ اس کار میں

بعض مرزائی سوار تھے۔ انہوں نے بتایا کہ کار کی لپیٹ میں آکر متعدد افراد زخمی ہو گئے

جنہیں طبی امداد کے لئے سول ہسپتال چنیوٹ پہنچا دیا گیا۔ (۸۳)

یوم پاکستان ۲۳ مارچ ۱۹۷۳ء کو ”متحدہ جمہوری محاذ“ نے لیاقت باغ راولپنڈی میں جلسہ عام کا اعلان کیا تھا۔ بھٹو صاحب کی حکومت نے اس جلسہ کو ناکام بنانے کے لئے اپنے ”فورس“ کو استعمال کیا تھا۔ ”فورس“ نے خود کار ہتھیاروں کے اندھاؤ ہند استعمال سے مکمل غنڈہ گردی کا مظاہرہ کرتے ہوئے متعدد کو ہلاک اور سینکڑوں کو زخمی کر دیا تھا۔ مفتی صاحب کے جلسہ گاہ میں پہنچنے سے قبل یہ فائرنگ شروع ہوئی تھی۔ آپ اس اندھاؤ ہند فائرنگ کے دوران سٹیج تک پہنچنے میں کامیاب ہو گئے تھے۔

جناب محمد نعیم آسی نے لکھا ہے۔

آپ پر براہ راست فائرنگ کی گئی۔ گولیوں کی بوچھاڑ ہو رہی تھی۔ اور آپ دیگر رہنماؤں میر پکاڑا، خان عبدالولی خان، نوابزادہ نصر اللہ خان، مولانا شاہ احمد نورانی اور پروفیسر عبدالغفور احمد وغیرہ آتش و خون کے اس معرکہ میں آخر تک سٹیج پر ڈٹے رہے۔

جناب نعیم آسی نے لکھا ہے کہ ”جمہوری محاذ کے سیکرٹری جنرل پروفیسر عبدالغفور نے

ہلاک شدگان کی تعداد ۱۸ بتائی ہے۔ اور روزنامہ ”شہباز“ پشاور نے ۵۰ اور روزنامہ ”جمہور“

لاہور کے مطابق اس ہنگامے میں کم از کم ۱۳۰ افراد ہلاک ہوئے۔ (۸۴)

لیاقت باغ کے اس سفاکانہ واقعہ کی خبر ”نوائے وقت“ لاہور نے یوں دی ہے۔

یوم پاکستان کے موقع پر لیاقت باغ میں اپوزیشن پارٹیوں کے متحدہ جمہوری محاذ کے زیر اہتمام ہونے والے جلسہ عام رانفلوں، شین گنوں اور دوسرے خود کار ہتھیاروں سے اندھاؤ ہند فائرنگ، دستی بموں، چاقوؤں اور لٹھیوں کے وحشیانہ استعمال کے نذر ہو گیا۔ تقریباً تین گھنٹہ تک لیاقت باغ اور آس پاس کا علاقہ مکمل طور پر غنڈہ گردی اور لا قانونیت کی لپیٹ میں رہا۔ اس منظم خونین ڈرامہ میں کم از کم نو قیمتی جانیں ضائع ہو گئیں۔ اور پچھتر (۷۵) سے زائد افراد زخمی ہوئے۔ صوبہ سرحد سے تعلق رکھنے

والے تیرہ بموں اور ایک کار کو نذر آتش کر دیا گیا۔ (۸۵)

متحدہ جمہوری محاذ نے ۳ جون ۱۹۷۳ء کو لاہور میں جلسہ کا اعلان کیا۔ حکومت نے اس کو بھی ناکام بنانے کی کوشش کی۔ لیکن متحدہ محاذ نے کامیاب جلسہ کر لیا۔ متحدہ جمہوری محاذ کے رہنماؤں نے فیصلہ کیا کہ محاذ کے رہنما ۶ جون ۱۹۷۳ء کو لاہور سے راولپنڈی بذریعہ ٹرین روانہ ہوں گے۔ ۶ جون ۱۹۷۳ء کو متحدہ جمہوری محاذ کے جناب میر پکاڑا شریف، مولانا مفتی محمود، خان عبدالولی خان، نوابزادہ نصر اللہ خان، میاں طفیل محمد، مولانا شاہ احمد نورانی، محمد قاسم، چوہدری ظہور الہی اور سینکڑوں کارکن بذریعہ تیز گام لاہور سے راولپنڈی کے لئے روانہ ہوئے۔ ٹرین جب گوجرانوالہ ریلوے اسٹیشن پہنچی۔ ہزاروں کارکن وہاں استقبال کے لئے موجود تھے۔ جب مولانا مفتی محمود تقریر کر رہے تھے تو باہر جنگلے کے پاس کھڑے چند افراد نے اندھاؤ ہند فائرنگ شروع کر دی۔ اس دوران محاذ کے رہنماؤں کو نشانہ بنایا گیا۔ ٹرین جب وزیر آباد پہنچی تو ٹرین کے نیچے دھماکہ ہوا۔ اس کے بعد یکے بعد دیگرے دو دھماکے اور ہو گئے جس سے ٹرین لرز گئی۔ کئی کارکن زخمی بھی ہوئے۔ روزنامہ ”نوائے وقت“ لاہور نے اس واقعہ کے بارے میں جو خبر ۶ جون ۱۹۷۳ء کو دی ہے وہ یوں ہے۔

ملتان اور لاہور میں متحدہ جمہوری محاذ کے جلسوں کو تشدد اور غنڈہ گردی کے ذریعہ ناکام بنانے کی کوششوں کے بعد آج ایک اور ہولناک ڈرامہ کھیلا گیا۔ جب گوجرانوالہ اور وزیر آباد میں تیز گام کے ان ڈبوں پر فائرنگ کی گئی اور بم پھینکے گئے۔ جن میں محاذ کے لیڈر میر پکاڑا شریف، خان ولی خان، نصر اللہ خان، مولانا مفتی محمود، مولانا نورانی، ملک قاسم، چوہدری ظہور الہی، میاں طفیل محمد اور درجنوں کارکن لاہور سے پنڈی تک کا سفر کر رہے تھے۔ وزیر آباد میں بم دھماکہ اتنا شدید تھا کہ ٹرین لرز گئی۔ چوہدری ظہور الہی معمولی زخمی ہوئے جبکہ نصف درجن کے قریب کارکن سخت مجروح ہوئے تاہم باقی لیڈر معجزانہ طور پر بچ گئے۔

مخاز کے رہنما جب گوجرانوالہ پہنچے۔ تو عوام کا جم غفیر ان کے استقبال کے لئے موجود تھا۔ یہاں مخاز کے رہنماؤں نے پر جوش خطاب کیا۔ جب مولانا مفتی محمود خطاب کر رہے تھے تو باہر جنگلے کے پاس کھڑے چند افراد نے اندھا دھند فائرنگ شروع کی۔ اس دوران مخاز کے لیڈروں کو نشانہ بنایا گیا۔

ایک بج کر ۱۵ منٹ پر گاڑی وزیر آباد پہنچی تو یہاں بھی مخاز کے رہنماؤں نے عوام سے خطاب کیا۔ ولی خان کی تقریر کے دوران ایک بم گاڑی کے نیچے آکر گرا اور وہاں پھٹ گیا۔ یہ بم ریلوے سٹیشن کی عمارت کے چھجے پر بیٹھے ہوئے چند افراد پھینک رہے تھے۔ دوسرا بم اس کے بعد پھٹا۔ تیسرا بم لاؤڈ سپیکر پر آکر گرا جس سے وہ ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا۔ بم کے ٹکڑے ظہور الہی اور دوسرے اشخاص کو لگے جو اس وقت دروازے پر کھڑے تھے۔ (۸۶)

مفتی صاحب پر یکے بعد دیگرے دو قاتلانہ حملے ۲۲ اور ۲۳ اپریل ۱۹۷۵ء کو صوبہ سندھ کے ضلع ٹھٹھہ کے علاقے سجاوڑ کے قریب ہوئے۔ مگر دونوں حملوں میں اللہ تعالیٰ نے آپ کی حفاظت فرمائی اور بال بال بچے۔ پہلے حملے کا تفصیلی واقعہ جناب محمد نعیم آسی صاحب نے لکھا ہے۔

اپریل کی ۲۲ تاریخ اور دوپہر کے ساڑھے بارہ بجے تھے۔ جب مفتی صاحب کاسات گاڑیوں پر مشتمل قافلہ حیدرآباد سے ۸۰ میل دور ضلع ٹھٹھہ کے علاقے سجاوڑ کے نزدیک پہنچا۔ قریب ہی آمر اگوٹھ واقع ہے۔ کچھ افراد جولاٹھیوں، کلہاڑیوں اور پستولوں سے مسلح تھے۔ اس مقام پر پہلے ہی ایک جیپ میں سوار ہو کر پہنچ چکے تھے۔ جیپ (ٹی۔ اے۔ ۴۸۱) سڑک کے کنارے کھڑی تھی۔ ایک کے سوا باقی افراد قریب کی جھاڑی کی آڑ میں چلے گئے۔ سڑک پر جیپ کے ساتھ موجود تنہا شخص نے مفتی صاحب کی گاڑی پہنچتے ہی انہیں ہاتھ دے کر روکا۔ تاثر یہ تھا کہ وہ بھی استقبال کرنے والوں میں سے ہے۔ اور یہی تاثر قبول بھی کیا گیا۔ لہذا قافلہ ٹھہرا دیا گیا۔ قافلے میں آگے ایک جیپ (کے اے کے۔ ۱۸۳۱) تھی جو انہی گاڑیاں ٹھہریں نقشہ بدل گیا۔ قریب کی جھاڑی سے مسلح حملہ آور نکل آئے۔ ان کی کلہاڑیوں، ڈنڈوں اور فائرنگ کا پہلا نشانہ

جیپ بنی اور پھر چشم زدن میں مفتی صاحب کی کار ان کی زد میں تھی۔ حسن اتفاق سے مفتی صاحب کی کار کا ڈرائیور حاضر دماغ اور غیر معمولی ہوشیار تھا۔ وہ کمال پھرتی سے کار کو حملہ آوروں کے زرخے سے نکال لے گیا۔ مفتی صاحب کے بچ نکلنے پر ملزمان فرار ہو گئے۔ مفتی صاحب کے ایک رفیق سفر محمد رحیم ڈنواس حملے میں گولی لگنے سے شدید زخمی ہوئے۔ مفتی صاحب کو قدرت نے بال بال بچالیا۔ (۸۷)

اسی رات سجاوڑ میں مفتی صاحب نے ایک ہنگامی پریس کانفرنس میں اپنے اوپر کئے جانے والے قاتلانہ حملے کی تفصیلات بتائیں۔ ان کی اس پریس کانفرنس کے ناطے سے ۲۳ اپریل کے اخبارات میں قاتلانہ حملے کی خبر چھپی۔ جسے بعد ازاں بی بی سی، آل انڈیا ریڈیو اور کابل ریڈیو نے نشر کیا۔

سجاوڑ سے ٹھٹھہ جاتے ہوئے دوسرے دن یعنی ۲۳ اپریل کو آپ کو نقصان پہنچانے کی کوشش کی گئی۔ محمد نعیم آسی صاحب لکھتے ہیں۔

اسی دوران مفتی صاحب کو نقصان پہنچانے کی ایک اور کوشش ۲۳ اپریل کو مفتی صاحب کراچی جانے کے لئے سجاوڑ سے ٹھٹھہ روانہ ہوئے جو ان کا قافلہ روانہ ہوا۔ کچھ افراد کار میں تعاقب پر مامور ہوئے جب مفتی صاحب کا قافلہ سجاوڑ پل کے نزدیک پہنچا۔ تو پیچھے سے آنے والی کاروں نے ”اور ٹیک“ کے بہانے مفتی صاحب کی کار کو ٹکر مارنے کی کوشش کی۔ جس سے وہ الٹے الٹے پٹی۔ ایک ڈی ایس پی کی ہمراہی میں پولیس کادستہ بھی ساتھ چل رہا تھا۔ ڈی ایس پی جو کوئی شریف آدمی تھا اس نے موقع کی نزاکت کو بھانپتے ہوئے دو مرتبہ مفتی صاحب اور ان کے ساتھیوں کی گاڑیوں کو روکا۔ تاکہ ملزمان آگے نکل جائیں۔ اور ”اور ٹیک“ کے بہانے ٹکر مارنے کی کوشش نہ کریں۔ (۸۸)

مفتی صاحب پر جو قاتلانہ حملہ صوبہ سندھ میں سجادول کے مقام پر ہوا۔ اس کی تفصیل مولانا سید محمد شاہ امر وٹی صوبائی امیر جمعیت علماء اسلام صوبہ سرحد نے ایک انٹرویو میں جناب شعیب الرحمن کو بیان کر کے دی ہے۔ وہ اس قاتلانہ حملے کی تفصیل بیان کرتے ہیں۔

۱۹۷۵ء کا زرد موسم تو آپ کو یاد ہو گا جب تحصیل سجادول (سندھ) جاتے ہوئے راستے میں ان پر قاتلانہ حملہ ہوا۔ کالعدم جمعیت علماء اسلام صوبہ سندھ کے صدر ہونے کی حیثیت سے میں ان کے ساتھ ہی کار میں بیٹھا تھا۔ کہ ہم سے آگے جانے والی پائلٹ جیپ اچانک رُک گئی اور سڑک کے دونوں جانب کھڑے کئے گئے افراد نے فائرنگ شروع کر دی ایک گولی پائلٹ جیپ میں بیٹھے ہوئے مولانا عبد اللہ صاحب کے پاؤں میں لگی۔ دفعتاً ایک بڑی بڑی مونچھوں والا کلبھاری بردار شخص ہماری طرف بڑھا اور کار کی ونڈ سکرین پر کلبھاری سے وار کیا ونڈ سکرین ریزہ ریزہ ہو گئی پر خدا کے فضل سے مفتی صاحب کو کوئی گزند نہیں پہنچا۔ (۸۹)

آپ پر ایک اور قاتلانہ حملہ اس وقت ملتان ریلوے سٹیشن پر ہوا جب آپ متحدہ جمہوری محاذ کے دیگر مرکزی رہنماؤں کے ہمراہ بذریعہ خیبر میل کراچی جا رہے تھے۔ ملتان کے سٹیشن پر لاکھوں انسانوں کا جم غفیر اپنے رہنماؤں کے استقبال کے لئے موجود تھا۔ اور وہاں رہنماؤں کے خطاب کا پروگرام رکھا گیا تھا۔ اس کی تفصیل مولانا قاری نور الحق ایڈوکیٹ نے اپنے ایک مضمون میں بیان کی ہے۔ وہ رقمطراز ہیں۔

ہو ایوں کہ جب حملہ آور نے خنجر سے مفتی صاحب پر حملہ کیا تو مفتی صاحب جو گاڑی سے بمشکل (ہجوم کی زیادتی کی وجہ سے) اسٹیشن پر اترے۔ دوبارہ تقریر کے لئے انہیں بلایا گیا۔ تو وہ جو نہی تقریر کے لئے ڈبے کے اندر چڑھنے لگے۔ تو حملہ آور نے خنجر سے حملہ کر دیا۔ مفتی صاحب حملہ کی زد سے بچ گئے۔ اس کا دار مولوی حفیظ جھنگوی (مدرسہ قاسم العلوم ملتان کے اس وقت کے طالب علم) کے دائیں بازو پر پڑا۔ جس سے اس کا کرتہ پھٹ گیا اور وہ زخمی بھی ہو گیا۔ حملہ آور کو پکڑ کر پولیس کے حوالہ کیا گیا۔ جو نہی

محاذ کے کارکن پکڑنے کے لئے اس پر جھپٹے پولیس اسے بچا کر لے گئی اور اسے چھوڑ دیا گیا۔ (۹۰)

حضرت مفتی صاحب پر ایک اور قاتلانہ حملہ ضلع قصور کے کھڈیاں اڈہ پر ہوا۔ جس میں اللہ تعالیٰ نے آپ کی حفاظت فرمائی۔ جس کی تفصیلات جناب گل نایاب چترالی نے اس وقت کے روزانہ اخبارات کے حوالہ سے لکھیں ہیں۔ وہ لکھتا ہے۔

مارچ ۱۹۷۹ء کے آخر میں پیپلز پارٹی کے دو کرائے کے غنڈوں نے مولانا مفتی محمود پر قاتلانہ حملہ کیا۔ یہ حملہ اس وقت کیا گیا جب مولانا مفتی محمود قومی اتحاد کے رہنماؤں کے ساتھ کھڈیاں اڈہ (موضع قصور) پہنچے تو وہاں اتحاد کے رہنما ان کے استقبال کے لئے موجود تھے انہوں نے مولانا مفتی محمود اور دیگر رہنماؤں سے اصرار کیا کہ وہ ایک ہوٹل چلیں اور اپنے خیالات سے انہیں مستفید کریں۔ چنانچہ مولانا مفتی محمود اور دیگر رہنما مقامی ہوٹل میں گئے۔ وہاں مولانا نے قومی اتحاد کے رضاکاروں سے خطاب کیا۔ جب مولانا مفتی محمود اور دیگر رہنما لاری اڈہ کی طرف روانہ ہوئے تو دو جوان روشن دین تیلی اور احمد دین تیلی ہاتھوں میں چھریاں لہراتے ہوئے بھٹو زندہ باد اور ضیاء الحق مردہ باد کے نعرے لگاتے ہوئے مولانا مفتی محمود کی طرف بڑھے پاکستان قومی اتحاد کے رضاکاروں نے روشن دین عرف روشی کو جو مفتی صاحب کے قریب پہنچ چکا تھا قابو کر لیا۔ اس افراتفری میں دوسرا حملہ آور احمد دین چھری سمیت غائب ہو گیا۔

رضاکاروں نے روشی کو بمعہ چھری پولیس تھانہ کھڈیاں کے حوالہ کر دیا۔ (۹۱)

مولانا سمیع الحق صاحب نے بھی اپنے ایک مضمون میں مفتی صاحب پر قصور میں قاتلانہ حملہ کا ذکر کیا ہے اس میں وہ لکھتے ہیں کہ ”مفتی صاحب نے حملہ آور کو دیکھتے ہی معاف کر دیا۔ انہوں نے اس سے یہ بھی نہیں پوچھا کہ اسے کس نے بھیجا ہے۔“ (۹۲)

مفتی صاحب پر کل نو قاتلانہ حملے ہوئے ہیں۔ مگر ”جسے اللہ رکھے اسے کون چکھے“ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان تمام حملوں میں محفوظ رکھا۔ نہ تو دشمن ان کو کوئی گزند پہنچا سکا اور نہ وہ ان

کو کلمہ حق کہنے سے باز رکھ سکے۔ اور یہی ہمارے اکابرین و اسلاف کی پاکیزہ زندگیوں کا اور ان کے مقصد حیات کا مشن تھا۔ جن پر مفتی صاحب گامزن رہے اور اپنے اخلاف کے لئے عظیم مثالیں بطور نمونہ کے چھوڑیں۔

خواب میں حضور ﷺ کی زیارت

خواب میں حضور ﷺ کی زیارت بہت بڑی سعادت ہے جس کو اللہ تعالیٰ نصیب فرمادے۔ بعض بزرگ اس کے لئے وظائف کا سہارا لیتے ہیں۔ چلہ کشی کرتے ہیں۔ خاص تعداد میں دُرود شریف کا ورد کرتے ہیں۔ پھر بعض کے دل میں حسرت ہی رہ جاتی ہے۔ حضرت مفتی صاحب سے متعلق ایسے دو واقعات تحریری صورت میں ملتے ہیں۔ جس میں آپ خواب میں رسول اللہ ﷺ کی زیارت کی سعادت سے سرفرازی کا تذکرہ کرتے ہیں اور ایک واقعہ میں ایک صاحب نسبت بزرگ کو مفتی صاحب کے لئے حضور ﷺ پیغام دیتے ہیں۔

حافظ بشیر احمد کمال صاحب (جو کہ آج کل دعوتِ اکیڈمی، انٹرنیشنل اسلامک یونیورسٹی اسلام آباد میں ڈپٹی ڈائریکٹر ہیں) تحریر کرتے ہیں۔ کہ مفتی صاحب نے بتایا۔

ایک دفعہ خواب دیکھ رہا ہوں۔ کہ حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ اور صحابہ کرام ایک جگہ پر تشریف فرما ہیں۔ اور اسی مجلس میں میں بھی نہایت شرمندگی اور ندامت کے ساتھ ایک کونے میں بیٹھ گیا۔ اسی اثناء میں ایک صحابی نے حضور ﷺ سے ایک مسئلہ پوچھا تو حضور ﷺ نے میری طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ وہ سامنے جو سو فی صاحب بیٹھے ہیں یہ مسئلہ ان سے پوچھئے تو آپ کو صحیح سمجھائے گا۔ (۹۳)

مفتی صاحب کا ایک دوسرا خواب جس میں آپ کو رسول اللہ ﷺ کی زیارت نصیب ہوتی ہے۔ وہ مولانا فضل الرحمن کا بیان کردہ ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

ہم نے انہیں (مفتی صاحب کو) ۱۱ اکتوبر ۱۹۸۰ء کو کراچی کے لئے رخصت کیا جہاں سے وہ عازم جدہ ہونے والے تھے۔ اس سے قبل ملتان میں ہمیں بتایا کہ انہیں خواب میں حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی زیارت نصیب ہوئی۔ حضور ﷺ قبر مبارک میں لیئے ہوئے ہیں۔ ہمارے درمیان کوئی چیز حائل نہیں اور حضور ﷺ مجھے بلارہے ہیں۔ (۹۴)

مولانا فضل الرحمن صاحب نے اس خواب کی مزید تفصیل بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ حضرت مفتی نے بتایا کہ اس خواب میں حضور ﷺ نے مجھے مخاطب کرتے ہوئے فرمایا کہ ”اپنوں کو تقلید سے بچاؤ“ مفتی صاحب نے بتایا کہ جب میں نے یہ سنا تو خواب ہی خواب میں میرا ذہن ”تقلید ائمہ“ کی طرف گیا۔ تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ ”قیاسات ائمہ تو عین نصوص ہیں“ تو اس سے میرے خدشہ کا ازالہ ہو گیا۔ اور میں سمجھ گیا کہ یہاں تقلید سے مراد حضور ﷺ کا ”غیروں کی تقلید ہے“۔ کہ اس سے مسلمانوں کو بچاؤ۔ نہ کہ تقلید ائمہ۔

یہی خواب مفتی صاحب نے رانیونڈ کے اجتماع سے واپسی پر مولانا عبید اللہ انور صاحب کو بھی سنایا تھا۔ بقول مولانا عبید اللہ انور ”مفتی صاحب نے اس خواب کی تعبیر یہ بیان کی کہ آپ کا بلانا اس دنیا سے واپس ہونے کا اشارہ ہے۔“ (۹۵)

اور خواب کا وہ واقعہ جس میں ایک صاحب نسبت بزرگ کے ذریعہ حضور ﷺ، مفتی صاحب کو پیغام دیتے ہیں وہ مولانا قاری سعید الرحمن کا تحریر شدہ ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

آخر میں ایک ایسی بات کہنا چاہتا ہوں جس سے مفتی صاحب نے اپنی زندگی میں بیان کرنے سے منع فرمایا تھا۔ مدینہ منورہ میں ایک صاحب نسبت بزرگ نے خواب میں حضور ﷺ کی زیارت کی اور حضور ﷺ کی طرف سے مفتی صاحب کو ان الفاظ میں پیغام بشارت دیا۔

قُلْ لَّهِ مِثِّي السَّلَامُ يَتَّقُوا بِاللَّهِ وَلَا يَقُولُوا إِلَّا الْحَقَّ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَيَهْدِي السَّبِيلَ۔

ترجمہ: میری طرف سے آپ کو سلام کہیں، ہر معاملہ میں اللہ تعالیٰ سے قوت و طاقت کے طلب گار ہو۔ ہمیشہ حق بات کہیں۔ اللہ تعالیٰ سچ اور حق کہتا ہے اور صحیح راستے کی رہنمائی کرتا ہے۔

میں نے جب عرض کیا کہ حضرت سفر نامے میں اس کو شائع کیا جائے تو پہلے تو کچھ نہ کہا۔ جب ریاض جانے کے لئے مدینہ منورہ ایئرپورٹ کی طرف جا رہے تھے تو از خود فرمایا کہ اس خواب کو مت لکھو اس سے خود ستائی کا پہلو نہ نکل آئے۔ (۹۶)

حضرت مفتی صاحب کو خواب میں زیارت رسول ﷺ سے یقیناً کئی بار نوازا گیا ہے۔ کیونکہ اس ضمن میں آپ سے جب سوال کیا گیا۔ اور آپ نے اس کا جواب دیا۔ تو وہ منظر بڑا رقت آمیز تھا۔ آپ کے شاگرد رشید جناب محمد شریف عثمانی صاحب لکھتے ہیں۔

(دوران درس) ایک ساتھی نے سوال کر ڈالا۔ حضرت! کبھی زیارت رسول ﷺ بھی ہوئی ہے؟ ہلاریب اس عظیم انسان سے عظیم سوال تھا۔

سب کے دل دھڑکنے لگے۔ مشتاق نگاہوں نے توجہ کی۔ یوں گویا ہوئے۔ عزیز ساتھیو! ہمارے اکابر کا طریق رہا ہے کہ جس کے اظہار میں ریاکاری کی بو آئے اس سے اجتناب ضروری ہے۔ ممکن ہے میرا کچھ کہنا ریاکاری پر محمول ہو۔ پھر کیا تھا کھرام مچ گیا۔ دل بے قرار ہو گئے۔ شیخ کے اس اشارے پر ترجمنا شیخ کی صدا میں بلند ہوئی۔ محدث کبیر نے نگاہ عاطفت جو گھمائی مرکز توجہ بن گئی۔ فرمانے لگے ”بھائی آخر ہم بھی تو امام بخاری رحمہ اللہ کے خوشہ چین ہیں۔ بھلا وہ بھی کوئی محدث ہے جسے حدیث والے کی زیارت نصیب نہ ہو۔“ اس جملہ کا اظہار تھا کہ سب کی آنکھوں میں آنسو بھر آئے۔ (۹۷)

بیرون ملک سفر

مفتی صاحب نے کتنے اور کن کن ممالک کے سفر کئے ہیں۔ پوری تفصیل تو معلوم نہ ہو سکی اور نہ ہی تاریخوں کے اعتبار سے ان کا تعین ممکن ہو سکا۔ مگر اس کے باوجود جو کچھ اس وقت کے رسائل و جرائد سے معلوم ہو سکا۔ ان کی مدد سے اس کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔

مفتی صاحب نے تعلیم سے فراغت کے بعد ایک سفر افغانستان کا کیا ہے۔ لیکن مہینہ اور سن معلوم نہ ہو سکا۔ وہ خود اس سفر کا تذکرہ بار بار فرمایا کرتے تھے۔

”آپ نے سب سے پہلا حج مکی ۱۹۶۰ء میں کیا ہے۔“ (۹۸)

روزنامہ ”ترجمان اسلام“ لاہور کے مطابق ۲۰ اپریل ۱۹۶۰ء کو بحری جہاز کے ذریعہ کراچی سے آپ حج کی ادائیگی کے لئے روانہ ہوئے۔ جبکہ ۱۵ جولائی ۱۹۶۰ء کو آپ کی حج مبارک سے واپسی ہوئی۔

مارچ ۱۹۶۳ء مطابق ذی قعدہ ۱۳۸۳ھ آپ حکومت مصر کی دعوت پر مجمع

البحوث الاسلامیہ کے اجلاس میں شرکت کے لئے مصر تشریف لے گئے تھے۔ جس کے اجلاس جامعہ ازہر میں منعقد ہوئے تھے۔ ڈاکٹر احمد حسین کمال لکھتے ہیں۔

جنوری ۱۹۶۳ء میں جامعہ ازہر کے ریکٹر کی طرف سے، مولانا غلام غوث اور حضرت

مفتی محمود کو ازہر میں قائم ہونے والے ایک جدید اسلامی شعبہ کی تقریبات میں شرکت کی دعوت موصول ہوئی۔ مارچ کے اوائل میں یہ دونوں حضرات اور ان کے ساتھ

مولانا محمد یوسف بنوری قاہرہ تشریف لے گئے۔ اس دورہ میں مشرقی پاکستان کے

مولانا تاج الاسلام صاحب بھی شریک تھے۔ (۹۹)

مصر سے واپسی پر آپ سعودی عرب بھی گئے تھے۔ اور دوسرا حج ادا فرمایا تھا۔

حکومت مصر کی دعوت پر آپ دوسری مرتبہ ۱۹۶۵ء (مطابق محرم ۱۳۸۴ھ) میں مجمع البحوث الاسلامیہ کے اجلاس میں شرکت کے لئے مصر گئے تھے۔ اور واپسی پر حج کی ادائیگی کے لئے سعودی عرب گئے تھے۔ جون ۱۹۶۵ء میں واپسی ہوئی تھی۔ جناب ڈاکٹر احمد حسین کمال صاحب رقمطراز ہیں۔

حکومت مصر کے زیر اہتمام جامعہ ازہر نے قاہرہ میں علماء اسلام کی بین الاقوامی کانفرنس بلائی جس کے انعقاد کی تاریخیں مئی ۱۹۶۵ء میں مقرر کی گئی تھیں۔ اس کانفرنس میں حصہ لینے کی دعوت حضرت مفتی محمود اور مولانا غلام غوث ہزاروی کو بھی موصول ہوئی۔ چنانچہ یہ دونوں حضرات اس دعوت پر قاہرہ تشریف لے گئے۔ جمعیت کے دونوں قائدین کانفرنس کی مصروفیتوں سے فارغ ہو کر دیدار حبیب کی زیارت کے لئے گئے اور جون ۱۹۶۵ء میں یہ دونوں حضرات وطن واپس تشریف لے آئے۔ (۱۰۰)

۲۹ ستمبر ۱۹۶۶ء (مطابق جمادی الاولیٰ ۱۳۸۶ھ) میں آپ تیسری مرتبہ مصری حکومت کی دعوت پر تشریف لے گئے تھے۔ واپسی پر عمرہ کی سعادت حاصل کی تھی۔ ۱۲ جولائی ۱۹۷۱ء (جمادی الاولیٰ ۱۳۹۱ھ) کو آپ نے ایک وفد کے ہمراہ مصر، لیبیا، سوڈان، شام، لبنان، کویت اور سعودی عرب کا دورہ کیا تھا۔ عہد ساز قیادت میں ہے کہ ”۱۹۷۱ء کا سال بہت زیادہ دوڑ دھوپ میں گزرا۔ حضرت مفتی صاحب اور مولانا غلام غوث صاحب ہزاروی سال کے وسط میں مصر، لیبیا اور سعودی عرب کے دورے پر گئے۔“ (۱۰۱)

۱۹۷۱ء ہی میں آپ کو روس کے مسلمان علماء کی طرف سے ایک اسلامی کانفرنس میں شرکت کی دعوت ملی۔ مگر بروقت پاسپورٹ کے نہ ملنے کی وجہ سے آپ نہ جاسکے۔ عہد ساز قیادت میں ہے۔

اسی سال روس سے بھی مفتی صاحب کو ایک اسلامی کانفرنس میں شرکت کی دعوت ملی لیکن بجلی حکومت کے لیت و لعل سے وقت پر پاسپورٹ تیار نہ ہو سکا اور مفتی صاحب کا تاشقند جانا نہیں ہوا۔ (۱۰۲)

جنوری ۱۹۷۲ء میں ایک سرکاری وفد میں مولانا غلام غوث ہزاروی بیٹہ کی معیت میں حج کا سفر فرمایا۔ جہاں وفد نے پاکستانی زائرین کے لئے کئے جانے والے فداح و بہبود کے انتظامات کا جائزہ لیتا تھا۔

اگلے سال ۱۹۷۳ء میں جبکہ آپ ان دنوں صوبہ سرحد کے وزیر اعلیٰ تھے ایک وفد کے ہمراہ آپ نے حج ادا فرمایا۔ اس وفد میں آپ کے ہمراہ مولانا غلام غوث ہزاروی صاحب، مولانا عبدالحق صاحب اکوڑہ خٹک اور مولانا عبدالحکیم ایم این اے بھی تھے۔

۱۵ جنوری ۱۹۷۳ء کو آپ بمع وفد حج کی ادائیگی کے لئے تشریف لے گئے تھے۔ ۱۷ جنوری ۱۹۷۳ء میں جنرل ضیاء الحق کا مارشل لاء نافذ ہوا۔ اس نے ۹۰ دن کے اندر ۱۸ اکتوبر ۱۹۷۳ء کو انتخابات کرانے کا اعلان کیا۔ ملک میں خوب گہما گہمی تھی۔ کہ اس نے اپنک ۱۵ اکتوبر کو اعلان کر کے انتخابات ملتوی کر دئے۔ اس سے دل برداشتہ ہو کر مفتی صاحب عرب ممالک کے دورہ پر تشریف لے گئے۔ چھ ہفتوں پر محیط اس دورہ میں آپ نے حج کی سعادت حاصل کی اور ۲۹ نومبر ۱۹۷۳ء کو پاکستان واپس تشریف لائے۔ ”مولانا مفتی محمود کی سیاسی زندگی“ میں ہے ”ان دنوں مولانا مفتی محمود عرب ممالک کے دورہ پر تھے۔ چھ ہفتوں کے غیر ملکی دورے کے بعد ۲۹ نومبر کو واپس کراچی پہنچے۔“ (۱۰۳)

اکتوبر ۱۹۷۸ء میں آپ نے حضرت الامیر حافظ الحدیث حضرت مولانا عبد اللہ درخواستی کی معیت میں حج کی سعادت حاصل کی۔

جولائی ۱۹۷۹ء میں آپ سعودی عرب کی حکومت کی دعوت پر مقابلہ حسن قراءت میں حج کی حیثیت سے تشریف لے گئے۔ راقم الحروف نے لکھا ہے کہ ”۱۹۷۹ء میں سعودی عرب میں ”مقابلہ حسن قراءت کانفرنس“ میں وہاں کی حکومت کی دعوت پر شریک ہوئے اور منصف کے فرائض انجام دیئے۔“ (۱۰۴)

مئی ۱۹۷۹ء میں آپ نے وزارت الاوقاف حکومت کویت کی دعوت پر کویت کا دورہ کیا۔ اسی سفر میں آپ نے ساؤتھ افریقہ کا بھی دورہ کیا۔ (۱۰۵)

۱۹۸۰ء میں آپ نے حکومت ایران کی دعوت پر ایک وفد کے ہمراہ ایران کا دورہ کیا۔ اور مارچ ۱۹۸۰ء میں ”صد سالہ جشن دارالعلوم دیوبند“ میں شرکت کے لئے ہندوستان تشریف لے گئے تھے۔ سینکڑوں علماء کے وفد کی آپ نے قیادت کی تھی۔

مفتی صاحب کو جب عظیم الشان تاریخی اجتماع میں دعوت خطاب دی گئی۔ تو آپ نے اپنے خطاب کے آخر میں اسی طرح کے اجتماع کے انعقاد کی پاکستان، افغانستان اور بنگلہ دیش میں تجویز پیش کی۔ اور آپ نے اپنی طرف سے اور اپنی جماعت ”جمعیۃ علماء اسلام“ کی طرف سے اس اجتماع کی میزبانی کی پیشکش بھی کر دی۔ آپ نے فرمایا ”اس لئے میری تجویز یہ ہے کہ بالکل اسی انداز میں جس طرح دارالعلوم دیوبند میں صد سالہ جشن کا انعقاد کیا گیا ہے اس طرح پاکستان، بنگلہ دیش اور افغانستان میں بھی خدمات سو سالہ دارالعلوم دیوبند کے اجتماعات کا انعقاد کیا جائے۔ تاکہ ایک طرف پوری دنیا کے سامنے دیوبند کا صد سالہ تاریخی کردار سامنے آئے اور دیوبند سے وابستہ کروڑوں افراد اپنے اکابرین کے علوم سے استفادہ کریں اور ان کے دیدار سے سیراب ہوں۔

پاکستان کے سلسلے میں، میں پیشکش کرتا ہوں کہ میں اور میری جماعت جمعہ علماء اسلام تمام تر سیاسی وابستگیوں اور مفادات سے بالاتر ہو کر اپنی مادر علمی کی خدمت کے جذبے کے پیش نظر اس اجلاس کی میزبانی اور اکابرین کی خدمات کے لئے تیار ہیں۔ اور اگر دارالعلوم دیوبند براہ راست خود

میزبانی کرے تو خدام کی حیثیت سے بھی کام کرنے کے لئے تیار ہیں۔ مجھے اُمید ہے کہ میری اس تجویز کو اخلاص پر محمول کرتے ہوئے اس کو شرف قبولیت بخشا جائے گا۔“

مفتی صاحب کی اس پیشکش اور تجویز سے حضرت قاری محمد طیب صاحب ”سمیت سب حاضرین بہت متاثر ہوئے۔ ایک طرف قاری صاحب نے اس کو بہت سراہا۔ دوسری طرف جمعیۃ علماء ہند کے اکابرین نے بھی اس کو پذیرائی بخشی۔ لیکن مفتی صاحب کے ساتھ زندگی نے وفا نہیں کی۔ اور ۱۳ اکتوبر ۱۹۸۰ء کو ان کا انتقال ہو گیا۔ قدرت نے یہ اعزاز مولانا فضل الرحمن صاحب اور جمعیۃ علماء اسلام کے دیگر اکابرین کے حصہ میں لکھ رکھا تھا۔ تاخیر تو اس میں واقعہ ہوئی مگر اس کی کچھ وجوہات بھی تھیں۔

۔ ہوئی تاخیر تو کچھ باعث تاخیر بھی تھی

اور ”صد سالہ خدمات دارالعلوم دیوبند“ کے سلسلے میں جس اجتماع کی پیشکش مفتی صاحب نے کر دی تھی وہ قرعہ قائلان کے لائق فائق فرزند مولانا فضل الرحمن امیر جمعیۃ علماء اسلام کے نام نکلا۔ اور یہ اجتماع ڈیڑھ صد سالہ خدمات دارالعلوم دیوبند کے نام سے صوبہ سرحد کے صدر مقام پشاور میں ۹، ۱۰، ۱۱ اپریل ۲۰۰۱ء کو منعقد کیا گیا۔ ایک محتاط اندازے کے مطابق اس اجتماع میں ملک بھر سے ۲۲ لاکھ افراد نے شرکت کی۔ دارالعلوم دیوبند سے مہتمم و شیخ الحدیث مولانا مرغوب الرحمن صاحب مدظلہ کی قیادت میں ۲۰ علماء پر مشتمل وفد، جمعیۃ علماء ہند کا وفد مولانا محمد اسعد مدنی کی قیادت، اور ایک وفد چار علماء پر مشتمل مولانا شاہ عالم صاحب کی قیادت میں شریک ہوا۔ اس کے علاوہ یو کے، سعودی عرب، متحدہ عرب امارات، لیبیا، بنگلہ دیش، جنوبی افریقہ اور افغانستان و ایران کے وفود نے شرکت کی۔

جب افغانستان کے امیر المجاہدین ملا محمد عمر کا کیسٹ کے ذریعہ ریکارڈ پیغام سنایا گیا تو یہ بڑا جذباتی منظر تھا۔

اس موقعہ پر تمام بزرگ علماء نے مولانا فضل الرحمن کی دستار بندی کی۔

لاحق بیماریاں اور علاج

مفتی صاحب قابل رشک صحت کے مالک تھے۔ محنت و مشقت کے عادی ورزشی جسم پایا تھا۔ لیکن اس کے باوجود بھاری جسم کے مالک تھے۔ پچاس سال کے عمر کے بعد متعدد بیماریاں لاحق ہوئیں ٹیسٹ کرانے پر پتہ چلا کہ شوگر کا مرض ہے جس کا اثر یہ ظاہر ہوا جیسا محمد شریف کیانی معاون مدیر قومی ڈائجسٹ نے آپ کی تمام بیماریوں کی تفصیل بیان کی ہے۔

مفتی صاحب کو شوگر اور پیر میں تکلیف کے علاوہ بھی اور کئی طرح کے امراض نے گھیر رکھا تھا۔..... پہلی بار بائیں

پیر کی چنگھیا میں تکلیف شروع ہوئی تھی۔ انگلیوں کے درمیان زخم ہو جاتا۔ چار پانچ ماہ کے علاج سے یہ زخم ٹھیک ہو گیا۔ دوسرے سال حج پر گئے تو انگلی ٹھیک تھی لیکن داہنے پیر کے انگوٹھے میں سامنے کے رخ ایسا لمبا زخم نمودار ہو چکا تھا۔.....

..... ایک بار وزن بڑھ گیا تو دل کی تکلیف

شروع ہو گئی۔ کئی دن تک ہسپتال میں رہنا پڑا۔.....

..... مفتی کے جسم میں شوگر کی مقدار بڑھنے لگی تھی۔ اور

معاملہ گولیوں سے کنٹرول نہیں ہو رہا تھا ڈاکٹروں نے ان کے لئے انسولین تجویز کئے

تھے۔..... پھر آہستہ آہستہ انہیں مفتی صاحب کو اینٹی بائیوٹک بھی لگانی

پڑ گئیں کیونکہ ان کے پاؤں میں زخم بھی تھا۔ (۱۰۶)

انگوٹھے کے زخم نے جب شدت اختیار کر لی اور ڈاکٹروں نے اس کے لئے آپریشن

تجویز کیا۔ تو مفتی صاحب نے بجائے اس کے کہ کسی اعلیٰ ہسپتال میں کسی اچھے سرجن سے آپریشن

کراتے ڈیرہ اسماعیل خان کے بگوانی شمالی نام کے گاؤں کے مشہور جراح سے اس کا علاج کرایا۔

شروع میں اس نے پٹی لگوانی شروع کی مگر جب اس سے افاقہ نہ ہوا تو اس نے بھی انگوٹھے کے جوڑ کی ہڈی نکالنے کی تجویز پیش کر دی۔ اور بھری بیٹھک میں بغیر کسی نشے یا دوائی کے زخم کو ”الماں“ لگائی اور زور سے اس کے جوڑ کو توڑا۔ اور ہڈی باہر نکالی۔ اور پٹی لگادی۔ راقم الحروف بھی اس مجلس میں موجود تھا۔ مگر عین آپریشن کے وقت ناقابل برداشت منظر کی وجہ سے باہر نکل گیا۔ لیکن مفتی صاحب ٹس سے مس نہ ہوئے۔ اور جب بعد میں ان سے تکلیف کے بارے میں پوچھا جاتا تو مذاق میں بات کو ٹال دیتے۔ لیکن اس کے باوجود انگوٹھے کا زخم صحیح نہ ہو سکا تو سرجن سے رجوع کیا۔ CMH راولپنڈی کے ڈاکٹر آف سرجری جناب لیفٹیننٹ جنرل (ر) ڈاکٹر شوکت حسن صاحب اس کی تفصیل بیان کرتے ہیں۔

مجھے صحیح تاریخ یاد نہیں شاید ۷۸ء کے دنوں کی بات ہے مفتی صاحب نے مجھ سے رابطہ

قائم کیا۔ وہ سرکاری حکومت کی وساطت سے مجھ تک نہیں پہنچے تھے بلکہ میری شہرت

سن کر از خود اپنے علاج کے لئے آئے تھے۔ میں ان دنوں CMH پنڈی میں ہوتا تھا۔

وہ تقریباً اسی دن میرے زیر علاج رہے۔ ملک کی ایک اہم سیاسی شخصیت تھے۔ اس لئے

ہم نے VIP کی طرح ان کی دیکھ بھال کی اور علاج معالجہ پر جتنا خرچ بھی اٹھا وہ حکومت

نے برداشت کیا۔ مفتی صاحب کے ایک پاؤں کے انگوٹھے سے پیپ رستی رہتی تھی۔

CMH پنڈی آنے سے پہلے وہ کراچی میں علاج کراتے رہے تھے۔ ڈاکٹر بیرونی طور پر

دوا میں لگا کر اور مفتی صاحب کو اینٹی بائیوٹک استعمال کرا کر زخم کا علاج کرتے۔ اس سے

دقیق طور پر انہیں کچھ آرام آ جاتا۔ لیکن چونکہ تکلیف اور فساد کی اصل جڑ اپنی جگہ

بدستور موجود رہتی اس لئے کچھ عرصہ بعد ان کی تکلیف دوبارہ عود کر آتی۔ ہم نے

CMH میں مفتی صاحب کے ایکمرے لئے اور خون پیشاب کے ٹیسٹ لئے تو انکشاف

ہوا انہیں شوگر کے علاوہ بلڈ پریشر اور شریانوں میں کیلشیم کی تکلیف بھی ہے ایک چیز

ہوتی ہے کو لیشرول۔ یہ خون کی نالیوں میں زیادہ عرصہ تک موجود رہے تو پھر کیلشیم آتی

ہے اور یہ تکلیف یا شکایت جسم کے مختلف حصوں میں ہو سکتی ہے مثلاً ناگوں میں یا دماغ میں۔ یہ ایک ایسا مرض ہے کہ ڈاکٹر اسے دواؤں کے ذریعے کنٹرول تو کر سکتے ہیں لیکن ایک بار اگر یہ صورت پیدا ہو جائے تو پھر اسے بدلا نہیں جاسکتا۔ اس کے برعکس اس کی زیادتی بڑھنے کے امکانات زیادہ ہوتے ہیں۔

جناب ڈاکٹر ملک شوکت حسن صاحب نے مفتی صاحب کے تمام امراض کی تفصیل بیان کی ہے۔ اس کے بعد انہوں نے مفتی صاحب کے ان امراض کا علاج کیسے کیا۔ مزید بیان جاری رکھتے ہوئے وہ اس کی تفصیل بتاتے ہیں۔

میرا کام بحیثیت سرجن مفتی صاحب کے انگوٹھے کے زخم کا علاج کرنا تھا۔ باقی امراض اور تکالیف کی دیکھ بھال اور علاج فزیشن کی ذمہ داری تھی۔ لیکن ہم لوگ یعنی سرجن اور فزیشن دونوں مل کر سوچتے کیونکہ آپریشن بہر حال ٹوٹل علاج کا ایک جزو تھا۔ ایکسرے اور لیبارٹری رپورٹوں کی روشنی میں میں نے مفتی صاحب کے انگوٹھے کے آپریشن کا فیصلہ کیا۔ مجھے پیر کا بڑا ہوا حصہ کاٹنا تھا۔ شوگر کے مرض کی ایک پیچیدہ صورت تھی اس مرض میں یوں ہوتا ہے کہ اگر تک کر باقاعدگی سے علاج نہ کرایا جائے اور مریض کو مناسب آرام و سکون میسر نہ ہو تو اعصاب اور ریشے سن ہو کر آہستہ آہستہ بالکل مردہ ہو جاتے ہیں اور متاثرہ حصے میں زندگی کا احساس ختم ہو کر رہ جاتا ہے۔ مفتی صاحب کے انگوٹھے کے زخم کی بھی یہی کیفیت تھی۔ شوگر کی وجہ سے ان کے انگوٹھے میں مردہ اعصاب اور ریشوں کا ایک گچھا سا بن گیا تھا اور اس سے پیپ بہتی رہتی تھی۔ طبی اصطلاح میں ہم اسے ”سلف“ کہتے ہیں۔ میں نے زخم کھول کر اس ”سلف“ کو کاٹ کر نکال دیا اور صحت مند ریشے اور اعصاب باقی رہنے دیئے۔

مفتی صاحب کے پیر کا آپریشن تھا اس لئے یہ کوئی خطرناک آپریشن نہیں تھا۔ آپریشن کو چھوٹا یا بڑا، کے خانوں میں تقسیم کرنا درست نہیں۔ آپریشن چھوٹا ہو یا بڑا سرجن کو بہر حال پوری توجہ اور دھیان سے کرنا پڑتا ہے مجھے مفتی صاحب کے انگوٹھے کے آپریشن میں تقریباً آدھ گھنٹہ لگا۔ آپریشن کامیاب رہا۔ زخم تیزی سے مندمل ہونے

لگا۔ دوران کا پیر بڑی حد تک ٹھیک ہو گیا۔ اس دوران باقی امراض کا علاج بھی ہوتا رہا۔ کچھ دواؤں کچھ ڈائٹ (خوراک) کنٹرول سے۔

آخر میں ڈاکٹر صاحب ہسپتال سے رخصت ہوتے وقت مفتی صاحب کی صحت کے بارے میں یوں اظہار خیال کرتے ہیں۔

مفتی صاحب ہسپتال سے رخصت ہوئے تو ان کی صحت بدرجہا بہتر تھی بلڈ پریشر اور شوگر کنٹرول کر لیا گیا تھا انگوٹھے کا زخم بھی ٹھیک ہو چلا تھا۔ (۱۰۷)

ان دنوں مفتی صاحب کے ڈرائیور ظہور احمد آف لاہور تھے جو کہ مولانا عبید اللہ انور کے مرید تھے اور انہی کے حکم پر وہ ان دنوں مفتی صاحب کے ڈرائیور، خادم اور ڈسپنسر تھے۔ حالانکہ اپنا بہت اچھا کاروبار تھا۔ وہ CMH میں آپریشن کرانے کے بعد مفتی صاحب کی صحت کے بارے میں بتاتے ہیں۔

وہ سی ایم ایچ سے آپریشن کے بعد لاہور تشریف لائے تو میں ہی ان کا پرائیویٹ ڈسپنسر ہوتا۔ ان کے پاؤں کی پٹی کرتا۔ پیشاب ٹیسٹ کرواتا۔ انہوں نے پاؤں کا آپریشن بھی پاؤں بن کئے بغیر کروایا تھا۔ ایک دن پٹی کرتے ہوئے میں نے دیکھا چھ انچ لمبا زخم تھا۔ (۱۸۰)

اور یہی بات ایک مضمون میں مولانا تقی عثمانی صاحب نے بھی لکھی ہے۔ پچھلے دنوں جب میں اسلامی نظریاتی کونسل کا رکن تھا تو کثرت سے اسلام آباد جانا ہوتا تھا۔ اسی زمانے میں مفتی

صاحب پاؤں کے انگوٹھے کے آپریشن کے سلسلے میں کافی مدت تک CMH میں مقیم رہے وہاں مفتی صاحب کی خدمت میں طویل طویل نشستیں رہیں۔

اسی دوران حضرت مفتی صاحب کا یہ حیرت انگیز کمال بھی علم میں آیا۔ کہ ان کے انگوٹھے کا کئی انچ گہرا آپریشن اس طرح ہوا کہ مفتی صاحب نے بے ہوش یا سن کرنے والی دوا استعمال کرنے سے انکار کر دیا

تھ۔ ڈاکٹروں نے اصرار بھی کیا کہ یہ خاصا طویل آپریشن ہے اور سن کئے بغیر سخت تکلیف

ہوگی۔ لیکن مفتی صاحب نہ مانے اور بالآخر سن کئے بغیر یہ آپریشن کیا گیا۔ (۱۰۹)

لیکن بعد میں مفتی صاحب کو ایک اور تکلیف بھی ہو گئی تھی۔ وہ پھیپھڑوں میں پانی کا جمع ہونا ہے جس سے ان کو سانس میں تکلیف ہونے لگی اور لیٹتے وقت بوجھ محسوس کرتے جس سے آرام کرنا بڑا مشکل ہو جاتا۔ مفتی صاحب کی اہلیہ محترمہ نے ایک انٹرویو میں جب ان سے ان کی بیماری یا جسمانی تکلیف کے بارے میں پوچھا گیا، بتایا۔

اس رمضان میں (یعنی وفات سے ڈھائی ماہ پہلے) انہیں تکلیف ہو گئی تھی کہ وہ آرام سے لیٹ نہیں سکتے تھے۔ ہمارے پوچھنے پر انہوں نے بتایا کہ ڈاکٹر کہتے ہیں پھیپھڑوں میں پانی بھر گیا ہے اور میرا بھی یہی خیال ہے کیونکہ جب میں لیٹتا ہوں تو تھوڑی دیر بعد بوجھ سا محسوس ہونے لگتا ہے۔ لیکن جب اٹھ کر بیٹھ جاتا ہوں تو آرام آ جاتا ہے۔ رات کو سوتے سوتے اچانک اٹھ کر بیٹھ جاتے ہم پوچھتے تو بتاتے کہ سینے پر بوجھ سا محسوس ہو رہا ہے تھوڑی دیر بعد ذرا افاقہ محسوس ہوتا تو دوبارہ لیٹ جاتے۔ (۱۱۰)

مولانا فضل الرحمن صاحب نے بتایا۔

جج کی سعادت حاصل کرنے کے لئے جس دن مفتی صاحب نے ملتان سے کراچی روانہ ہونا تھا اس سے قبل رات کو نماز عشاء کی ادائیگی کے بعد ملتان کے مشہور معالج، حکیم حاذق حنیف اللہ خان صاحب نے مفتی صاحب کا طبی معائنہ کیا۔

حکیم صاحب نے مفتی صاحب کو سفر جج پر نہ جانے کا مشورہ دیا۔ اور ساتھ ہی یہ بھی کہا کہ آپ ۱۶ دن تک میرا علاج کرائیں۔ لیکن شرط یہ ہوگی کہ ان ۱۶ دنوں میں آپ کوئی عمل نہیں کریں گے۔ اور صرف میری ہی ہدایات کے مطابق عمل پیرا ہوں گے۔ مجھے اُمید ہے کہ آپ صحت یاب ہو جائیں گے۔ حکیم صاحب نے مفتی صاحب کو بتایا کہ آپ کا دل بہت کمزور ہے۔ اگر خدا نخواستہ ایک بھی دورہ آیا وہ برداشت نہیں کر سکے گا۔ وہ اس کا آخری دورہ ہو گا۔ مفتی صاحب

نے جواباً فرمایا حکیم صاحب آپ مجھے بے عمل کرنا چاہتے ہیں۔ پھر تو ایسی ”بے عملی“ کے لئے قبر ہی اچھی جگہ ہے۔ میں جب تک زندہ ہوں میں عمل و حرکت نہیں چھوڑ سکتا۔ اور حکیم صاحب موت کا جو دن مقرر ہے اس کو ٹالا نہیں جاسکتا۔ وہ اسی دن آکر رہے گی۔ پھر بے عمل ہو کر زندگی کے بقیہ دن کیوں گزاروں۔

مفتی صاحب کے معالج خصوصی ڈاکٹر محمد رحمن صاحب (جو کہ اس وقت جناح میڈیکل سنٹر کراچی سے منسلک تھے۔ ہارٹ سپیشلسٹ اور سرجن ہیں۔ اور آج کل رحمن میڈیکل سنٹر حیات آباد پشاور سے منسلک ہیں جو کہ انہیں کے نام پر اس سنٹر کا نام رکھا گیا ہے) وہ مفتی صاحب کے امراض کے بارے میں بتاتے ہیں۔

مفتی صاحب کو بنیادی طور پر دو بیماریاں تھیں۔ گردوں کی تکلیف اور شوگر کی تکلیف البتہ کبھی کبھی آپ کو دل میں ہلکا سا درد محسوس ہوتا تھا۔ جو اتنی خطرے والی بات نہیں تھی کیونکہ یہ کوئی باقاعدہ بیماری نہیں ہے۔ عموماً اس عمر میں استطاعت سے زیادہ محنت کی وجہ سے ایسا ہو جاتا ہے۔

مفتی صاحب میرے پاس ازحائی سال تک زیر علاج رہے۔ میں نے ان کے جتنے بھی میڈیکل ٹیسٹ لئے دل میں تکلیف نام کو بھی نہ تھی۔ اس لئے یہ کہنا غلط ہے کہ آپ کا انتقال دل کے دورہ سے ہوا مفتی صاحب کے پھیپھڑوں میں پانی تھا۔ گردوں میں تکلیف کی وجہ سے بدن اکثر سوج جاتا تھا۔ پاؤں کے انگوٹھے میں سوجن بھی تھا۔ جو کہ شوگر کی بیماری میں عام طور پر ہو جاتا ہے پھر بخار اور گردوں پر بوجھ جسمانی طور پر بہت کمزور کر دیتے تھے۔

میں نے مفتی صاحب کو مختلف اوقات میں تین مرتبہ چیک کیا تینوں مرتبہ آپ کو شدید بخار تھا۔ اور پاؤں میں انفیکشن کی وجہ سے بدن سوجا ہوا تھا انفیکشن کے لئے علاج انہیں انسولین دی جاتی تھی وہ انسولین سے ٹھیک ہو جایا کرتے تھے۔

انتقال سے ایک روز پہلے انہوں نے مجھے بلایا اور فرمایا ”میں پر سوں حج پر جا رہا ہوں چلتے وقت طبی معائینہ ضروری ہے۔ اس وقت مفتی صاحب کی صحت بہت اچھی تھی۔ ڈاکٹر صد میرے ساتھ تھے۔ (۱۱۱)

اتنی بیماریوں اور جسمانی تکالیف کے باوجود مفتی صاحب کبھی شکایت زبان پر نہ لاتے۔ اور نہ ہی ان کا تذکرہ کرنا پسند کرتے بلکہ ان تکالیف کے باوجود خوش طبعی اور شگفتگی میں کبھی فرق نہ لاتے۔ اور ہر ایک سے خندہ پیشانی سے ملتے حسب روایت بے تکلف دوستوں اور شاگردوں کی محفل میں مزاح بھی کرتے جو شرعی حدود کے اندر ہوتی۔

حج کے لئے روانگی، کراچی آمد اور مصروفیات

مفتی صاحب نے اپنی حیات مستعار میں متعدد بار حج و عمرہ کی سعادت حاصل کی ہے۔ اپنی زندگی کے آخری حج کے بارے میں ایک دفعہ اپنے گھر عبدال خیل میں اپنی اہلیہ محترمہ کے سامنے حج کے ارادہ کا اظہار یوں فرمایا۔ وہ کہتی ہیں ”حج پر جانے سے ایک دن پہلے صحن میں پیڑھی پر بیٹھے وضو کر رہے تھے۔ وضو سے فارغ ہو کر کہنے لگے۔ یہ تو اس صدی کا آخری حج ہے نہ معلوم ہم بھی ادا کر سکیں گے یا نہیں۔“ (۱۱۲)

۱۳ اکتوبر ۱۹۸۰ء کو حضرت مفتی صاحب عبدال خیل سے ملتان پہنچے۔ ۱۱ اکتوبر ۱۹۸۰ء کو وہاں سے کراچی کے لئے سفر حج کے ارادے سے روانہ ہوئے۔ (۱۱۳)

کراچی آمد کے سلسلے میں آپ کی آمد اور قیام اور دیگر مصروفیات کے بارے میں مولانا محمد جمیل خان شہید صاحب لکھتے ہیں۔

مفتی صاحب نے آخر ایک مرتبہ فرمایا کہ اس مرتبہ حج کرنے کو بہت زیادہ دل چاہتا ہے۔ کیونکہ یہ حج اس صدی کا آخری حج ہے۔ اس دفعہ حج کی سعادت نصیب ہو جائے تو ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی برکت سے پچھلی پوری صدی کے گناہ معاف فرمادیں۔

یہی جذبہ تھا کہ جس نے حضرت مفتی صاحب کو اس حج پر آمادہ کیا۔ اور آپ نے اس کے لئے کوششیں شروع کر دیں۔ اس طرح آپ کا حج پر جانا طے ہوا اس دفعہ خلاف توقع حضرت مفتی صاحب نے جمعہ کی نماز (۱۰ اکتوبر ۱۹۸۰ء) بہت اہتمام کے ساتھ قاسم العلوم (ملتان) کی مسجد میں پڑھائی۔ اور قاسم العلوم والوں نے بڑے اہتمام کو حضرت مفتی صاحب کو حج کے لئے روانہ کیا۔ ورنہ قاسم العلوم والے مفتی صاحب کا حج سے واپسی پر استقبال کرتے تھے۔ جبکہ آپ حج پر بہت چپکے سے تشریف لے جاتے۔ ۱۱ اکتوبر کو ابجے آپ ملتان سے کراچی کے لئے روانہ ہوئے اس بناء پر ۱۱ اکتوبر ۱۹۸۰ء ایک بچے حضرت مفتی صاحب کی فلائٹ کو ملتان سے کراچی پہنچنا تھا۔ احباب انیر پورٹ پر استقبال کے لئے گئے۔ چونکہ مجھے دفتر جنگ میں کام کرنا تھا اس بناء پر میں انیر پورٹ حاضر نہ ہو سکا۔ شیخ محمد حنیف صاحب جس کے یہاں بیماری کے بعد حضرت مفتی صاحب قیام فرماتے ہیں۔ انہوں نے مفتی صاحب سے عرض کیا کہ سید حامیرے گھر چلیں (کیونکہ حضرت مفتی صاحب ہمیشہ پہلے جامعہ بنوری ٹاؤن تشریف لے جاتے تھے پھر شام کو شیخ صاحب کے یہاں رات قیام کے لئے جاتے) حضرت مفتی صاحب نے فرمایا کہ شیخ صاحب پہلے جامعہ بنوری ٹاؤن جاؤں گا اور اپنی ”برادری“ سے ملوں گا پھر شام کو آپ کے گھر چلوں گا۔ آخر کار آپ انیر پورٹ سے سیدھے جامعہ بنوری ٹاؤن پہنچے۔

۱۵ اکتوبر کو حضرت مفتی صاحب کی فلائٹ میں شیخ محمد حنیف کے ساتھ سیٹیں بک تھیں۔ اگرچہ حج کی آخری فلائٹ تو تیرہ تاریخ کو گئی۔ مگر چونکہ حضرت مفتی صاحب کا ویزہ حج کا نہیں بلکہ خصوصی طور پر سعودی حکومت نے جاری کیا تھا۔ اس لئے آپ ۱۵ تاریخ کی حج فلائٹ سے روانہ ہونے کے لئے تیار ہوئے اس طرح تقریباً ۴ دن حضرت مفتی صاحب کو کراچی میں مل گئے۔ (۱۱۴)

یہ چاروں دن مفتی صاحب نے کراچی میں خوب مصروف گزارے انہی دنوں میں آپ کا روزانہ معمول رہا کہ آپ کچھ دیر کے لئے ضرور جامعۃ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن تشریف

لاتے۔ انہی دنوں میں آپ نے ڈاکٹر محمد رحمن اور ڈاکٹر محمد سے طبی معائنہ بھی کرایا۔ ڈاکٹر محمد رحمن صاحب نے جناب زاہد بلند شہری معاون مدیر ”ترجمان اسلام“ لاہور کو انٹرویو دیتے ہوئے ایک سوال کے جواب میں بتایا۔

انتقال سے ایک روز پہلے انہوں نے مجھے بلوایا اور فرمایا ”میں پرسوں حج پر جا رہا ہوں چلتے وقت طبی معائنہ ضروری ہے۔“ اس وقت مفتی صاحب کی صحت بہت اچھی تھی۔ ڈاکٹر محمد میرے ساتھ تھے۔ میں نے مفتی صاحب سے ازراہ مزاح کہا۔ مفتی صاحب! آپ تو پھر سے جوان ہو گئے ہیں۔ مفتی صاحب فرماتے تھے اللہ کا کرم ہے اس نے صحت دی ہے۔ انہوں نے فوراً ہی ای سی جی کرائی۔ اس موقع پر بھی دل میں کوئی خاص نقص نہیں تھا۔ پھیپھڑے بالکل صاف تھے اور بخار بھی نہیں تھا۔ مفتی صاحب کی اتنی اچھی صحت میں نے پچھلے اڑھائی سالوں میں نہیں دیکھی۔ انگوٹھے میں البتہ معمولی سازخم تھا۔ میں نے سپرٹ سے صاف کر کے مرہم لگا دیا اور عرض کیا ”ان شاء اللہ یہ آپ کو کوئی تکلیف نہیں دے گا آپ راتے میں انگوٹھے کو سپرٹ سے صاف کر کے مرہم لگا دیا کریں۔ (۱۱۵)

۱۳ اکتوبر کو جناب پیر پکاڑا سے ملاقات کے ان کے بنگلہ پر تشریف لے گئے تھے۔ شام کا کھانا بھی انہی کے ہمراہ کھایا تھا۔ (۱۱۶)

۱۴ اکتوبر کو صبح پروگرام کے مطابق آپ سے ملاقات کے لئے جناب خان عبدالولی خان صاحب، جناب شیر باز خان مزاری اور جناب عابد زبیری صاحب تشریف لائے۔ ان سے ملکر سیاسی حالات پر گفتگو کی۔ (۱۱۷)

اور پھر آپ جامعۃ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن تشریف لے گئے۔ جہاں آپ نے چیدہ چیدہ علماء کرام و مفتیان عظام کو ملاقات کے لئے بلایا تھا۔ اور ان سے زکوٰۃ کے مسئلے پر بات چیت کرنی تھی۔ ۱۲:۵۰ بجے پر آپ نے ان سے ”زکوٰۃ کے مسئلہ“ پر گفتگو کا آغاز کیا۔ ابھی تقریباً پندرہ

منٹ ہی گزرے تھے کہ آپ کی روح قفسِ عنبری سے پرواز کر گئی۔ اور آپ خالقِ حقیقی سے جا ملے۔

جبکہ مولانا جمیل خان شہید نے لکھا ہے کہ مفتی صاحب کے میزبان شیخ محمد حنیف کے بقول ڈاکٹر محمد صاحب نے مفتی صاحب کی صحت کے بارے میں تشویش کا اظہار کیا۔ ان کو مکمل آرام کا مشورہ دیا۔ اور حج پر نہ جانے کا مشورہ دیا۔ وہ لکھتے ہیں۔

کراچی میں آپ کے دو خصوصی معالج ڈاکٹر عبدالصمد صاحب اور سر جن محمد رحمن آپ کو روزانہ آکر چیک کرتے ان کو آپ کی صحت کی طرف سے بہت تشویش تھی وہ بار بار یہ کہتے رہے کہ حضرت مفتی صاحب آپ کو آرام کی شدید ضرورت ہے مگر آپ ہنس کر ہال دیتے۔ مفتی صاحب کے میزبان شیخ محمد حنیف صاحب کا کہنا ہے کہ ڈاکٹر عبدالصمد صاحب نے حج پر تشریف لے جانے سے قبل فرمایا کہ مفتی صاحب کی صحت بہت خراب ہے آپ اڈل تو یہ کوشش کریں کہ مفتی صاحب حج پر نہ تشریف لے جائیں۔ اگر وہ راضی نہ ہوں تو مفتی صاحب کے آرام کا بہت زیادہ خیال رکھیں۔ ڈاکٹر نے نقطہ نظر سے آپ کا یہ عمل آپ کی صحت کے لئے بہت مضر ہے۔ مگر مفتی صاحب ہمیشہ یہ فرماتے تھے کہ چند روزہ زندگی ہے۔ اچھا ہے کسی کام ہی آجائے۔ (۱۱۸)

وفاتِ حشرت آیات

جامعۃ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن کراچی میں اس اہم اجلاس میں شریک علماء حضرات میں سے حضرت مولانا محمد یوسف بنوری، مولانا مفتی جمیل خان شہید اور حضرت مولانا محمد تقی عثمانی مدظلہ نے آپ کی وفات کے واقعہ کو تفصیل کے ساتھ تحریر کیا ہے۔ اور تقریباً سب نے ایک ہی قسم کے واقعات ذکر کئے ہیں۔ مولانا محمد تقی عثمانی صاحب نے لکھا ہے۔

حضرت مفتی صاحب اپنے پہلے نکتے سے فارغ ہو چکے تھے اور دوسرے نکتے کو بیان کرنے سے پہلے بات کو سمیٹ رہے تھے کہ احقر نے، جو ان کے بالکل سامنے بیٹھا تھا، چہرے پر اچانک معمولی سی کمزوری اور سفیدی محسوس کی اور چند لمحوں کے لئے ہونٹوں میں ہلکی سی لرزش بھی پیدا ہوئی اسی حالت میں اچانک حضرت مفتی صاحب نے اپنا بایاں ہاتھ پیشانی اور سر پر رکھا اور کچھ کہے بغیر بائیں کروٹ پر گر گئے۔ یہ سب کچھ چند ثانیوں میں اس قدر آٹانٹا ہو گیا کہ ہم سب حیران و پریشان رہ گئے۔ کسی نے منہ میں پانی ڈالا۔ کسی نے قلب کی مالش شروع کر دی۔ کوئی ڈاکٹر کی تلاش میں دوڑا۔ حواس مجتمع کرنے پر اندازہ یہ ہوا کہ دل کا دورہ پڑا ہے۔ اس کے باوجود کسی کو اندازہ نہیں تھا کہ آپ کے صرف چند لمحوں کے سانس باقی رہ گئے ہیں۔ دل کے تکلیف کے وقت جو فوری دوا دی جاتی ہے وہ بھی زبان کے نیچے رکھ دی گئی تھی۔ لیکن دیکھتے ہی دیکھتے نبض اور سانس دونوں غائب تھے۔ امراض قلب کے ہسپتال میں فون کیا گیا تو ڈاکٹر صاحبان نے صورت حال سننے کے بعد فوراً ہسپتال لانے کا مشورہ دیا۔ ہم انہیں ہسپتال لے گئے۔ وہاں ڈاکٹر صاحبان ہسپتال سے باہر پہلے سے منتظر تھے۔ اور انہوں نے گاڑی ہی میں اپنی کاروائی شروع کر دی۔ بعد میں ایمر جنسی وارڈ لے جا کر تقریباً نصف گھنٹہ تک ڈاکٹر صاحبان کوشش کرتے رہے یہ نصف گھنٹہ انتہائی امید و بیم کی حالت میں گزرا۔ لیکن پیغام اجل آپہنچا تھا۔ تھوڑی دیر کے بعد ڈاکٹر سید سلیم نے باہر نکل کر افسردہ لہجے میں بتایا کہ کوئی کوشش کامیاب نہیں ہو سکتی۔ حضرت مفتی صاحب کی روح ہسپتال پہنچنے سے پہلے ہی پرواز کر چکی تھی۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ۔ (۱۱۹)

مولانا محمد یوسف لدھیانوی رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کی وفات کا واقعہ ذرا زیادہ تفصیلات کے ساتھ لکھا ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

آج حضرت مفتی صاحب معمول سے زیادہ ہشاش بشاش نظر آئے۔ حضرت مفتی صاحب کے یاد فرمانے پر جناب مولانا محمد رفیع عثمانی مہتمم دارالعلوم کراچی اور جناب مولانا محمد تقی عثمانی قانون زکوٰۃ کے بعض پہلوؤں پر گفتگو کرنے کے لئے تشریف

لائے۔ قریباً ساڑھے بارہ بجے رفیق محترم جناب مولانا محمد جمیل خان (شہید) صاحب راقم الحروف کو باصرار مفتی صاحب کی خدمت میں لے گئے۔ اس ناکارہ کو ان حضرات کی تشریف آوری کا علم نہیں تھا۔ اور نہ ہی موضوع گفتگو کے بارے میں کچھ خبر تھی۔ اس وقت مجلس میں یہ حضرات موجود تھے۔ جناب مولانا طاسین صاحب مجلس علمی کراچی، مولانا مفتی احمد الرحمن، مولانا محمد رفیع عثمانی، مولانا محمد تقی عثمانی، صاحبزادہ مولوی محمد بنوری اور مولانا جمیل خان (شہید)۔ تھوڑی دیر میں جناب مولانا ڈاکٹر عبدالرزاق سکندر بھی تشریف لائے (بعد میں معلوم ہوا کہ ان کو بھی حضرت مفتی صاحب نے بطور خاص یاد فرمایا تھا) کوئی پندرہ بیس منٹ تک لطف و مزاح کی باتیں ہوتی رہیں۔

..... کہ فقرہ مکمل کر کے ایک لمحے کے لئے خاموش ہوئے بایاں ہاتھ پیشانی پر رکھا اور یکایک بائیں پہلو کی طرف مائل پیچھے کو گر گئے۔ اس جانب جناب صاحبزادہ مولوی محمد بنوری بیٹھے تھے ان کی گود میں آرہے۔ آج تک کسی کو اتنی آسانی سے مرتے نہیں دیکھا تھا۔ اس لئے کسی کو وہم بھی نہ ہوا کہ حضرت مفتی صاحب زبان حال سے ”لَسْتُ عَلٰی صَحْبَتِکُمْ بِحَرِیص“ کہتے ہوئے ہم سے ہمیشہ کے لئے رخصت ہو چکے ہیں۔ ہم سب یہی سمجھے کہ دل کے دورہ کی وجہ سے سکتہ کی سی بیہوشی ہو گئی ہے اس لئے مولانا طاسین نے منہ میں پانی ڈالا راقم الحروف نے زور سے مقام قلب کو مسنا شروع کیا۔ ڈاکٹر عبدالرزاق اور مفتی احمد الرحمن صاحب نے پاؤں کی مالش شروع کر دی۔ مولانا محمد رفیع صاحب نے زبان کے نیچے وہ دوائی رکھی جو شدید دورہ قلب میں دی جاتی ہے مولانا تقی عثمانی،

مولانا محمد بنوری اور مولانا محمد جمیل خان (شہید) ڈاکٹروں کی طرف دوڑتے مگر وہاں کیا رکھا تھا۔ حضرت مفتی صاحب نے وقفہ وقفہ سے دو چار ہچکیاں لیں اور ابدی فیند سو گئے۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ۔ راقم الحروف نے مصنوعی دانت اپنے ہاتھ سے نکالے اور آنکھ پر سے چشمہ اتار زندگی کی تمام علامتیں ختم ہو چکیں تھیں۔

اور یقین آچکا تھا کہ حضرت مفتی صاحب کی روح پرواز کر چکی ہے لیکن ان کے معالج ڈاکٹروں کا اصرار تھا کہ انہیں ہسپتال ضرور لایا جائے چنانچہ ہسپتال لے گئے۔ اور آدھ گھنٹے تک نظام تنفس جاری کرنے کی کوشش کی مگر بالآخر اشک بار آنکھوں سے جناب ڈاکٹر اسلم صاحب اور ان کے رفقاء نے موت کی تصدیق کر دی۔ (۱۲۰)

مولانا محمد جمیل خان شہید نے لکھا ہے کہ ”جس گاڑی میں مفتی صاحب کو ہسپتال لے جایا گیا وہ جامعۃ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن کی مسجد کے باہر ایک ڈکاندار جاوید محمد کی ملکیت تھی اور وہ ”سوزوکی“ تھی۔“

جنازہ و تدفین

مولانا جمیل خان شہید لکھتے ہیں۔

(۱۳) ۱۸ اکتوبر ۱۹۸۰ء مطابق ۲۴ رذی الحجہ ۱۴۰۰ء بروز منگل (بعد از دوپہر) حضرت مفتی صاحب کی وفات کا اعلان کر دیا گیا۔ ساتھی تمام جمع ہوئے کہ آپ کی تدفین کہاں کی جائے۔ ملتان میں صاحبزادہ فضل الرحمن صاحب کو ٹیلیفون پر اطلاع دی گئی۔ اور ان کی رائے کے مطابق میت کو ڈیرہ اسماعیل خان لے جانے کی تیاری کی گئی۔ احباب جمع ہوئے کہ جہاز چارٹر کر لیا جائے اتنے میں گورنر صاحب کی طرف سے ٹیلی فون آیا کہ صدر صاحب کو اطلاع مل گئی ہے اور انہوں نے حضرت مفتی صاحب کی خدمات کو محسوس کرتے ہوئے ان کے لئے فضائیہ کا جہاز بھیجنے کی پیشکش کی ہے۔ اور وہ چھ بجے روانہ ہو گا۔ اس لئے نماز (جنازہ) کا اعلان عصر کے بعد کیا گیا۔ بعد میں معلوم ہوا کہ ایئر فورس کا طیارہ رات کو ملتان ایئر پورٹ پر نہیں اتر سکتا۔ اس لئے دوسرے دن صبح جہاز میں میت جائے گی۔ عشاء کی نماز کے بعد جنازہ کا اعلان کر دیا گیا۔ مدرسہ کے اسی مہمان خانہ میں غسل کا اہتمام کیا گیا جس میں آپ تشریف رکھتے تھے۔ قاری عبدالحق صاحب اور مولانا عبد القیوم نعمانی نے طلبہ کی امداد سے حضرت مفتی صاحب کو غسل

دیا۔ غسل کے بعد آپ کی میت کو جامعہ بنوری ٹاؤن کے دارالحدیث میں دیدار عام کے لئے رکھ دیا گیا۔ عشاء کی نماز تک ہزاروں افراد نے آپ کا دیدار کیا۔ عشاء کی نماز میں پوری مسجد اور مدرسہ لوگوں سے بھر گیا۔ ہر طرف سر ہی سر نظر آرہے تھے۔ عشاء کی نماز کے بعد جنازہ نماز کے لئے رکھا گیا۔ گورنر سندھ، نواب صاحب (نوابزادہ نصر اللہ خان) دلی خان، پگڑا صاحب اور ملک کے دوسرے تمام بڑے بڑے رہنما آپ کے جنازہ میں شریک ہوئے۔ جنازہ حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کے خلیفہ قبلہ ڈاکٹر عبدالحق صاحب نے پڑھایا۔ ڈاکٹر صاحب نے فرمایا کہ حضرت مفتی صاحب کی نماز جنازہ میرے لئے باعث نجات ثابت ہو گا۔ جنازہ کے بعد نعش مبارک دارالحدیث میں دیدار کے لئے رکھ دی گئی۔ تمام رات ہزاروں افراد آپ کی زیارت کرتے رہے۔ جامعہ بنوری ٹاؤن کے طلبہ تمام رات آپ کے سرہانے تلاوت کلام پاک میں مصروف رہے طلبہ نے جس لقم و ضبط کا مظاہرہ کیا۔ وہ قابل ستائش ہے۔ صبح نماز فجر سے پہلے آپ کی میت ایسولینس میں رکھ دی گئی۔ ایئر پورٹ پر مفتی احمد الرحمن کی اقتداء میں نماز فجر ادا کی گئی۔ نماز فجر کے بعد میت کو جہاز میں رکھا گیا۔ اس سے قبل ایئر فورس کی طرف سے میت کو سلامی پیش کی گئی۔ تقریباً سات بجے جہاز اڑا اور پورے آٹھ بجے جہاز ملتان ایئر پورٹ پر اترا۔ ملتان ایئر پورٹ پر ہزاروں افراد کا غمزدہ ہجوم موجود تھا۔ میت کو ایک ٹرک پر رکھ کر سپورٹس گراؤنڈ ملتان لے جایا گیا۔ نماز جنازہ حضرت مولانا محمد عبد اللہ درخواستی مدظلہ نے پڑھائی۔ ہجوم کا اصرار تھا کہ دیدار عام کرایا جائے مگر ڈیرہ اور عبدل خیل جانے کی وجہ سے ان کی یہ خواہش پوری نہ ہو سکی۔ نوبت ڈیرہ کی طرف جانا تھا مگر پتہ چلا کہ جنرل محمد ضیاء الحق صاحب ڈیرہ میں مفتی صاحب کا خود استقبال فرمائیں گے۔ جہاز تین گھنٹے مؤخر کر دیا گیا۔ اتنے میں مولانا عبید اللہ انور اور میاں طفیل محمد صاحب وغیرہ ایئر پورٹ پہنچ گئے اس لئے ایئر پورٹ پر تیسری مرتبہ نماز جنازہ ادا کی گئی۔ اور یہ نماز مولانا عبید اللہ انور صاحب نے پڑھائی۔

ذاتی اوصاف و کمالات

مفتی صاحب کی ساری جدوجہد دین اسلام کی سر بلندی کے لئے تھی۔ اس لئے دینی معاملات میں کبھی غفلت و کوتاہی کو روانہ نہ رکھتے تھے۔ آپ روزانہ تہجد کا اہتمام کرتے اور اپنے معمولات کو ہر حال میں پورے کرتے۔ باجماعت نماز کا ہمیشہ التزام فرماتے۔ قاری سعید الرحمن جو کہ راولپنڈی میں آپ کے میزبان رہے ہیں اور غیر ملکی سفر میں شریک سفر۔ وہ لکھتے ہیں۔

مفتی صاحب عام طور پر رات کو دیر سے سوتے تھے۔ کبھی کبھی دو اڑھائی بج جاتے لیکن صبح سویرے تہجد کے وقت ضرور اٹھتے۔ اور اپنی معمولات پوری کرتے۔ اور بعد نماز فجر تھوڑی دیر کے لئے آرام فرماتے جب بھی کسی تقریب یا دعوت میں جاتے تو وہاں سب سے پہلے نماز کا اہتمام فرماتے اور اس کے بعد پروگرام وغیرہ میں شرکت کرتے۔
مولانا عبید اللہ انور رحمہ اللہ رقمطراز ہیں۔

مفتی صاحب ایک عالم باعمل، عارف باللہ اور ہمارے بزرگوں کی اعلیٰ مجاہدانہ روایات کے محافظ و امین تھے قدرت نے انہیں بے پناہ صلاحیتوں سے نوازا تھا۔ تحمل و بردباری میں اپنی مثال آپ تھے جس قدر ان کا ظاہر خوبصورت تھا اس قدر ان کا باطن بھی خوبصورت تھا۔

مولانا مفتی محمود کی علیت، ملکی حالات پر گہری نظر، خدا پرستی اور بے لوث دینی خدمت کے جذبے نے مجھے بے حد متاثر کیا۔ ملک کا ہر شخص ان کی علمی قابلیت کا معترف تھا۔ اور علمی اور فقہی مسائل کے سلسلے میں ان کی رائے حتمی سمجھی جاتی تھی۔ علوم حدیث کے لئے طلبہ کا ان کی طرف بکثرت رجوع تھا۔

حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن نور اللہ مرقدہ اور حضرت مولانا حسین احمد مدنی رحمہ اللہ کے بارے میں سنا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی محبت اور ان کی احکام کی پیروی انہوں نے سیاسی میدان میں کبھی ترک نہیں کی۔ مگر آنکھوں سے اس پر کسی کو عمل پیرا دیکھا تو وہ مفتی محمود تھے۔ آپ نے اپنی پوری زندگی میں سیاسی اتار چڑھاؤ کے باوجود کبھی احکام

تقریباً بارہ بجے ملتان ایئر پورٹ سے جہاز روانہ ہوا اور پون گھنٹہ بعد ڈیرہ اسماعیل خان پہنچ گیا۔ ڈیرہ میں گورنر سرحد، اعلیٰ سول اور فوجی حکام اور ہزاروں افراد موجود تھے ڈیرہ اسماعیل خان میں مکمل تعطیل تھی۔ اور ایئر پورٹ سے جنازہ گاہ تک دونوں طرف ہزاروں افراد کھڑے ہوئے تھے ڈیرہ میں نماز جنازہ ادا کی گئی۔ (ڈیرہ میں نماز جنازہ حضرت صاحبزادہ مولانا محمود صاحب خانقاہ یسین زئی کی امامت میں ادا کی گئی) وہاں سے مفتی صاحب کی میت کو ایک کھلی دینگن میں رکھ کر ہزاروں گاڑیوں کے جلوس میں عبدالخیل لے جایا گیا۔ عبدالخیل میں ہر طرف آدمی ہی آدمی نظر آرہے تھے پتہ چلا کہ صدر پاکستان کچھ دیر بعد پہنچنے والے ہیں۔ تین بجے کے قریب صدر صاحب (جنرل ضیاء الحق، چوہدری ظہور الہی، چوہدری صفدر، جنرل سوار خان اور کرنل سالک وغیرہ کے ہمراہ) پہنچے۔ اور نماز جنازہ کی تیاری ہوئی۔ نماز جنازہ سے قبل صاحبزادہ فضل الرحمن صاحب کی دستار بند کی گئی۔ (دستار بندی حضرت صاحبزادہ احمد صاحب خانقاہ یسین زئی کے دست مبارک سے ہوئی) صاحبزادہ فضل الرحمن نے نماز جنازہ پڑھائی۔ (وہ خود ملتان سے جہاز کے ذریعے کراچی پہنچے تھے اور میت کے ساتھ واپس آئے تھے، مگر اس سے قبل کسی جنازہ میں شریک نہیں ہوئے تھے) نماز کے بعد حضرت مفتی صاحب کو ان کی آخری آرام گاہ کی طرف لے جایا گیا۔ صدر پاکستان نے جنازہ کو کندھا دیا۔ مفتی صاحب کو عبدالخیل کے عام قبرستان میں سپرد خاک کیا گیا۔ سنت کے مطابق کچی قبر بنائی گئی۔ (جو اب تک اسی حالت میں ہے) حضرت مفتی صاحب کے جنازہ کے ہمراہ کراچی سے پچیس افراد اور ملتان سے بیس افراد جہاز میں تشریف لے گئے تھے۔ مولانا عبید اللہ در خواستی ملتان سے عبدالخیل تک ساتھ رہے اور نوابزادہ نصر اللہ خان کراچی سے عبدالخیل تک جنازہ کے ہمراہ رہے۔ (۱۲۲)

خداوندی سے انحراف کیا اور نہ خدا کے علاوہ کسی اور سے خوف محسوس کیا۔ بڑے بڑے اجلاسوں کے دوران آپ نے نماز باجماعت کبھی ترک نہیں کی۔ اور اس کی تلقین وہ اپنے کارکنوں کو بھی کرتے رہے۔ انہیں نہ تو کبھی قتل کے دھمکیوں نے مرعوب کیا اور نہ جیلوں کے خوف سے وہ کلمہ حق سے باز رہے۔ فرماتے کہ جب تک خدا تعالیٰ نے میری زندگی کے دن رکھے ہیں کوئی مجھے مار نہیں سکتا۔ اور جب موت کا وقت آگیا تو کوئی بچا نہیں سکتا اس بناء پر میں دنیا والوں سے خوف کیوں کھاؤں۔ (۱۲۳)

کسی بھی قومی رہنما کے لئے شرافت، دیانت اور صداقت ضروری ہیں۔ دنیا میں کتنے رہنما ہیں جن کے تینوں اوصاف کی شہرت ہو؟ ایسا یقیناً ہوں گے لیکن بہت کم۔ مفتی محمود کے ان تینوں اوصاف کی ان کے مخالف بھی گواہی دیتے ہیں۔ وہ انہی اوصاف کی وجہ سے تمام مکاتب فکر کے رہنماؤں اور کارکنوں میں قابل احترام سمجھے جاتے تھے۔ ان کے رفقاء، ہم عصر، ہم سفر اور ہم نشین ان کی فراست، تدبیر اور دوسرے اوصاف کے معترف اور قدردان تھے۔ یہی وہ اوصاف حمیدہ تھے جنہوں نے ملک کے چاروں صوبوں کے عوام میں انہیں ہر دلعزیز رہنما بنا دیا تھا۔ (۱۲۵)

”مفتی صاحب متواضع اور خلیق تھے۔ ان کا علم وسیع اور حلم وسیع تر۔“ (۱۲۶)

مفتی صاحب ایک انتھک انسان تھے۔ مسلسل بھاری بھر کم مجالس میں شرکت، سیاسی مباحث، احباب سے ملاقاتوں، پریس کانفرنسوں، عوامی اجتماعات اور جلسوں میں خطابات کے باوجود ان میں جڑ جڑ اپن، اضمحلال، کمزوری کے آثار کبھی نہیں پائے جاتے تھے۔ وہ ہر آنے والے سے بڑے ہشاش بشاش چہرے کے ساتھ ملتے۔ اجتماعی اور انفرادی مسائل کے حل اور اس سلسلے میں گفتگوئیں اور دور و نزدیک علاقوں سے آئے ہوئے لوگوں سے شکایت سننا ان کے عمومی پروگرام ہوتے۔ آپ کے ہاں امیر و غریب کی کوئی تمیز نہیں تھی۔ غریب بھی اسی عزت وقار کا اہل ہوتا جیسا کہ کوئی امیر آدمی۔ حتیٰ کہ غیر مسلم وفد بھی جب ملاقات کے لئے حاضر ہوتے تو حضور ﷺ کی سنت پر عمل کرتے ہوئے جیسا کہ آپ نے نجران کے عیسائی وفد کے ساتھ سلوک

کیا تھا۔ ان سے بہتر سے بہتر طور پر پیش آتے۔ ہر بات غور سے سنتے اور ان کے مسائل کے حل کے لئے جو کچھ ان سے ہو سکتا تھا کرتے۔ طلبہ دینی مدارس کے ہوں یا کالج کے، آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے اور راہنمائی حاصل کرتے۔ (۱۲۷)

(مفتی صاحب) اپنے آپ کو لوگوں کا خادم سمجھتے تھے ان کے دل میں خدا کا خوف تھا آخرت کا ڈر تھا۔ میں نے بڑے بڑے بردبار لوگوں کو دیکھا ہے لیکن اس قدر بردبار آدمی میں نے کبھی نہیں دیکھا جو با اختیار بھی ہو اور بردبار بھی۔ ان کی سیاست سے ہمیں اختلاف تھا ان کی بعض باتیں ہمارے سیاسی نظریات کے سخت خلاف تھیں لیکن ان کا کردار ایک مؤمن کا کردار تھا۔ ان کا یہ کردار مثالی تھا۔ وہ اس کے آئینے میں کسی دوسری دنیا کی مخلوق نظر آتے تھے۔ (۱۲۸)

مفتی صاحب ایک روشن دماغ رہنما، روشن ضمیر سیاستدان، بالغ نظر عالم، تجربہ کار فقیہ، صاحب اجتہاد بزرگ، استقامت کے کوہ گراں، شجاعت کے سد آہنی، عابد شب زندہ دار اور عارف باللہ انسان تھے۔ ان کا وجود ایسا خضر راہ تھا۔ جو ہر نازک دور میں قوم کی رہنمائی کا پیغام دیتا تھا۔ ان کی ذات ایک ایسی قدیل جو تاریک ترلحات میں روشنی کا مینار ثابت ہوتی تھی۔ دینی طاقتوں کے لئے ان کی شخصیت مرکز ثقل کی حیثیت رکھتی تھی۔ جہاں تک ملکی قوتیں کھینچی چلی آتی تھیں ان کی دل آویز شخصیت دین و سیاست کا ایک حسین امتزاج تھی۔ جسے پاکستان کے تمام علاقوں میں قومی اتحاد و یکجہتی کی علامت سمجھا جاتا تھا۔ ان کی ذات میں قدرت نے ایسی بے بہا صفات جمع کر دی تھیں جنہوں نے ان کو عہد حاضر کی تاریخ ساز شخصیت بنا دیا تھا۔

میرے نزدیک ان کی سب سے بڑی خوبی یہ تھی کہ وہ بے انتہا بہادر انسان تھے انتخابی معرکوں میں کم نظرد کم سواد مخالفین ہر قسم کے حملے کرنے سے دریغ نہیں کرتے میں نے انتہائی نازک مواقع پر بھی انہیں غصہ سے بے قابو ہوتے نہیں دیکھا وہ تحمل اور بردباری اور صبر و شکر کی ایک اعلیٰ روایت کے امین تھے۔ اپنے بڑے سے بڑے مخالف کا نام بھی ہمیشہ احترام سے لیتے تھے۔ مفتی صاحب کی

ایک نمایاں خصوصیت یہ تھی کہ عالم باعمل تھے ان کے کردار میں پختگی پر ان کے مخالف بھی یقین رکھتے تھے۔ میں نے سفر میں انہیں کبھی نماز قضا کرتے نہیں دیکھا۔ بلکہ ہری پور جیل میں ہم اکٹھے تھے تو ان دنوں مفتی صاحب کو دیکھا کہ رات کو تہجد کے علاوہ نوافل کا بھی اہتمام کرتے ہیں۔ ان کی عبادت کو دیکھ کر حیرت ہوتی تھی کہ دن کو دوستوں سے محو گفتگو اور رات کو خدا سے راز و نیاز۔ وہ عالم ضرور تھے مگر عالم سے بڑھ کر عامل و عارف انسان تھے ایک اور بات جو صرف مفتی صاحب ہی کی ذات میں نظر آئی۔ وہ یہ کہ وہ اپنے ملنے والوں پر بہت مہربان تھے۔ بڑوں سے تو بہر حال ان کے مرتبے کے مطابق معاملہ کرتے تھے ہم نے چھوٹوں سے بھی ملتے ہوئے بھی انہیں بڑا متواضع پایا۔ چھوٹے سے چھوٹے کارکن پر بھی وہ اس قدر شفقت فرماتے تھے۔ کہ اس شفقت میں احترام کی جھلک نمایاں ہوتی تھی۔

مفتی صاحب ہمارے دور میں عہدہ رفتہ کے انسان تھے وہ چودھویں صدی میں قافلہ حریت کے آخری جرنیل تھے جسے شاہ ولی اللہ، اور سید احمد شہید نے ترتیب دیا۔ جس کو حافظ ضامن شہید، مولانا رشید احمد گنگوہی اور مولانا محمد قاسم نانوتوی نے مضبوط و مستحکم کیا جس کے سالاروں میں شیخ الہند مولانا محمود حسن، شیخ الاسلام سید حسین احمد مدنی شامل تھے اس جماعت خطہ کے تیار کردہ قافلہ تسلیم و رضا کے علم و عمل، ایثار و استقامت، اخلاص و قربانی اور جہاد و عزیمت کی امانتیں ان کے آخری جرنیل مفتی محمود نے چودھویں صدی کے اختتام پر پندرہویں صدی کی دہلیز تک پہنچادیں۔ تاکہ نئی صدی میں اپنے قابل فخر اسلاف کے مشن پر چلنے والوں کے لئے یہ چیزیں متاع عمل اور سرمایہ نجات بنی رہیں۔ (۱۲۹)

حضرت مولانا مفتی محمود صاحب تو رانہ مرقدہ کی زندگی آئینے کی طرح صاف اور شفاف تھی ایک ایک گوشہ ایسا تھا جو کہ سب کو متاثر کر دیتا تھا ہم نے اپنی زندگی میں ایسا شخص نہیں دیکھا۔ حضرت مولانا حسین احمد مدنی کے بارے میں سنا تھا کہ آپ جامع شخصیت کے مالک تھے۔ ایک طرف سیاسی میدان کے شہسوار، دوسری طرف تدریس کے مایہ

ناز اور تیسری طرف طریقت کے بے مثل شیخ۔ یہی جامعیت ہم نے مولانا مفتی محمود مدظلہ میں دیکھی۔ مولانا حسین احمد مدنی کے زمانے میں تو سیاست اتنی گندی اور جھوٹی نہ تھی۔ جتنی کہ موجود دور میں ہو گئی ہے۔ اب عام طور پر یہ تاثر ہے کہ کوئی شخص سیاست میں رہ کر شریف، سچا اور دیانت دار نہیں رہ سکتا۔ مگر حضرت مولانا مفتی محمود صاحب نے ایک ایسا نمونہ چھوڑ دیا کہ اگر اللہ تعالیٰ کا فضل اور اس کی امداد شامل حال ہو اور انسان اللہ تعالیٰ کو اپنا مددگار بنالے تو اس راستے پر بھی وہ اپنا دامن بچا کر چل سکتا ہے۔ حضرت مفتی صاحب نے اس گندے ماحول میں اپنے آپ کو دین پر نہ صرف قائم رکھا بلکہ کسی بھی لمحہ تقویٰ اور پرہیز گاری کو نہیں چھوڑا۔

..... میں نے بارہا مفتی صاحب کی مجلسوں میں شرکت کی آپ کے ساتھ سفر کی معیت بھی حاصل رہی۔ مگر میں نے آپ کو زندگی میں کبھی خلاف سنت کام کرتے نہیں دیکھا۔ آپ ہمیشہ دین کا لحاظ فرماتے۔ باوجود شدید بیماری کے جماعت کی نماز ترک نہیں فرماتے تھے۔ اور اپنے ساتھیوں کے ساتھ خود جماعت قائم فرماتے۔ کوشش ہوتی کہ دینی معاملات میں رخصت کی بجائے عزیمت پر عمل کیا جائے۔ (۱۳۰)

خدا خونی کا ایک وصف یہ ہوتا ہے کہ انسان، انسانوں کی طرف سے بے خوف ہو جاتا ہے مفتی صاحب کو قدرت نے ہر خوف سے بے نیاز کر دیا تھا۔ ان کے نزدیک طاقت کا سرچشمہ اللہ کی ذات تھی۔ اور وہ اس ذات کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے تھے۔ (۱۳۱) حضرت مفتی صاحب دینی معاملات میں جس قدر حساس اور غیور تھے اور جس قدر جری اور بے باک تھے وہ تو آپ کے زندگی کے ماہ و سال سے عیاں ہے کہ آپ دین اسلام کی سربلندی کے لئے حکومت و وقت سے ٹکراتے رہتے تھے۔ آپ کی حیات مستعار کا ہر دن جابر حکمران کے سامنے کلمہ سحر کہنے کی زندہ تفسیر تھی۔ (۱۳۲)

وہ علم کے پہاڑ تھے۔ اور علم ان کو مستحضر تھا۔ سیاست میں آنے کے بعد اپنا سابقہ طور طریقہ نہیں چھوڑا حکمرانوں کے اشاروں اور چالوں کو خوب سمجھتے تھے۔ اتباع شریعت

سیاسی بصیرت، انتھک محنت، سوچی سمجھی پالیسی پر استقلال اور استقامت اور بات کو سلیقے کے ساتھ پیش کرنا اور پھر تقریر میں ایک موضوع پر قائم رہنا ان کی خوبیاں تھیں۔ (۱۳۳)

دینی و اجتماعی مسائل میں اس بے مثال جرأت و جسارت کے باوجود ذاتی حقوق میں آپ بالکل کمزور تھے۔ آپ نے مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں تقریباً تیس سال بسر کئے مدرس، صدر مدرس، مفتی، شیخ الحدیث اور مہتمم، ان تمام عہدوں پر فائز رہے لیکن کبھی بھی اپنے مشاہرہ میں اضافہ کا یا اپنے لئے مراعات کا بلکہ ضرورت تک کا مطالبہ نہیں کیا۔

حلیم و کریم ذات نے بڑی فیاضی سے قحط و بردباری کا دوا فر حصہ آپ کو عنایت فرمایا تھا۔ ان کمال کا مظاہرہ تو عموماً آپ کی عمومی و خصوصی مجالس میں ہوتا رہتا تھا سینکڑوں ہزاروں ساتھی اس کا مشاہدہ کرتے رہتے تھے۔ شدید ترین اختلافات میں آپ نرم سے نرم الفاظ اختیار کرتے۔ راہ اعتدال پر قائم رہنے کی پوری کوشش فرماتے ذاتیات میں بالکل نہیں پڑتے تھے سیاسی اختلافات کی بناء پر متعدد مرتبہ اپنوں اور بیگانوں نے آپ کو بے جا الزامات کا نشانہ بنایا لیکن آپ نے ہمیشہ عفو و درگزر سے کام لیا۔ یا زیادہ سے زیادہ اصولی جواب پر اکتفا کیا۔

..... آپ اپنی ذات کے سلسلے میں نہ کسی کی مدح و ثنا سے متاثر ہوتے تھے اور کسی کی جھوٹ و مت اور سب و شتم سے مشتعل ہوتے تھے۔ صرف اور صرف اپنے کام سے تعلق رکھتے تھے۔ اور اپنی منزل مقصود کی طرف رواں دواں رہتے تھے۔ حضرت مفتی صاحب فطرتاً اجتماعیت پسند تھے۔ عزلت اور گوشہ نشینی سے کوسوں دور رہتے۔ ملک اور قوم کے دینی و دنیاوی اور انفرادی و اجتماعی مسائل حل کرنے میں کوشاں رہتے۔ (۱۳۴)

مفتی صاحب میں معاملات کی فہم بھی تھی اور حرف ضبط بھی بلا کا تھا۔ مختلف اجلاسوں کے دوران میں نے دیکھا کہ جب ان پر تنقید کی جاتی تھی یا ان کے کسی رویہ پر اعتراض

کیا جاتا تھا تو وہ برا فروختہ نہیں ہوتے تھے مشتعل نہیں ہوتے تھے۔ معترض کو ٹوکتے نہیں تھے۔ پورے سکون کے ساتھ بات سنتے اور پھر بڑے ٹھنڈے دل سے اس کا جواب دیتے تھے۔ اور اسے مطمئن کرنے کی کوشش کرتے تھے۔

..... فروعی اور فقہی اختلافات کو حد سے بڑھانے کے سخت خلاف تھے۔

..... یادداشت پر بے حد زور ڈالنے کے باوجود میں کوئی چیز ان کے خلاف نہیں ڈھونڈ سکتا انہیں کبھی ایک جماعت کے لیڈر کے طور پر بات کرتے نہ سنا وہ ہمیشہ سب کے رہے، سب ہی کے نظر آئے۔ انہیں حلیف جماعتیں مشترکہ متاع سمجھتی تھیں اور لاریب وہ تھے بھی۔

..... مفتی صاحب نے اصولوں پر کبھی سمجھوتہ نہیں کیا۔ انہوں نے جس معاملہ کو حق سمجھا اس کے لئے جان لڑادی۔

..... مفتی صاحب کی اہم خصوصیت یہ تھی کہ وہ سیاسی معاملات کو سیاسی معاملات کے طور پر دیکھتے اور پرکھتے تھے۔ نہ مذہبی تعصبات کو ان پر اثر انداز ہونے کی اجازت دیتے تھے۔ اور نہ سیاسی اقدامات کی تائید پر آمادہ ہوتے تھے۔ (۱۳۵)

..... بحیثیت خطیب و مقرر ان کو اپنے تمام معاصرین میں اس لحاظ سے ایک فوقیت حاصل تھی ان کا لہجہ شستہ، زبان ستھری، گفتگو بے لاگ اور مدلل ہوتی تھی۔ بات ہمیشہ سنجیدگی سے کرنے اور سننے کے عادی تھے۔ اپنے بدترین مخالفوں کا نام بھی احترام سے لیتے تھے اسی لئے ہر طبقے میں ان کا نام بھی احترام سے لیا جاتا تھا۔ اور ان کے کام کی تعریف ہوتی تھی۔ ہر دلعزیزی کا یہ مقام حاصل کرنے میں ان کے دیگر علمی اوصاف کا بھی یقیناً دخل ہو گا لیکن میرے خیال میں سب سے زیادہ جس چیز نے انہیں ہر دلعزیز بنایا وہ ان کی سلیبی ہوئی گفتگو، ہر ایک سے ان کے مرتبے کے مطابق پیش آنا، ہمیشہ سچ

کہناج کا ساتھ دینا اور حق کے لئے ڈٹ جانا تھا ان کے معاصرین انہیں ایک متبحر عالم دین اور مدبر سیاستدان سمجھتے تھے۔ (۱۳۶)

ان کے بارے میں میری رائے یہ تھی کہ وہ غیر معمولی انسان ہیں اور ان کی شخصیت ہمارے معروف علماء سے بالکل مختلف ہے۔ پروقار شخصیت، پر اعتماد گفتگو، علمی اور عقلی باتیں، سلجھا ہوا انداز، دو ٹوک اور کھری باتیں، ظہر ظہر کر بولنے کی عادت، ہنس مکھ چہرہ اور باغ و بہار شخصیت تمام ایسے اوصاف تھے جو دیکھنے والے کو بہر حال متاثر کرتے تھے۔ اور مفتی صاحب کے بارے میں میرا تاثر بھی بہت خوبصورت تھا۔ ان سے مل کر ان کے پاس بیٹھ کر ان سے گفتگو کر کے میں نے پہلی ملاقات کے دوران تین باتیں محسوس کیں۔

(۱) مفتی صاحب ذہین بالطبع ہیں اور ان کے علم میں توسع ہے۔

(۲) مفتی صاحب وسیع المطالعہ اور استدلال میں ذکی ہیں۔

(۳) مخاطب کے استدلال کو سنتے، سمجھتے تھے اور قبول کرنے میں پس و پیش نہیں کرتے۔

..... اس تمام گفتگو کا حاصل یہ ہے کہ مفتی صاحب کو میں نے ہر حال اور ہر رنگ میں دیکھا۔ اور بہت قریب سے دیکھا ہے۔ میں نے انہیں ہر موقع اور ہر مقام پر اسلام کا سچا نمائندہ مخلص جانثار اور نڈر سپاہی پایا ہے ان کی زندگی اسلام کے لئے وقف تھی اور وہ قرون اولیٰ کے مسلمانوں کی اعلیٰ روایات کے حامل اور امین تھے۔ (۱۳۷)

وہ فی الواقع علماء کے اس گروہ سے تعلق رکھتے تھے۔ جس پر علماء کا لفظ سجتا اور صادق آتا تھا۔ آج جبکہ ”علماء“ بڑھ گئے ہیں علم گھٹ گیا ہے۔ لیکن مفتی صاحب سے تعلق رکھنے والا، ان کی صحبت میں بیٹھنے والا اور ان سے ملنے جلنے والا ہر شخص ان سے اختلاف رکھنے کے باوجود یہ نہیں کہہ سکتا۔ کہ علم دین میں کسی سے پیٹے اور کمتر تھے۔ بلکہ بعض باتوں میں انہیں اپنے معاصرین پر فوقیت حاصل تھی۔ اور ان کی ”رسوخ العلم“ ہونے کی

ایک بڑی وجہ یہ بھی تھی کہ ان کی زندگی کا بیشتر حصہ درس و تدریس میں گزرا۔ سیاست میں بھرپور حصہ لینے کے باوجود انہوں نے علم کے کوچے سے مکمل طور پر قطع تعلق نہیں کیا بلکہ انہیں جب بھی موقع ملا وہ گاہے بگاہے علم کی بادمیائی کے لئے نکل ہی پڑتے۔ میرے دل میں مفتی صاحب کے احرام کا ایک سبب یہ بھی تھا کہ میں نے اپنی تمام ترکو تابیوں، خامیوں، بے بضاعتوں، سیاست و خطابت کی معروفتیوں اور مشغولیتوں کے باوجود مابین علمی کے دور سے اپنا رشتہ نہیں توڑا اور بہت نہیں تو تھوڑا تھوڑا لکھنے پڑھنے کا سامان کئے رکھا۔ اپنی ان علمی معروفتیوں اور مطالعہ کی روشنی میں بہت کم لوگ تھے جو دل کو بھائے۔ مفتی صاحب ان لوگوں میں سے تھے جنہیں علم و مطالعہ کے جس پہلو سے بھی دیکھا، جانچا، پرکھا کامل و مکمل پایا۔ (۱۳۸)

مجھے اس بالمشافہ گفتگو سے اندازہ ہو گیا کہ مفتی صاحب اپنے دل میں اتحاد بین المسلمین کے لئے بڑی تڑپ رکھتے ہیں۔ اور فرقہ واریت سے انہیں طبعی نفرت ہے چونکہ اس وقت وہ نوجوان تھے اس لئے ایک نوجوان عالم کی زبانی اتنی سنجیدہ اور فکر انگیز گفتگو میرے لئے خوشی کا باعث بنی نوجوان عموماً جذباتی ہوتے ہیں۔ ان کی سوچ بھی جذباتی ہوتی ہے ان کے فیصلے بھی جذباتی ہوتے ہیں۔ مجھے اطمینان ہوا کہ ہمارے ہم عمر علماء میں وہ ایک پختہ کار، صاحب الرائے اور زیرک انسان ہیں۔ ان کی یہی صفت میرے دل کو زیادہ بھائی۔ (۱۳۹)

انہوں نے ایک دور میں ملک کے وسیع تر مفاد میں یہ فیصلہ کیا کہ طبقہ اعلیٰ سنت کے درمیان جو اختلافات پائے جاتے ہیں۔ انہیں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے مٹا دیا جائے..... یہ مفتی صاحب کے وسیع النظر اور وسیع الظرف ہونے کی دلیل تھی۔ اس سلسلے میں ان کی خدمات ناقابل فراموش ہیں انہوں نے ایسے مذہبی اتحاد کے لئے اپنی جماعتی اور سیاسی پوزیشن کو بھی داؤ پر لگا دیا۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ اپنے عقائد میں پختہ نہیں تھے۔ وہ اپنے عقائد میں بڑے سخت واقع ہوئے تھے البتہ وہ تنگ

دل یا تنگ نظر نہیں تھے۔ کیونکہ تنگ نظری جہالت کی پیداوار ہوتی ہے ان کی غیر اہل سنت کے بارے میں طبع کتب پر خاص وسیع نظر تھی۔ اہل حدیث علماء کے ساتھ وہ ہمیشہ محبت کا اظہار کرتے تھے۔ (۱۴۰)

مفتی محمود صاحب سے تحریک ختم نبوت کے دوران (تعلقات کا) آغاز ہوا "تعلقات" کا لفظ اس لئے استعمال کر رہا ہوں کہ ان کے ساتھ رسمی لگاؤ نہیں تھا دلی قرب تھا۔ ان کے ساتھ میری قربت کا سبب ان کی وسعت نظری اور وسعت قلبی تھی۔ وہ عقائد کے اختلافات کو عقائد کی حد تک رکھتے تھے ان اختلافات کو سیاسیات میں لانے کے قائل نہیں تھے۔ ان کا دل بہت بڑا تھا۔ اور اس دل میں اختلاف کے ساتھ رواداری بھی موجود تھی۔ ان کی سب سے بڑی خواہش یہ تھی کہ مسلمانوں کے اختلافات کم ہوں اور ان کے درمیان زیادہ سے زیادہ محبت و رواداری کی فضا پیدا ہو۔ (۱۴۱)

"مفتی صاحب دل کے صاف ہیں کوئی ان کی عزت کرے نہ کرے وہ ہر ایک کی عزت کرتے ہیں اور کسی کے خلاف دل میں میل نہیں رکھتے۔" (۱۴۲)

"مفتی محمود کی عظمت کے لئے اتنی ہی بات کافی ہے کہ قدرت نے انہیں اپنے ان عظیم روحانی اجداد کا قابل فخر جانشین بنایا تھا۔ لیکن قدرت نے انہیں بہت سے ذاتی اوصاف سے بھی متصف فرمایا تھا۔" (۱۴۳)

لیکن ان تمام محبتوں، قربتوں، شفقتوں، رفاقتوں کے باوجود میرے اور ان کے تعلقات کے لئے "رفاقت" کا لفظ استعمال درست نہیں یہ لفظ میرے وجود سے بلند اور ان کے مقام سے فروتر ہے میں ان کا خادم تھا وہ میرے مخدوم تھے۔ میں راضی تھا وہ رہنما، میں سپاہی تھا وہ سپہ سالار، میں ماتحت تھا وہ افسر، میں چھوٹا تھا وہ بڑے۔ بہت بڑے۔ مجھ ہی سے نہیں اپنے تمام معاصرین سے بڑے۔ علم، عمل، اخلاق، اخلاص ہر چیز میں بڑے اور ہر مقام پر بڑے۔ (۱۴۴)

مفتی اعظم کی پوری زندگی باوقار اور بامثال تھی۔ آپ کی شخصیت نہ صرف انہوں بلکہ دوسروں کے لئے بھی قابل فخر تھی۔ آپ کے زندہ ضمیر اور اعلیٰ کردار کا مخالفین کو بھی اعتراف تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ ایسے انسان صدیوں بعد پیدا ہوتے ہیں۔ اور زندہ رہنے کے واضح نشان چھوڑ جاتے ہیں۔ ایسی ہستیوں کا بدل ملنا مشکل ہوتا ہے۔ مگر ان کے کارنامے اور زندگی کے خطوط آنے والی نسلوں کے لئے مشعل راہ ثابت ہوتے ہیں۔ (۱۴۵)

وہ حفظ مراتب کا بڑا خیال رکھتے تھے۔ اپنے لیڈر ساتھیوں سے ان کے مرتبے کے مطابق سلوک کرتے اور علماء سے بھی اس طرح پیش آتے کہ جس طرح ان کے ساتھ ان کے مرتبے کے مطابق پیش آنا چاہیے۔ اور مجلس میں آنے والے نوجوانوں سے اسی شفقت و محبت سے پیش آتے جس کے وہ مستحق ہوتے۔ اس سلسلے میں میں نے بہت سے عملی مظاہرے دیکھے ہیں۔ انہیں اپنے دوستوں سے بھی ملتے دیکھا ہے۔ دشمنوں سے بھی ملتے دیکھا ہے۔ حریفوں سے بات کرتے ہوئے دیکھا اور حلیفوں سے مخاطب ہوتے ہوئے بھی دیکھا وہ ملاقات میں کسی کے علمی یا معاشرتی مرتبے کو نظر انداز نہیں کرتے تھے۔ (۱۴۶)

لیکن میں ان کی جس بات کا سب سے زیادہ معترف ہوں۔ وہ ان کی اپنے اسلاف و اکابر سے محبت تھی۔ دینی مدارس، ماحول اور جماعتوں میں سب سے اہم بات یہ ہوتی ہے کہ کوئی شخص اپنے بڑوں سے کتنا قریب ہے۔ اگر شاگرد استاد سے قریب نہ ہو، مرید و مرید سے قریب نہ ہو۔ اخلاف اپنے اسلاف سے ذہنی اور فکری اعتبار سے قریب نہ ہوں تو ایسے افراد کو مذہبی حلقوں میں کبھی پذیرائی نہیں مل سکتی۔ جو لوگ اکابر سے کٹے ہوئے اور اسلاف سے بٹے ہوئے ہوتے ہیں۔ انہیں دینی طبقوں میں عزت و عظمت کا ملنا محال ہوتا ہے خواہ وہ کتنے صاحب علم ہوں۔ دینی طبقے ان کے ظاہر پر تو کسی حد تک اعتماد کر لیتے ہیں ان کے باطن پر اعتماد نہیں کرتے۔ معاشرتی تعلقات کے باعث ان کا احترام کر سکتے ہیں لیکن دینی عظمت کو تسلیم کرتے ہوئے ان کی برتری تسلیم نہیں کرتے

.....
 پاکستان، حضرت محمد دلف چلی سے لے کر ہندوستان میں کلہ اسلام بلند کرنے والے
 ان لاکھوں مسلمانوں کی میراث ہے جسے ان کے خون شہادت کے نتیجے میں حاصل کیا
 گیا تھا۔ مفتی محمود نے ان لاکھوں شہیدوں، حضرت تھانوی و حضرت مدنی اور دوسرے
 علمہ حقہ کی اس میراث کی حفاظت کے لئے اپنی عمر وقف کئے رکھی۔ میں مفتی صاحب
 کی زندگی کے اس پہلو سے زیادہ متاثر تھا کہ وہ اپنے اسلاف سے محبت کرتے تھے۔ اپنے
 اکابر سے وہ جس محبت و شیخی کا اظہار اکثر کرتے رہتے تھے۔.....

.....
 مفتی صاحب کو اپنے بزرگوں سے بڑی عقیدت تھی۔ اسی عقیدت نے انہیں مرجع
 عقیدت بنایا تھا۔ اسی طرح حضرت تھانوی سے بھی انہیں بڑی محبت تھی۔ ان کی باتیں
 سن کر آبدیدہ ہو جاتے تھے۔ میرا خیال ہے کہ مفتی صاحب کی جماعتی زندگی کی عظمت کا
 ایک راز یہ بھی ہے کہ وہ اپنے بزرگوں کے سچے پیروکار تھے اور ان کے کارکن انہیں ان
 بزرگوں کا فہم الہدیل سمجھتے تھے۔ وہ تو اپنے بڑوں کے جانشین بننے میں کامیاب ہو گئے۔
 لیکن اب ان کا فہم الہدیل مشکل ہی سے پیدا ہو گا۔ (۱۳۷)

حضرت مفتی صاحب کے مذکورہ بالا حالات پڑھ کر یہ تصور قائم ہو گا کہ وہ ایک معروف
 مفکر اور علم و سیاست میں منہمک شخص ہوں گے۔ یا تنہائی ملتی ہوگی تو عبادت میں
 مشغول ہو جاتے ہوں گے۔ حالانکہ ان سب باتوں کے باوجود خوش طبع تھے۔ ظریف
 الطبع لوگ بھی ان کے پاس آتے اور خوش کن باتوں سے محفوظ ہوتے لیکن طرانت
 میں بھی علیست ہوتی تھی۔..... مفتی صاحب کو اپنے اکابر کے
 ایسے لطیفے بہت پسند تھے جن میں دقت نظر ہو۔ (۱۳۸)

مفتی صاحب مرحوم خوش طبع انسان تھے۔ ان کی خندہ روئی اور بذلہ سخی سے مجالس
 محفوظ ہوتی تھیں۔ اور زود کھاپن اور خشک مزاجی سے وہ ہمیشہ دور رہتے تھے ہر ایک سے
 خندہ پیشانی سے ملاقات کرتے تھے۔.....

بسا اوقات تقاریر کے دوران اپنے مطلب کو نہایت عمدگی سے لطائف کے ذریعہ ادا
 کر جاتے تھے۔ (۱۳۹)

(۱) ویسے تو مفتی صاحب کے لطائف بے شمار ہیں لیکن ان میں سے چند ایک یہ ہیں۔
 مولانا محمد ادریس نے روزنامہ ”وفاق“ لاہور (مفتی محمود نمبر) میں مفتی صاحب کے
 درس قرآن کا واقعہ لکھا ہے۔

پھر ایک روز پڑھاتے ہوئے ایک آیت پر مفتی صاحب نے اپنا واقعہ بیان کیا۔ وہ آیت
 یہ ہے ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ
 يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ (الانعام: 68)

ترجمہ: کہ جب اللہ کی آیتوں سے کفر اور استہزاء سنو تو ان لوگوں کے پاس مت بیٹھو
 یہاں تک کہ وہ دوسری باتوں میں مشغول ہو جائیں۔

اس کی تفسیر کے بعد مفتی صاحب نے فرمایا کہ ہم اپوزیشن میں تھے اور اس دوران ہم
 نے ایک دفعہ اسمبلی سے واک آؤٹ کیا تو مولانا غلام غوث ہزاروی نے اٹھ کر کہا کہ
 آخر یہ اسلام میں کہاں جائز ہے۔ مفتی صاحب نے کہا کہ میں نے اس آیت کا ٹکڑا پڑھ
 دیا کہ جب تم اللہ کی آیتوں کا انکار اور ان سے استہزاء ہو تا سنو تو ان لوگوں کے پاس مت
 بیٹھو۔ مولانا چپ ہو گئے۔ اب کچھ عرصہ کے بعد ہم دوبارہ شریک ہو گئے تو ہزاروی
 صاحب نے کہا کہ 2 ہمارے آگئے ہو۔ تو میں نے آیت پڑھی اور کہا کہ اللہ نے یہ بھی فرمایا
 ہے کہ یہاں تک کہ وہ دوسری باتوں میں مشغول ہو جائیں۔ اس پر ہزاروی صاحب نے
 کہا بس! بس! میں آپ سے بات نہیں کرتا۔

(۲) شیخ محمد حنیف (کراچی) نے ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمد نمبر) ص 251 پر لکھا ہے
 کہ

(مفتی صاحب نے) ایک بار 1977ء کے انتخابات کے بعد اپنی نظر بندی کا ایک واقعہ سنایا۔

میں ذیابیطس کا مریض ہوں اور ڈاکٹروں کا کہنا ہے کہ ذیابیطس کا مریض اکثر ذہنی پریشانی میں مبتلا رہتا ہے۔ نہالہ میں نظر بندی کے دوران بھٹو مرحوم نے مجھ سے پوچھا کہ مفتی صاحب آپ بتائیے کہ آپ کو کوئی پریشانی ہے؟ اس کے جواب میں میں نے انہیں کہا کہ میری سب سے بڑی پریشانی آپ ہیں۔ آپ کے ہوتے ہوئے اور کیا پریشانی ہو سکتی ہے؟ مفتی صاحب کا یہ لطیفہ بہت مشہور ہے۔ جو آپ کی حاضر جوابی کی واضح مثال ہے۔ (۳)

بھٹو صاحب نے ایک دفعہ مفتی صاحب سے کہا کہ مفتی صاحب میں آئندہ عام انتخابات میں آپ کے مقابلہ میں بندر کھڑا کروں گا اور کامیاب کراؤں گا۔ مفتی صاحب نے فی الفور جواب دیا۔ بھٹو صاحب آپ سے بڑا بندر کوئی اور ہو گا؟ (اس جواب سے وہ لوگ صحیح لطف اٹھا سکتے ہیں جو بھٹو صاحب کے مزاج سے واقف ہیں)۔ یاد رہے کہ مفتی صاحب نے 1970ء کے عام انتخابات میں ڈیرہ اسماعیل خان کی قومی اسمبلی کی سیٹ پر بھٹو کو تیرہ ہزار ووٹوں سے شکست دی تھی۔

مفتی صاحب کی شگفتہ مزاجی کا ایک واقعہ مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب نے ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) میں تحریر کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔ مولانا مفتی محمود بہت شگفتہ مزاج تھے اکثر آپ اپنے ہم مجلسوں کو لطائف سنایا کرتے تھے۔ اسمبلی کا ایک واقعہ مجھے یاد ہے جس سے آپ کی طرافت کا اندازہ ہو جائے گا۔ اسمبلی میں ایک دفعہ نکاح بیوگان کا مسئلہ زیر بحث تھا۔ اور مختلف طرف سے اس سلسلے میں تقاریر ہو رہی تھیں۔ اتنے میں ایک خاتون رکن (غالباً بیگم نون تھیں) نے کھڑے ہو کر کہا (جو خود بھی بیوہ تھیں) اب یہ مسئلہ ایسا نہیں رہا کہ اس پر بحث کی جائے۔ کیونکہ اب عورتوں کو خود اس بات کا احساس ہو گیا ہے اور وہ اب دوسری خواتین کو اس سلسلے میں ترغیب دیتی ہیں کہ وہ نکاح کریں۔ اس پر حضرت مفتی صاحب اٹھے اور فرمایا کہ صرف زبانی ترغیب اور تبلیغ سے کیا ہوتا ہے؟ کوئی عملی ثبوت بھی ہونا چاہیئے۔

(۵) شعیب الرحمن مرحوم نے روزنامہ ”وفاق“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص 48 پر لکھا ہے کہ

1974ء کی بات ہے مفتی صاحب کراچی میں تھے۔ اتفاق سے میں بھی وہیں تھا۔ ایک نوجوان دوست جو آج کل روزنامہ ”جنگ“ کراچی میں کام کرتے ہیں، آئے اور مفتی صاحب سے کہنے لگے ”حضرت میرے والد بہت سخت ہیں اور مجھے اجتماعی سرگرمیوں میں حصے لینے سے منع کرتے ہیں“ حضرت مفتی صاحب نے ان کے والد گرامی کا نام دریافت کیا پھر پوچھا کہ کس کے مرید ہیں۔ نوجوان نے کہا ”حضرت تھانوی“ کے مفتی صاحب نے مسکراتے ہوئے ار تجالاً فرمایا۔

مرید تھانوی ہیں اس لئے ممتانے سے ڈرتے ہیں

(۶) یہ واقعہ بھی جناب شعیب الرحمن نے لکھا ہے (حوالہ بالا)

ایک مرتبہ بھٹو مرحوم نے مفتی صاحب رحمہ اللہ سے استفسار کیا۔ کیا آپ نے ہٹلر اور موسولینی کی سوانح پڑھی ہیں۔ مفتی صاحب نے کہا ”نہیں“۔ بھٹو نے کہا یہ دونوں میری پسندیدہ کتابیں ہیں اور میں نے انہیں متعدد بار پڑھا ہے اور یہ ہمیشہ میرے تکیے کے نیچے رہتی ہیں۔ مفتی صاحب نے کہا ”تعب ہے کہ آپ نے اپنی پسندیدہ کتابوں کا آخری باب نہیں پڑھا“۔ ان کا اشارہ ہٹلر اور موسولینی کے انجام کی طرف تھا۔ بھٹو نے کھیانے ہو کر موضوع بدل دیا۔

(۷) مولانا سید عبدالجید شاہ ندیم نے ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) میں یہ واقعہ لکھا ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

ایوب خان اسمبلی میں جب عائلی قوانین کے مسئلہ پر حضرت مفتی صاحب سرکاری پالیسی پر شدید نکتہ چینی کر رہے تھے۔ تو ایک مرتبہ سرکاری ممبران نے مفتی صاحب مرحوم کے خلاف یہ منصوبہ تیار کیا کہ جب مفتی صاحب اسمبلی میں قدم رکھیں تو خواتین ممبران پردہ کر لیں۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ حضرت مفتی صاحب جو نہی اسمبلی میں داخل ہونے لگے۔ خواتین ممبران نے چادروں سے چہرے ڈھانپ لئے اور سرکاری بچوں سے آوازے کئے لگے اور قہقہے بلند ہوئے۔

بنگال کے مولوی فرید احمد مرحوم نے بتایا تھا کہ یہ صورت حال دیکھ کر مجھے بہت صدمہ ہوا کہ ایک مایہ ناز عالم دین اور جلیل القدر فقیہ کی اس بیہودہ انداز میں تضحیک بڑی دلخراش حرکت تھی۔

مگر مفتی صاحب بڑے وقار اور سنجیدگی سے اپنی نشست کی طرف بڑھتے رہے اور طوفان بد تمیزی سے بے نیاز ہو کر اپنی نشست پر پہنچتے ہی مائیک پر کھڑے ہو گئے اور بولے۔ مسٹر سپیکر اور معزز ارکان اسمبلی! آج میں آپ سب فرزند ان اسلام کو مبارک باد کہتا ہوں کہ مسلم خواتین کی نمائندگی کرنے والی ممبر عورتوں کو یہ احساس ہو گیا ہے کہ اسلام نے غیر محرم سے پردہ کرنے کا حکم دیا ہے وہ بالکل صحیح اور واجب التعمیل ہے۔ چنانچہ آپ نے دیکھا آج انہوں نے اس پر عمل کرتے ہوئے پردہ کر لیا ہے۔ اس پر آواز آئی کہ مفتی صاحب! صرف آپ سے کیوں؟ مفتی صاحب نے برجستہ جواب دیا ”شاید پوری اسمبلی میں انہیں میرے سوا کوئی مرد نظر نہیں آیا اور اس سے جو معزز ارکان کی توہین ہوئی اس پر مجھے بے حد افسوس ہے۔“

مفتی صاحب کے اس جواب نے سرکاری عناصر کے تمام منصوبوں پر پانی پھیر دیا۔ اور عائلی قوانین کے خلاف اس مرد مجاہد کا جہاد جاری رہا۔

مفتی صاحب بڑے حاضر جواب تھے۔ بعض دفعہ بات سے بات ایسی نکالتے کہ مخاطب لا جواب ہو جاتا۔

مفتی صاحب کے ساتھ جیل میں دو فوجی افسر تھے جو بھٹو حکومت کے خلاف سرگرمیوں میں شرکت کے الزام میں سزایافتہ تھے۔ اور جس فوجی عدالت نے ان کو سزا دی تھی اس کے سربراہ جنرل ضیاء الحق تھے۔ انہوں نے مفتی صاحب سے درخواست کی کہ ہماری سفارش کیجئے تاکہ ہمیں رہائی ملے۔ کیونکہ بھٹو کے جتنے بھی مخالف تھے۔ وہ سب رہا ہو گئے ہم پر بھی یہی الزام تھا لہذا ہمیں رہا کیا جائے۔

حضرت مفتی صاحب نے جنرل ضیاء الحق سے جو بھٹو کے خلاف سازش کر کے صدر پاکستان بنے تھے بات کی۔ جنرل ضیاء الحق نے کہا کہ حضرت مفتی صاحب! یہ فوجی ہیں اور ہم نے فوجی قانون کے تحت ان کے کیس کی سماعت کی اور جج میں خود تھا اور میں نے ان کو معافی کے تمام مواقع دیئے۔ یہ معافی پیش نہ کر سکے۔ حضرت مفتی صاحب نے جب ان کی بات سن لی۔ تو فرمایا۔ ان کا جرم کیا تھا؟ جنرل ضیاء الحق نے کہا کہ ایک منتخب حکومت کے خلاف انہوں نے فوجی بغاوت کی سازش کی اور اس کی سزا جو ہم نے دی یہ کم ہے۔ میں نے بڑی رعایت کی ہے۔ حضرت مفتی صاحب نے فرمایا بھی جو جرم انہوں نے کیا وہی آپ نے کیا جو جرم انہوں نے سازش کی سازش آپ نے بھی کیا ان کی سازش پکڑی گئی وہ قیدی بن گئے۔ اور وہی سازش آپ نے بھی کی اور آپ صدر مملکت ہیں۔ قصور میں دونوں کا کوئی فرق نہیں۔ صرف اتنا فرق ہے کہ آپ صدر ہیں اور وہ بے چارے عام فوجی۔ ضیاء الحق یہ جواب سن کر لا جواب ہو گئے۔

(۱)

حضرت مفتی صاحب نے صوبہ سرحد کی وزارت علیا کا منصب سنبھالا۔ تو سب سے پہلے آپ نے صوبہ میں شراب پر پابندی لگادی۔ بھٹو صاحب اس پر بہت سخی پا ہوئے۔ ایک دفعہ ملاقات میں بھٹو نے مفتی سے سوال کیا کہ شراب کو قرآن نے کہاں حرام کہا ہے؟ حضرت مفتی صاحب نے فوراً متعلقہ آیت تلاوت کی۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا اِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْاَنْصَابُ وَالْاَزْلَمُ

رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطٰنِ فَاَجْتَنِبُوْهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ﴿۹۰﴾

اے ایمان والو! بات یہی ہے کہ شراب اور جو اور تھان اور فال نکالنے کے پانے کے تیرے سب گندی باتیں، شیطانی کام ہیں۔ ان سے بالکل الگ رہو تاکہ تم فلاح یاب ہو۔

فرمانے لگے شراب کو قرآن حکیم نے پلید کہا ہے۔ بھٹو نے کہا کہ اس کو پلید کہا ہے۔
حرام کہاں کہا؟ حضرت مفتی صاحب نے فرمایا جو چیز حرام ہوتی ہے ضروری نہیں کہ وہ
پلید بھی ہو لیکن جو چیز پلید ہوتی ہے وہ ضروری ہے کہ حرام بھی ہو۔ چوری کا نوٹ حرام
ہے لیکن پلید نہیں۔ پیشاب پاخانہ پلید اور نجس ہے اور حرام بھی ہے۔ بھٹو حیران ہو گیا
کہ کیسے عجیب دلائل ہیں۔

(10) ایک دفعہ مولانا عبدالحق صاحب نے حضرت مفتی صاحب کو دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ
خٹک میں نماز پڑھانے کے لئے آگے کر دیا۔ مفتی صاحب چونکہ مسافر تھے اس لئے
انہوں نے دو رکعت پڑھا کر سلام پھیر دیا۔ اور فرمایا۔ میں مسافر ہوں آپ اپنی نماز
پوری کر لیں۔ مقتدیوں میں سے ایک صاحب جو کہ عالم دین بھی تھے۔ نماز پوری کر
کے سلام پھیرنے کے بعد سخت غصہ میں کہنے لگے۔ مقیم کی موجودگی میں مسافر کو
کیوں امام بنایا؟ حضرت مفتی صاحب نے برجستہ فرمایا۔ تاکہ تمہیں یہ مسئلہ معلوم ہو
جائے کہ مقیم کی موجودگی میں بھی مسافر امام بن سکتا ہے۔ اعتراض کرنے والے
صاحب بغلیں جھانکنے لگے۔

خلاصہ بحث

باب ہذا میں مفتی صاحب کے حالات زندگی سے بحث کر کے، آپ کی ولادت، خاندانی
حالات ماحول، بچپن کے حالات، ابتدائی و اعلیٰ تعلیم، تدریس، قید و بند کی صعوبتیں، قاتلانہ حملے،
ہمدانی اسفار، جسمانی عوارض وغیرہ کو موضوع بنایا گیا ہے۔ ان میں آپ کے خاندانی اور ابتدائی
حالات میں سے بیشتر وہ ہیں جو مفتی صاحب نے خود راقم الحروف کو بتائے ہیں۔ جو علیحدہ علیحدہ
مضامین میں ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور کے شماروں میں شائع ہو چکے ہیں۔ اور ماہنامہ
”جہسرہ“ لاہور میں ایک انٹرویو کی صورت میں مفتی صاحب نے خود مدیر ”جہسرہ“ کے
سوالات کے جوابات کی صورت میں بیان کئے ہیں، سے اخذ کئے گئے ہیں۔ جبکہ اس کے علاوہ آپ
کے ذاتی حالات آپ سے متعلق لکھی گئی کتب در سائل اور اخبارات سے تلاش کر کے ترتیب دیئے
گئے ہیں۔

باب ہذا میں کوشش کی گئی ہے کہ آپ کے ذاتی حالات کو زیادہ سے زیادہ سامنے لایا
جائے تاکہ یہ معلوم ہو سکے۔ کہ آپ کی علمی، دینی اور سیاسی خدمات کی انجام دہی میں آپ کے
ابتدائی ماحول، اور انداز تربیت کا کتنا بڑا کردار ہے۔ نیز یہ کہ آپ کے ابتدائی حالات عام انسانوں
کی طرح ہیں۔ وہ کوئی ایسی بالائی مخلوق نہیں تھے کہ جن کی پیروی نہ کی جاسکے۔ بلکہ اگر اب بھی
بچوں کو ایسا ایک صالح ماحول فراہم ہو سکے تو کوئی وجہ نہیں کہ قوم کے نونہال کل کے ذمہ دار
شمس بن سکیں۔

حوالہ جات

- (1) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۵۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۴۲) جنوری ۱۹۸۱ء۔ مرکزی دفتر جمعیت علماء اسلام پاکستان۔ چوک رنگ محل لاہور۔
- (2) مفتی محمود، مولانا۔ ماہنامہ ”تبصرہ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۶۔ ج ۱۱۔ ش ۳ (جنوری ۱۹۷۰ء)۔ دفتر ماہنامہ ”تبصرہ“ بیرون دہلی دروازہ لاہور۔
- (3) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۵۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۴۲) جنوری ۱۹۸۱ء۔
- (4) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۵۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۴۲) جنوری ۱۹۸۱ء۔
- (5) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۵۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۴۲) جنوری ۱۹۸۱ء۔
- (6) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۵۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۴۲) جنوری ۱۹۸۱ء۔
- (7) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۵۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۴۲) جنوری ۱۹۸۱ء۔
- (8) مفتی محمود، مولانا۔ ماہنامہ ”تبصرہ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۶۔ ج ۱۱۔ ش ۳ (جنوری ۱۹۷۰ء)۔
- (9) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۵۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۴۲) جنوری ۱۹۸۱ء۔

- (10) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۶۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۴۲) جنوری ۱۹۸۱ء۔
- (11) مفتی محمود، مولانا۔ ماہنامہ ”تبصرہ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۶۔ ج ۱۱۔ ش ۳ (جنوری ۱۹۷۰ء)۔
- (12) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۳۵۔ ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۳۰ تا ۳۱ اپریل ۱۹۸۱ء)۔
- (13) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۵۳۔ ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۳۰ تا ۳۱ اپریل ۱۹۸۱ء)۔
- (14) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۵۳۔ ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۳۰ تا ۳۱ اپریل ۱۹۸۱ء)۔
- (15) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۶۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۴۲) جنوری ۱۹۸۱ء۔
- (16) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۶۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۴۲) جنوری ۱۹۸۱ء۔
- (17) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۶۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۴۲) جنوری ۱۹۸۱ء۔
- (18) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۶۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۴۲) جنوری ۱۹۸۱ء۔
- (19) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۶۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۴۲) جنوری ۱۹۸۱ء۔

- (20) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۶۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۵۲) / جنوری ۱۹۸۱ء)
- (21) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۶۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۵۲) / جنوری ۱۹۸۱ء)
- (22) فضل الرحمن، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۳۳۔ ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (23) ندوی، ابوالحسن علی، مولانا، سید۔ حیات عبدالحی۔ ص ۹۱۔ مجلس نشریات اسلام، اے۔ کے۔ ۳۔ ناظم آباد نمبر ۱ کراچی نمبر ۸۔ ۱۹۹۸ء
- (24) ندوی، ابوالحسن علی، مولانا، سید۔ حیات عبدالحی۔ ص ۱۹، ۲۰۔
- (25) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۵۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۵۲) / جنوری ۱۹۸۱ء)
- (26) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۳۶۔ ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (27) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۳۸۔ ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (28) مفتی محمود، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور۔ ص ۲۳۹۔
- (29) حامد میاں، سید، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۳۸۔ ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (30) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۶۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۵۲) / جنوری ۱۹۸۱ء)

- (31) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۶۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۵۲) / جنوری ۱۹۸۱ء)
- (32) حامد میاں، سید، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۹۲۔ ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (33) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۶۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۵۲) / جنوری ۱۹۸۱ء)
- (34) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۶۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۵۲) / جنوری ۱۹۸۱ء)
- (35) محمد طیب، مولانا، قاری۔ تاریخ دارالعلوم دیوبند۔ ص ۵۶، ۵۷۔ دارالاشاعت مولوی مسافر خانہ کراچی نمبر ۱۔ ۱۹۷۲ء
- (36) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۵۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۵۲) / جنوری ۱۹۸۱ء)
- (37) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۵۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۸۵۲) / جنوری ۱۹۸۱ء)
- (38) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۳۸۔ ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (39) حامد میاں، سید، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۸۴۔ ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (40) عبدالحق، مولانا۔ صحبتے با اہل حق۔ ص ۵۸۔ مؤتمر المصنفین اکوڑہ خٹک

- (52) حامد میاں، سید، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۸۵۔
ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (53) حامد میاں، سید، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۸۵۔
ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (54) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۳۶۔ ج
۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (55) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۶۔ ج ۲۳۔ ش ۱
- (56) محمود، صاحبزادہ، سید، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔
ص ۴۲
- (57) حامد میاں، سید، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۹۳۔
ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (58) حامد میاں، سید، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۹۳۔
ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (59) روحانی، بازی، محمد، موسیٰ، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔
ص ۱۸۳
- (60) ندوی، ابوالحسن علی، مولانا، سید۔ حیات عبدالحی۔ ص ۲۱۷۔
- (61) فضل الرحمن، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۶۲
- (62) فضل الرحمن، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۶۲
- (63) فضل الرحمن، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۳۳
- (64) فضل الرحمن، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۳۳

- (41) حامد میاں، سید، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۸۵۔
ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (42) محمد طیب، مولانا، قاری۔ تاریخ دارالعلوم دیوبند۔ ص ۸۰، ۸۱۔
- (43) محمود، صاحبزادہ، سید، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔
ص ۴۲
- (44) حامد میاں، سید، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۸۶۔
ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (45) حامد میاں، سید، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۸۶۔
ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (46) حامد میاں، سید، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۸۵۔
ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (47) حامد میاں، سید، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۸۳۔
ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (48) محمد طیب، مولانا، قاری۔ تاریخ دارالعلوم دیوبند۔ ص ۷۰۔
- (49) کشمیری، انظر شاہ، سید، مولانا۔ ماہنامہ ”الرشید“ ساہیوال (دارالعلوم دیوبند نمبر)۔
ص ۳۱۶۔ ج ۴۔ ش ۲، ۳۔ جامعہ رشیدیہ ساہیوال۔ ۱۹۷۶ء
- (50) محمد طیب، مولانا، قاری۔ تاریخ دارالعلوم دیوبند۔ ص ۷۰۔
- (51) صدیقی، انیس احمد، مولانا، حکیم۔ ماہنامہ ”الرشید“ ساہیوال (دارالعلوم دیوبند نمبر)۔
ص ۳۱۶۔ ج ۴۔ ش ۲، ۳۔

- (65) اہلیہ محترمہ مولانا مفتی محمود۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۵۴
- (66) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۳۶۔ ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (67) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۸۔ ج ۲۳۔ ش ۱
- (68) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۸۔ ج ۲۳۔ ش ۱
- (69) روحانی بازی، موسیٰ، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۲۳۵
- (70) عبد البر، محمد قاسم، مولانا۔ تاریخ قاسم العلوم ملتان۔ ص ۸۔ مدرسہ قاسم العلوم ملتان۔ ۱۳۹۶ھ
- (71) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۶۔ ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (72) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۳۷۔ ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (73) مبارک علی، رانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۲۶۰
- (74) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۳۷۔ ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (75) مفتی محمود، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۵۔ ج ۱۶۔ ش ۲۰ (۲۵ مئی ۱۹۷۳ء)
- (76) کمال، احمد حسین، ڈاکٹر۔ عہد ساز قیادت۔ ص ۸۴۔ جمعیتہ پبلیکیشنز وحدت روڈ لاہور۔ ۲۰۰۱ء ایڈیشن دوم

- (77) فاروقی، ضیاء الرحمن، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۳۵۶
- (78) غفور احمد، پروفیسر۔ پھر مارشل لاء آگیا۔ ص ۱۲۲۔ جنگ پبلشرز تیسرا ایڈیشن ۱۹۵۹ء
- (79) غفور احمد، پروفیسر۔ پھر مارشل لاء آگیا۔ ص ۱۴۰۔
- (80) غفور احمد، پروفیسر۔ پھر مارشل لاء آگیا۔ ملخصاً۔
- (81) مفتی محمود، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۵۔ ج ۱۶۔ ش ۲۰ (۲۵ مئی ۱۹۷۳ء)
- (82) مفتی محمود، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۵۔ ج ۱۶۔ ش ۲۰ (۲۵ مئی ۱۹۷۳ء)
- (83) جالندھری، محمد شریف، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۱۱۔ ج ۱۴۔ ش ۲ (۸ جنوری ۱۹۷۱ء)
- (84) آسی، محمد نعیم۔ مولانا مفتی محمود (حیات و خدمات)۔ ص ۲۰۱، ۲۰۲۔ مسلم اکادمی وزیر پورہ سیالکوٹ۔ ۱۹۷۷ء
- (85) روزنامہ نوائے وقت لاہور۔ ۲۵ مارچ ۱۹۷۳ء
- (86) روزنامہ نوائے وقت لاہور۔ ۷ جون ۱۹۷۳ء
- (87) آسی، محمد نعیم۔ مولانا مفتی محمود (حیات و خدمات)۔ ص ۲۳۰
- (88) آسی، محمد نعیم۔ مولانا مفتی محمود (حیات و خدمات)۔ ص ۲۳۱
- (89) امر دہی، محمد شاہ، سید، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۵۶

- (90) قریشی، نورالحق، قاری، ایڈوکیٹ۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۳۷
- (91) چترالی، گل نایاب خان۔ مفتی محمود کی سیاسی زندگی۔ ص ۴۰۳، ۴۰۴۔ دارالعلوم محمدیہ ناصر پارک بلال گنج گلی نمبر ۱، لاہور۔ ۲۰۰۲ء
- (92) سمیع الحق، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۲۹
- (93) کمال، بشیر احمد، حافظ۔ روزنامہ ”وفاق“ لاہور۔ ص ۶۱
- (94) فضل الرحمن، مولانا۔ روزنامہ ”وفاق“ لاہور۔ ص ۱۸
- (95) انور، عبید اللہ، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۲۱
- (96) سعید الرحمن، قاری، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۷۸
- (97) عثمانی، محمد شریف۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۳۴۲
- (98) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۳۷۔ ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۱۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۸۱ء)
- (99) کمال، احمد حسین، ڈاکٹر۔ عہد ساز قیادت۔ ص ۹۵
- (100) کمال، احمد حسین، ڈاکٹر۔ عہد ساز قیادت۔ ص ۹۷
- (101) کمال، احمد حسین، ڈاکٹر۔ عہد ساز قیادت۔ ص ۱۳۴
- (102) کمال، احمد حسین، ڈاکٹر۔ عہد ساز قیادت۔ ص ۱۳۴
- (103) چترالی، گل نایاب خان۔ مفتی محمود کی سیاسی زندگی۔ ص ۳۷۹
- (104) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۹۔ ج ۲۳۔ ش ۱
- (105) سعید الرحمن، قاری، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۷۴
- (106) کیانی، محمد شریف۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۴۸، ۴۷

- (107) شوکت، حسن، ملک، ڈاکٹر۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۲۴۹
- (108) ظہور احمد۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۷۴
- (109) عثمانی، محمد تقی، مولانا۔ روزنامہ ”وفاق“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۲۷
- (110) اہلیہ محترمہ مفتی محمود۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۵۴
- (111) محمد رحمن، ڈاکٹر۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۴۴۸، ۴۴۹
- (112) اہلیہ محترمہ مفتی محمود۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۵۶
- (113) اکبری، عبدالحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۷۔ ج ۲۳۔ ش ۱
- (114) جمیل خان شہید، مفتی، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۳۶۳، ۳۶۴
- (115) محمد رحمن، ڈاکٹر۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۴۴۹
- (116) جمیل خان شہید، مفتی، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۳۶۴
- (117) جمیل خان شہید، مفتی، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۳۶۵
- (118) محمد حنیف، شیخ۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۲۵۲
- (119) عثمانی، محمد تقی، مولانا۔ محمد حنیف، شیخ۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۲۵۲
- (120) لدھیانوی، محمد یوسف۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۲۵۴ تا ۲۵۶

- (121) جمیل خان شہید، مفتی، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۳۶۶
- (122) جمیل خان شہید، مفتی، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۳۶۷، ۳۶۸
- (123) سعید الرحمن، مولانا، قاری۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۷۲
- (124) انور، عبید اللہ، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۲۰
- (125) نور الہدیٰ، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۵۰
- (126) بنوری، محمد ایوب، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۱۷
- (127) صدر الشہید، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۲۲
- (128) سعید الرحمن، قاری، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۷۳، ۱۷۴
- (129) جلالی، عبدالعزیز، قاری۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۷۲
- (130) سمیع الحق، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۲۹، ۱۳۰
- (131) احمد الرحمن، مولانا، مفتی۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۶۳
- (132) فیض احمد، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۷۰
- (133) محمد زکریا، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۳۳
- (134) فیض احمد، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۷۰، ۷۱
- (135) غفور احمد، پروفیسر۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۹، ۹۲
- (136) عبدالرحمن، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۶۲
- (137) اشرف، عبدالرحیم، حکیم۔ ص ۱۳۵ تا ۱۳۸

- (138) ظہیر، احسان الہی، علامہ۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۳۹
- (139) عبید اللہ، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۳۴
- (140) ظہیر، احسان الہی، علامہ۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۴۰
- (141) کراروی، عسلی غضنفر، علامہ۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۴۲
- (142) قریشی، محمد یوسف، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۴۹
- (143) تاج محو، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۵۴
- (144) عبدالحکیم، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۵۶
- (145) قادری، محمد عرفان۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۹۸
- (146) مظاہری، گلزار احمد، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۶۰
- (147) عبدالرحمن، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۶۲، ۱۶۳
- (148) حامد میاں، سید، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۳۹۳
- (149) فتح محمد، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۰۵

آپ کا علمی مقام

مولانا مفتی محمودؒ کا علمی مقام بہت بلند ہے۔ اُن کی صفات میں علم کی صفت ایک غالب صفت ہے۔ اور اس علمی مقام کی وجہ سے ان کا علمی و دینی حلقوں میں نہ صرف احترام کیا جاتا تھا بلکہ بڑے بڑے ہم عصر علماء اُن کے سامنے استفادہ کے لئے دم بخود بیٹھے رہتے تھے۔ اس سلسلے میں مولانا حامد میاں تحریر کرتے ہیں۔

مفتی صاحب کے آخری دور کی سیاسی شہرت سے خیال ہوتا تھا کہ وہ ایک سیاسی لیڈر ہی تھے۔ حالانکہ وہ بہت بڑے مدرس بھی تھے حدیث، تفسیر، فقہ کے علاوہ فلکیات، فلسفہ اور منطق کے بہت قابل ترین استاد تھے۔ حق تعالیٰ نے سب علوم میں کمال اور وقتِ نظر سے نوازا تھا۔ وہ اس دور کے بہت ہی بلند پایہ فقیہ و مفتی بھی تھے ان مشاغل کے ساتھ منصب افتاء پر بھی فائز رہے اور مدرسہ قاسم العلوم میں ان کے ہاتھ سے بیس ہزار سے زائد فتاویٰ تحریر ہوئے۔ (۱)

جن حضرات نے مولانا مفتی محمودؒ کو قریب سے دیکھا ہے اور ان کی محفل میں کچھ دیر کے لئے شرکت کا موقع ملا ہے۔

وہ برملا اس حقیقت کا اعتراف کرتے ہیں۔ مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی رقطن از ہیں۔ حضرت مفتی محمود نور اللہ مرقہ جامع الکملات انسان تھے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں بہت سی خوبیوں سے نوازا تھا۔ میں نے اپنی زندگی میں کسی عالم دین میں بیک وقت اتنے کمالات جمع نہیں دیکھے۔ آپ بہت بڑے محدث، فقیہ، فن منطق کے ماہر فلسفی، بے نظیر قاری، اصول پسند، فصیح و بلیغ مبلغ ہونے کے ساتھ ساتھ ایک بڑے سیاستدان اور مفتی بھی تھے۔ مجمع میں تمام حاضرین کو اپنے دلائل اور اخلاص سے متاثر کر لیا کرتے تھے کسی کو تابع و گرویدہ بنانا انہی کا کام تھا۔ آپ ظاہری و باطنی، دینی و دنیاوی، علمی و غیر علمی تمام خوبیوں کا مجموعہ تھے حقیقت تو یہ ہے کہ آپ اس آیت کے مصداق تھے۔

باب دوم

علمی خدمات

﴿وزادہ بسطۃ فی العلم و الجسم﴾ ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے اسے علم و جسم میں

کشادگی نصیب فرمائی۔ (۲)

مولانا مفتی محمودؒ کے کمالات کے بارے میں ہم عصر علماء کا اعتراف کوئی مبالغہ نہیں بلکہ حقیقت ہے۔ مولانا محمد ایوب بنوریؒ آپ سے عمر میں بڑے تھے۔ اور ان کی ساری زندگی درس و تدریس میں گزری تھی وہ لکھتے ہیں۔ ”جناب مولانا مفتی محمودؒ کا مقام علماء دین میں بھی اونچا تھا۔ آپ ایک جتید عالم دین تھے۔ تمام علوم دینیہ پر مکمل دسترس حاصل تھی۔ مفاہمت میں بے مثال تھے۔ مطالعہ وسیع تھا۔ درس و تدریس سے خاص دلچسپی اور شغف تھا۔“ (۳)

علمی مشاغل کے ساتھ ساتھ سیاست کے میدان میں بھی آپ نے کارہائے نمایاں انجام دیئے مگر ساری تنگ و دو کے باوجود آپ کی ساری شہرت اور عزت ایک عالم دین ہونے کی وجہ سے تھی جس کا بنیادی سبب یہ ہے کہ آپ نے سیاست اور سیاسی مصروفیتوں کو کبھی علم اور علمی مشاغل پر غالب نہیں آنے دیا۔ ایک بزرگ سیاستدان سردار عبدالقیوم خان آپ کے بارے میں لکھتے ہیں۔

جہاں تک مفتی صاحب کو علمی اور سیاسی حیثیتوں میں سے کسی ایک حیثیت کو دوسری حیثیت پر ترجیح دینے کا سوال ہے تو یہ ایک مشکل بات ہے میں نے ان کو دونوں حیثیتوں میں دیکھا۔ انکی دونوں حیثیتوں پر غور کیا میں نے انہیں علمی اور سیاسی ہر دو اعتبار سے غیر معمولی انسان پایا۔ البتہ یہ کہنا ہے جانہ ہو گا کہ ان کی ذات شخصیت اور وجود پر علم غالب تھا بسا اوقات یوں محسوس ہوتا تھا کہ سیاست میں وہ مجبوراً حصہ لے رہے ہیں ان کی اس سے ذاتی دلچسپی نہیں ان کی دلچسپی کامرکز صرف اور صرف علم ہے۔ (۴)

مولانا مرحوم کے بارے میں قریباً ہی تاثرات مولانا مفتی تقی عثمانی کے ہیں وہ لکھتے ہیں۔

یہ حضرت مفتی صاحب کی انتہائی نمایاں خصوصیت تھی کہ سیاست میں اس درجہ انہماک کے باوجود ان کا علمی استحضار اور علمی ذوق پوری طرح برقرار رہا جب کبھی کسی علمی مسئلے کی بات آتی تو معلوم ہوتا کہ اس کے تمام مالہ و ماعلیہ پوری طرح حضرت مفتی صاحب کی نگاہ میں ہیں اور جب اس موضوع پر بات کرتے تو ایسا محسوس ہوتا جیسے کسی علمی کتاب کا درس ہو رہا ہے۔ مفتی صاحب کی علمی استعداد اور استحضار کی یوں پختگی کی جو وجہ مولانا محمد تقی عثمانی نے بیان کی ہے وہ خود ان کے الفاظ میں درج ذیل ہے۔

سیاسی مصروفیات کے باوجود اس علمی ذوق اور علمی پختگی ہی کا نتیجہ تھا کہ وہ جس ماحول میں گئے۔ وہاں اپنی ذہانت، طباعی اور علمی وسعت کا لوہا منوایا۔ بات دراصل یہ تھی کہ مفتی صاحب ایک طویل عرصہ تک علمی مشاغل میں ہمہ تن مصروف رہے اپنی علمی استعداد کو پختہ کیا اور معلومات کو وسعت دی۔

اس کے بعد عملی سیاست میں داخل ہوئے جو لوگ علم میں پختگی حاصل کئے بغیر سیاست ہی کو اپنا اوڑھنا بچھونا بنا لیتے ہیں حضرت مفتی صاحب ان سے یکسر مختلف تھے اور ان کا طرز عمل اس معاملہ میں مشعل راہ ہے۔ (۵)

عوام الناس میں سیاستدان کی حیثیت سے اگرچہ آپ کو ایک خاص شہرت حاصل تھی مگر حقیقت میں آپ ایک سیاستدان سے زیادہ ایک عالم دین کی حیثیت سے علمی دنیا میں شہرت رکھتے تھے۔ چنانچہ مولانا امیر الزمان کشمیری لکھتے ہیں۔ ”عام لوگ حضرت مفتی صاحب کو ایک سیاستدان کی حیثیت سے جانتے تھے لیکن اصل میں مفتی صاحب ایک عظیم محدث اور متکلم اور (علوم) عقلیہ اور نقلیہ پر مکمل دسترس رکھتے تھے اس کے ساتھ ساتھ اسلامی قانون پر جتنا گہرا مطالعہ ان کا تھا۔ اتنا شاید کسی اور کا نہ ہو۔“ (۶)

اگرچہ مولانا مفتی محمودؒ نے اپنے اکابرین کے اتباع میں امت مسلمہ کی رہنمائی کا فریضہ انجام دینے کی خاطر سیاست کی وادی میں قدم ضرور رکھا۔ مگر آپ کا مقصد سیاست برائے سیاست

یاساست برائے اقتدار نہ تھا بلکہ اس سے مقصد مسلمانوں کی رہنمائی اور اسلام کی دعوت و تبلیغ تھا۔ اس بارے میں مولانا محمد ایوب بنوری لکھتے ہیں۔

علمی ماحول اور علماء میں اپنے آپ کو پا کر حظ اور سرور محسوس فرماتے۔ درحقیقت آپ قول و فعل کے سچے، اعلاء کلمۃ اللہ کے داعی اور اسلام کے حقیقی جانثار سر فروش تھے اور علم و عمل میں اسلاف کا نمونہ تھے۔ آپ ستمری سیاست اور با مقصد جمہوریت کے قائل تھے اور آپ کی سیاست اسلام کی تبلیغ تھی۔ (۷)

بنائے بریں مولانا مفتی محمود کی علمی برتری نہ صرف پاکستان میں بلکہ تمام اسلامی دنیا میں تسلیم کی جاتی تھی اور آپ اس لحاظ سے عالمگیر شہرت کے مالک تھے۔ مولانا محمد ایوب جان بنوری لکھتے ہیں۔

ان کی علمی برتری صرف سرحد اور بلوچستان تک محدود نہیں رہی، پورے ملک بلکہ پوری دنیا میں اس کی دھوم مچی۔ عرب ممالک میں ان کی ثقاہت کو بلند پایہ علماء بھی تسلیم کرتے تھے۔ علماء از ہر اور علماء مصر تمنا رکھتے تھے کہ مفتی محمود تصنیف و تالیف کے میدان میں بھی کام کریں۔ لیکن ان کے پاس وقت کی کمی تھی۔ (۸)

مولانا قاری محمد طیب مہتمم دارالعلوم دیوبند نے بھی آپ کی علمی حیثیت کے ساتھ ساتھ آپ کی بین الاقوامی شہرت اور حیثیت کا تذکرہ کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

آپ کی شخصیت علمی حلقوں میں بہت زیادہ معروف ہے۔ اس وقت پاکستان کی پارلیمنٹ کے ممبر ہیں۔ حق گوئی میں بے باک ہیں۔ فقہی اور حدیثی استعداد کے ساتھ عصری معلومات پر کافی عبور رکھتے ہیں۔ پارلیمنٹ میں آپ کی تقریریں شرعی اور عصری معلومات کا بیش بہا ذخیرہ ہوتی ہیں۔ افتاء آپ کا خاص منصب ہے۔ اور آپ کے فتاویٰ ملک میں اعتماد و وقعت کی نظر سے دیکھے جاتے ہیں۔ وطن صوبہ سرحد (مغربی پاکستان) ہے۔ آپ اپنی گونا گوں علمی خصوصیات کی وجہ سے مصر کی عالمی موتر میں بھی طلب

کئے گئے اور وہاں آپ کا بلیغ خطاب وقعت کے ساتھ سنا گیا۔ آپ دارالعلوم کے ممتاز فضلاء اور پاکستان کے مشاہیر میں سے ہیں۔ (۹)

ایک بہت بڑے عالم ہونے کی حیثیت سے آپ کا مطالعہ بہت وسیع تھا۔ جبکہ آپ کا علمی استحضار حیران کن تھا۔ ایک عالم کا مطالعہ وسیع ہوتا ہے۔ مگر علمی استحضار کے نہ ہونے کی وجہ سے وہ وسعت مطالعہ سے کما حقہ نہ خود کو کوئی فائدہ حاصل کر سکتا ہے۔ اور نہ کسی اور کو مستفید کر سکتا ہے جس سے وہ ہمیشہ ایک شدید کمی کا شکار رہتا ہے۔ مولانا مفتی محمود کو اللہ تعالیٰ نے اس پہلو سے بھی خوب نوازا تھا۔ آپ کا علمی استحضار لا جواب تھا۔ اس سلسلے میں مولانا اجمل خان لکھتے ہیں "قدرت نے انہیں اتنی اعلیٰ اور منفرد خصوصیات سے نوازا تھا کہ علم و دانش کے اس بحر بے کراں کا علمی استحضار بڑے بڑے علماء کے لئے قابل رشک تھا۔ ان کی فاضلانہ بصیرت مسلمہ تھی۔ (۱۰)

آپ ہمہ صفات شخصیت کے مالک تھے۔ آپ کی ذات کو خالق باری تعالیٰ نے تمام کمالات کا جامع بنایا تھا۔ اس حوالے سے مولانا تاج محمود لکھتے ہیں۔ "مفتی صاحب ایک بہترین مدرس، بلند پایہ شیخ الحدیث، عظیم المرتبہ فقیہ، مشہور زمانہ مفکر، منجھے ہوئے سیاستدان، سنجیدہ خطیب اور مانے ہوئے پارلیمنٹیرین اور مقرر تھے۔" (۱۱)

اس حقیقت کا اظہار حکیم عبدالرحیم اشرف نے، جن کا تعلق مسلک اہل حدیث سے تھا اور سیاسی لحاظ سے بھی مفتی صاحب کے ہم خیال نہ تھے۔ یوں کیا ہے۔

کتابی اور اکتسابی علم تمام علماء کے پاس ہوتا ہے۔ لیکن یہ علم نہ ہر وجود پر کھلتا ہے اور نہ ہر وجود میں بولتا ہے۔ مفتی صاحب کے وجود پر یہ علم کھلتا بھی تھا اور ان کی شخصیت میں علم بولتا بھی تھا۔ ان کا تعارف نام و نسب سے نہیں بلکہ علم و کسب سے ہوتا تھا۔ اسی طرح مطالعہ و استدلال بھی سب علماء کرتے ہیں لیکن ہر عالم کی شخصیت اسکے کثیر المطالعہ ہونے کی آئینہ دار نہیں ہوتی۔ استدلال بھی تمام اہل علم کرتے ہیں۔ مگر ان کے استدلال میں ذکاوت نہیں ہوتی۔ مفتی صاحب کی شخصیت و گفتگو ان کے

وسیع الظرف، بالغ نظر اور کثیر الطالعہ ہونے کی آئینہ دار تھی۔ علاوہ ازیں ان کے استدلال میں ذکاوت موجود تھی۔ جس سے سامع پر علم اور صاحب علم دونوں کا خاطر خواہ اثر پڑتا تھا۔ (۱۲)

مولانا ڈاکٹر عبدالرزاق سکندر مہتمم جامعہ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن کراچی رقمطراز ہیں۔

محدث العصر، جانشین حضرت مولانا انور شاہ کشمیری حضرت علامہ سید محمد یوسف بنوری نور اللہ مرقدہ کی زبانی اکثر و بیشتر حلاوت آمیز جملے بار بار کانوں کی سماعت سے نکل کر عقیدت و محبت میں اضافے کا باعث بنے کہ اللہ تعالیٰ نے مفتی محمود کو بلا کی ذہانت، غیر معمولی حافظہ اور بے مثال نقاہت و ذکاوت اور سمجھ بوجھ عطا فرمائی ہے۔ (۱۳)

وہ مزید لکھتے ہیں۔

قرآن و حدیث اور فقہ تینوں علوم میں عظیم مہارت آپ کے علوم مرتبہ کی روشن دلیل ہے۔ درس حدیث کے ساتھ افتاء کی شمولیت ہر ایک کے بس کا روگ نہیں۔ لیکن مفتی محمودؒ نے جس سہل انداز سے ان دونوں منصبوں کو نبھایا اس نے علماء کرام کے قلوب میں آپ کی علیت کی دھاک بٹھادی۔ (۱۴)

مولانا مفتی محمود سے کروڑوں مسلمان عقیدت و محبت رکھتے تھے، اس کی وجہ بھی آپ کی جامعیت تھی۔ مولانا محمد سرفراز خان صفدر صاحب لکھتے ہیں۔

مفکر اسلام مولانا مفتی محمودؒ سلسلہ الذہب کی وہ کڑی ہیں۔ جن کو اللہ تعالیٰ نے بڑی جامعیت سے نوازا۔ دین اسلام کے تمام شعبوں میں ان کو مہارت تامہ عطا فرمائی۔ وہ بیک وقت محدث بھی تھے اور مفسر بھی۔ فقیہ کی حیثیت سے دنیا بھر کے علماء کرام ان پر اعتماد کرتے تھے۔ تقریر و تحریر کے میدان میں ایک دنیا ان کی مہارت کی داد دیتی تھی۔ اور مدرس کی حیثیت سے تشنگان علوم ان سے جواہر علمی چنتے تھے..... سب سے قابل ذکر بات یہ ہے کہ مفتی محمودؒ کی اس حیثیت کو موافق و مخالف

ہر ایک نے تسلیم کیا۔..... مگر ان کے علم و فضل کی روشن کرنوں نے ان کو کروڑوں مسلمانوں کی دلوں کی آواز اور محبت و عقیدت کا محور بنا دیا۔ (۱۵)

مشہور اہل حدیث عالم اور متعدد عربی کتب کے مصنف علامہ احسان الہی ظہیر، مفتی صاحب کے علمی مقام کے بارے میں لکھتے ہیں۔

وہ فی الواقع علماء کے اس گروہ سے تعلق رکھتے تھے جن پر علماء کا لفظ سجتا اور صادق آتا تھا..... اپنی ان علمی مصروفیتوں اور مطالعہ کی روشنی میں بہت کم لوگ جو دل کو بھائے۔ مفتی صاحب ان لوگوں میں سے ایک تھے۔ جنہیں علم و مطالعہ کے جس پہلو سے بھی دیکھا، جانچا، پرکھا، کامل مکمل پایا۔ (۱۶)

مفتی صاحب کی عالمانہ حیثیت ایک مسلمہ حقیقت ہے۔ اور اپنے دور کے تمام علماء خواہ ان کا تعلق جس مسلک سے بھی رہا آپ کی علیت کے معترف نظر آتے ہیں۔ اور یہی کسی عالم کی علیت کا سب سے بڑا ثبوت ہوتا ہے۔

مولانا عبید اللہ صاحب مہتمم جامعہ اشرفیہ لاہور لکھتے ہیں۔ ”مفتی صاحب کے علم کے اپنے، بیگانے، دوست، دشمن سبھی معترف تھے ان کے وسیع علم سے اکثر اہل علم متاثر ہوتے تھے۔“ (۱۷)

یہی بات مولانا عبدالرحمان صاحب شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ لاہور، مفتی صاحب کے بارے میں لکھتے ہیں۔

ان کا علمی مقام اتنا بلند تھا کہ اس پر کچھ کہنا، سورج کی روشنی پر دلائل دینے والی بات ہے۔ سورج کی روشنی پر دلائل کی ضرورت نہیں ہوتی۔ وہ روشن ہوتا ہے۔ اور اپنی روشنی کا ہر دیکھنے والے سے اقرار کراتا ہے۔ اسے دیکھنے کے لئے آنکھوں کی اور صرف آنکھوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ مفتی صاحب کے علم پر ایک زمانہ شاہد عدل ہے اور ان کی

بعض خوبیوں کو دیکھ کر ان کے مخالفین بھی ان کی علمی عظمت کا اعتراف کرتے تھے۔

(۱۸)

اللہ تعالیٰ نے مفتی صاحب کو جو علمی فراست و بصیرت عطا فرمائی تھی وہ مجتہدانہ تھی۔
مولانا محمد ایوب جان بنوریؒ رقمطراز ہیں۔

مفتی محمود علم کے حوالے سے بہت بڑے آدمی تھے۔ ان کو خدا نے مجتہدانہ بصیرت عطا فرمائی تھی۔ وہ بیک وقت محدث، مفسر، مفتی اور قومی رہنما تھے۔ اگر سیاست میں حصہ نہ لیتے تو علمی میدان میں منفرد نوعیت کا علمی کام کرتے اور وہ جس قدر بڑے ہمیں نظر آتے ہیں اس سے زیادہ بلکہ ہمارے تصورات سے کہیں زیادہ بڑے انسان ہوتے۔ وہ آگے چل کر لکھتے ہیں۔

ایک بار میں نے ان کے ساتھ باجوڑ تک طویل سفر کیا۔ سارے راستے میں علمی باتیں ہوتی رہیں۔ بعض مسائل پر انہوں نے جو دلائل دئے وہ میرے لئے بالکل نئے تھے۔ ان سے علمی نکات اور فقہی استدلال سن کر مجھے اپنا علم و مطالعہ محدود اور سطحی نظر آتا تھا۔ (۱۹)

مولانا محمد ایوب جان بنوریؒ صاحب جو علمی میدان کے شہسوار اور بحر علم کے شناور ہیں وہ مولانا مفتی محمود صاحب کی علمی شہرت اور علمی گہرائی کے بارے میں اپنا تاثر ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔

جہاں تک مجرد علم کا تعلق ہے تو صوبہ سرحد اس لحاظ سے کبھی پسماندہ نہیں رہا۔ یہاں ہر دور میں بڑے بڑے علماء اور فضلاء موجود رہے۔ خود مفتی محمود کے دور میں بھی صوبہ سرحد میں اس پایہ کے علماء بکثرت موجود رہے لیکن جہاں تک علم کے استعمال کا تعلق ہے تو اس بارے میں دو ٹوک بات کہی جاسکتی ہے کہ پورے صوبہ میں مفتی محمود کا کوئی علمی حریف نہیں تھا۔ جن علماء کے پاس علم تھا ان کے پاس اس کے استعمال کا طریقہ

نہیں تھا جن کے پاس طریقہ اور سلیقہ تھا ان کے پاس شستہ اور رواں زبان نہیں تھی۔

مفتی صاحب کو قدرت نے اس دولت سے وافر حصہ عطا فرمایا تھا۔ (۲۰)

وہ مفتی صاحب کی عالمگیر شہرت کی وجہ یہ بتاتے ہیں۔

وہ عربی، اردو، فارسی اور پشتو میں اظہار خیال پر پوری قدرت رکھتے تھے۔ گفتگو میں سنجیدگی، متانت، مٹھاس اور قوت استدلال کا عنصر غالب تھا۔ وہ باتوں ہی باتوں میں بڑے بڑے مسائل حل کر دیتے تھے۔ مختلف زبانوں پر قادر ہونے سے بھی ان کی شہرت میں خاطر خواہ اضافہ ہوا۔ پشتون نے انہیں سرحد و بلوچستان میں متعارف کرایا۔ تو اردو نے پاکستان میں نمایاں کیا اور عربی نے سر زمین حجاز میں ان کی مقبولیت بڑھائی۔ (۲۱)

مفتی صاحب کا علمی مقام بہت بلند تھا۔ علمی استحضار کے ساتھ ساتھ ان کا قوت استدلال بہت بڑھ کر تھا۔ اس لئے وہ جو بھی بات کرتے وہ دلائل کی بنیاد پر ہوتی تھی۔ اور سامع کو ان کے زور استدلال کے سامنے اپنا موقف تبدیل کرنا پڑتا تھا۔ مولانا اسفندیار لکھتے ہیں۔
مفتی صاحب جو بات بھی فرماتے مدلل اور کسی بات کو تسلیم کرتے تو وہ بھی دلائل کی بنیاد پر۔ وہ نہ اپنا حکم کسی پر ٹھونکتے تھے۔ اور نہ کسی کا حکم یا بات بغیر دلائل کے تسلیم کرتے۔ ان کے دلائل اس قدر مضبوط اور محکم ہوتے کہ بڑے سے بڑا آدمی ان دلائل کو تسلیم کئے بغیر نہیں رہ سکتا تھا۔ (۲۲)

ان کی قوت استدلال کے بارے میں مولانا ڈاکٹر عبدالرزاق سکندر لکھتے ہیں۔
بارہا اکابر علماء کرام کی موجودگی میں حضرت مولانا مفتی محمود کے مدلل انداز اور استحضار کی کیفیت دیکھ کر اکابر علماء کی نظروں میں جو خراج تحسین دیکھا اور محبت و شفقت کے جذبات محسوس کئے۔ اس کی وجہ سے مفتی محمود صاحبؒ کی علمی حیثیت مزید اجاگر ہوتی چلی گئی۔ اب تک بغیر دلیل کے گفتگو کرتے ہوئے مولانا مفتی محمودؒ کو نہیں دیکھا گیا۔ واقعی وہ دلائل کے بادشاہ تھے۔ (۲۳)

مفتی صاحبؒ کی گفتگو کا انداز مبنی بر دلائل ہوتا تھا۔ عام بات بھی کرتے تو دلائل کی بھرپور قوت کے ساتھ کرتے۔ اگر کسی نے اختلاف رائے کا اظہار کیا تو کبھی برا محسوس نہ کرتے۔ اخلاق کا دامن کبھی نہ چھوڑتے اور اختلاف رائے کی صورت میں بھی رواداری کے قائل ہوتے۔ مولانا گلزار احمد مظاہری لکھتے ہیں۔

۱۹۸۰ء کے اوائل میں جب وہ دورہ ایران پر تشریف لے گئے۔ تو اتفاق سے ہم دونوں گئے بھی ایک ہی جہاز میں اور آئے بھی ایک ہی جہاز میں اس دوران بہت باتیں ہوئیں بہت سے مسائل پر تبادلہ خیال ہوا۔ وہ اختلافات پر اخلاقیات کو ترجیح دیتے تھے۔ ہر بات دلیل سے کرتے اور سننے کے خواہشمند ہوتے تھے۔ اختلافات کے باوجود رواداری کے قائل تھے مسائل حاضرہ پر گہری نظر رکھتے تھے۔ (۲۴)

اور آپ کے بارے میں یہی مشاہدہ آپ کے ساتھ عرصہ تقریباً ۱۵ سال تک مدرسہ قاسم العلوم ملتان کے درجہ حدیث کے استاد اور آپ کے بعد اسی مدرسہ کے مہتمم مولانا فیض احمد صاحب کا ہے۔ وہ بیان کرتے ہیں۔

حضرت مفتی صاحبؒ، اسلام کے زبردست متکلم اور کامیاب وکیل تھے۔ ملکی اور ملتی مسائل پر گہری اور محیط نگاہ رکھتے تھے اور شب و روز ان کے حل کرنے میں کوشاں رہتے تھے۔ جب کسی مجلس میں کسی مسئلہ پر کلام فرماتے تو شن و اربحت کرتے تھے۔

نہایت مؤثر انداز میں واقعاتی دلائل و شواہد سے اسے مبرہن کرتے تھے۔ انصاف پسند مخاطب کو اعتراف و تسلیم کے سوا کوئی راستہ نظر نہیں آتا تھا۔ آپ کا کلام نہایت سہل، سلیس اور عام فہم ہوتا تھا۔ لیکن واقعات و حقائق اور دلائل و شواہد سے بھرپور۔ آپ کا مخاطب بڑے سے بڑا عالم ہو یا وکیل، ہائی کورٹ کا جج ہو یا ملک کا سربراہ، دستور اسبلی کا سپیکر ہو یا کسی جماعت کا قائد آپ کے انداز بیان اور قوت استدلال سے متاثر ہو کر اپنے آپ کو تسلیم و اعتراف پر مجبور پاتا تھا۔ (۲۵)

مفتی محمود کا علمی مقام بہت بلند ہے۔ اس لحاظ سے تمام موافق و مخالف اس بات پر متفق نظر آتے ہیں۔ کہ علمی حیثیت سے آپ کو اللہ تعالیٰ نے جامعیت عطا فرمائی تھی۔ اس سلسلے میں مولانا مفتی محمد جمیل خان شہید شہید رقمطراز ہیں۔

بعض شخصیات کو اللہ تعالیٰ ایسی جامعیت عطا فرماتے ہیں کہ دین اسلام کے تمام شعبوں میں ان کی خدمات سورج نصف النہار کی مثال بنی ہوتی نمایاں محسوس ہوتی ہیں۔ حجۃ الاسلام مولانا محمد قاسم نانوتویؒ اور فقیہ امت حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کی روحانی اولاد کی جامع ترین شخصیات کی فہرست کو ہم دیکھتے ہیں تو شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسنؒ کی شخصیت اپنی جامعیت میں ایسی ہے جس کی نظیر مشکل ہے۔ آپ کے بعد شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنیؒ کی خدمات کو دیکھتے ہیں تو آپ کی شخصیت میں جامعیت ہی جامعیت نظر آتی ہے۔ چودھویں صدی کے آخری حصے میں جامعیت کی حامل اگر کسی شخصیت پر ہماری نگاہیں ٹھہرتی ہیں۔ تو وہ ذات گرامی مولانا مفتی محمود صاحبؒ کی ہے۔ اپنی زندگی کے قیمتی ترین لمحات میں انہوں نے زندگی کا کوئی گوشہ ایسا نہیں چھوڑا جس میں ان کی خدمات کو دنیا بھر کے علماء کرام اور اصحاب علم نے خراج تحسین نہ پیش کیا ہو۔ (۲۶)

مولانا مفتی محمودؒ کی جامعیت کے بارے میں مولانا مفتی جمیل خان شہید نے مولانا مفتی احمد الرحمن کے حوالہ سے یوں لکھا ہے۔

حضرت مولانا مفتی محمود صاحبؒ تو اللہ مرقدہ کی زندگی آئینے کی طرح صاف اور شفاف تھی ایک ایک گوشہ ایسا تھا جو کہ سب کو متاثر کر دیتا تھا۔ ہم نے اپنی زندگی میں ایسا شخص نہیں دیکھا۔ حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ کے بارے میں سنا تھا کہ آپ جامع شخصیت کے مالک تھے۔ ایک طرف سیاسی میدان کے شہسوار، دوسری طرف تدریس کے مایہ ناز اور تیسری طرف طریقت کے بے مثل شیخ۔ یہی جامعیت ہم نے مولانا مفتی محمود صاحب رحمۃ اللہ میں دیکھی۔ (۲۷)

آپ کی جامعیت، علمی کمالات اور متعدد علوم میں کامل دسترس کے بارے میں آپ کے عالم فاضل بیٹے، مولانا فضل الرحمن لکھتے ہیں۔

بحیثیت عالم ان کا مقام بہت بلند تھا۔ لیکن اگر اس سے مراد مجرد علم ہے تو اس بارے میں قطعیت کے ساتھ کچھ کہنا ممکن نہیں کہ وہ کس پایہ کے عالم تھے۔ اس کا فیصلہ کرنا خود علماء کے لئے مشکل ہے۔ جنہوں نے ان کے فقہی استدلال سے انہوں نے انہیں فقیہ مانا۔ جنہوں نے حدیث پڑھی انہیں محدث نظر آئے۔ جنہوں نے تفسیر پڑھاتے دیکھا انہوں نے مفسر قرار دیا۔ جنہوں نے منطق و فلسفہ پڑھاتے دیکھا انہوں نے ایک معقولی عالم سمجھا۔ جنہوں نے میدان سیاست میں بولتے دیکھا انہوں نے ایک سیاستدان کی حیثیت سے پہچانا۔ وہ کتنے بڑے عالم تھے؟ یہ طویل بحث ہے۔ (۲۸)

حضرت مفتی صاحب کی علمی گہرائی کی وجہ آپ کی خداداد صلاحیت و استعداد، آپ کے اساتذہ کرام کی قابلیت اور آپ کی خداداد قوت استدلال کے ساتھ ساتھ آپ کا ہمیشہ مطالعہ کتب کی طرف رجحان بھی تھا۔ اس بارے میں مولانا محمد تقی عثمانی صاحب بیان کرتے ہیں۔

۱۹۷۹ء میں اسلامی نظریاتی کونسل کا ممبر تھا..... ان دنوں مفتی محمود، راولپنڈی کے C.M.H میں زیر علاج تھے۔ میں حدود و زکوٰۃ کے مسائل کے سلسلے میں حضرت مفتی صاحب سے مشورہ کرنے آپ کے پاس جایا کرتا تھا۔ اور ہر موقع پر آپ کی علمی گہرائی و گیرائی کا نہ صرف یہ کہ اندازہ ہوتا تھا بلکہ حیرانی بھی۔ کہ اتنی مصروفیات کے باوجود آپ علمی مسائل کی پیچیدگیوں کو بخوبی جانتے ہیں اور مطالعہ بھی بدستور جاری ہے۔ (۲۹)

تدریسی خدمات

مولانا مفتی محمود ۱۹۴۱ء میں جب تحصیل علم سے فارغ ہوئے۔ تو اسی سال اپنے وطن واپس لوٹے۔ کچھ عرصہ اسی انتظار میں رہے کہ کسی موزوں مدرسہ سے درس و تدریس

کی دعوت ملے تو وہاں یہ سلسلہ شروع کر دیا جائے۔ انہی دنوں آپ کو، حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت کا شرف حاصل ہوا۔ اور آپ نے تصوف کے ابتدائی اسباق لئے۔ (۳۰)

”اسی سال ان کو مدرسہ معین الاسلام عیسیٰ خیل (ضلع میانوالی کی موجودہ تحصیل) سے تدریس کی دعوت ملی۔ اور پندرہ روپے مشاہرہ ملے ہوا۔“ (۳۱)

آپ عیسیٰ خیل میں قیام کے دوران درس نظامی کی ابتدائی کتب کا درس دیتے رہے۔ اسی عرصہ میں حضرت شاہ عبدالعزیز کی سرستی میں آبا خیل (سابقہ ضلع بنوں اور موجودہ ضلع کلی مروت) میں ایک دینی مدرسہ کے قیام کا فیصلہ ہوا۔ ۱۹۴۵ء میں مولانا مفتی محمود کو عیسیٰ خیل سے بلایا گیا۔ اور تیس روپے مشاہرہ پر آپ کو وہاں مدرس رکھا گیا۔ (۳۲)

دو سال تک آپ نے وہاں پڑھایا۔ فنڈ کی کمی کی وجہ سے اور علاقہ میں قحط کی صورت حال درپیش ہونے کی وجہ سے مدرسہ بند کرنا پڑا۔ اور بہت بعد میں مدرسہ کے کتب خانہ میں موجود کتب اور دیگر سامان کو مدرسہ دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک منتقل کر دیا گیا۔ جس کے لئے مولانا عبدالحق صاحب ”خود آبا خیل تشریف لائے تھے۔“ (۳۳)

”۱۹۴۷ء میں آپ خانقاہ یسین زئی سے عبدل خیل منتقل ہو گئے۔ جہاں آپ نے لامت کے ساتھ درس و تدریس کا سلسلہ بھی جاری رکھا۔“ (۳۴)

”اگست ۱۹۵۰ء میں آپ مدرسہ قاسم العلوم ملتان تشریف لے گئے۔ اور درس و

تدریس کے ساتھ افتاء کی ذمہ داری بھی سنبھالی۔ ۱۹۵۵ء میں آپ کو شیخ الحدیث بنایا گیا۔“ (۳۵)

”۱۹۷۵ء میں مدرسہ قاسم العلوم ملتان کے مہتمم مولانا مفتی محمد شفیع کی علالت کے

باعث مدرسہ کی مجلس شوریٰ نے آپ کو مدرسہ کے اہتمام کی ذمہ داری بھی سونپ دی۔“ (۳۶)

مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں تدریس کی ذمہ داریاں سنبھالتے ہی مولانا مفتی محمود کا شمار ملک کے قابل ترین مدرسین میں ہونے لگا۔ علوم منقولہ و معقولہ دونوں کے بہترین استاد کی حیثیت سے ملک گیر شہرت حاصل ہوئی اور طلباء کا رجحان روز بروز بڑھنے لگا۔ پاکستان کے کونے کونے سے طلباء کی آمد کے علاوہ ایران، افغانستان وغیرہ سے بھی طلباء آپ کے حلقہ درس میں شریک ہونے لگے۔ ایک بہترین مدرس کی جو خوبیاں ہو سکتی ہیں وہ سب آپ میں موجود تھیں۔

آپ ایک کامیاب مدرس رہے۔ آپ کو بہت کم عرصہ میں بڑی شہرت حاصل ہوئی۔ اس سے قبل ایک طالب علم کی حیثیت سے بھی آپ نے پڑھنے اور سیکھنے کے ساتھ ساتھ پڑھانے، سکھانے کا عمل بھی جاری رکھا تھا۔ جب آپ مدرسہ شاہی مراد آباد میں طالب علم تھے۔ تو دو ایسے طلباء کا ذکر ملتا ہے۔ جنہوں نے آپ سے باوجود طالب علم ہونے کے پڑھا ہے۔ ان میں ایک آپ کے اسی مدرسہ کے مدرس خاص اور جمعیت علماء ہند کے ناظم اعلیٰ حضرت مولانا محمد میاں کے صاحبزادے حضرت مولانا حسام میاں صاحب بانی و مہتمم جامعہ مدنیہ لاہور اور دوسرے ڈیرہ اسماعیل خان کی مشہور خانقاہ یسین زئی کے صاحبزادہ محمود صاحب تھے۔ جنہوں نے ابتدائی فارسی کتب آپ سے پڑھی ہیں۔ اس لئے جب آپ حصول علم سے فارغ ہوئے تو تدریس میں مشغول ہوئے جس کا آپ کو طالب علمی کے زمانہ میں اچھا خاصہ تجربہ حاصل ہو چکا تھا۔

مولانا عبدالرحیم اشرف صاحب لکھتے ہیں۔

مفتی صاحب مکرّم و محترم نے ابتدائی تعلیم میٹرک (صحیح مڈل ہے) کے بعد شعوری زندگی کا آغاز ایک دینی درس گاہ کے ایک طالب علم کی حیثیت سے کیا۔ اور جب وہ علوم و فنون سے فارغ ہوئے تو انہیں یہ سعادت نصیب ہوئی کہ یکسوئی کے ساتھ مسند تدریس پر بیٹھ گئے۔ اور قال اللہ اور قل الرسول میں ہمہ تن مشغول و مصروف ہو گئے۔ تا آنکہ وہ ایک جید عالم اور کامیاب مدرس تسلیم کئے گئے۔ اور آخر کار شیخ الحدیث کے منصب

جلیل پر فائز ہوئے۔ (۳۷)

ایک مدرس کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس میں افہام و تفہیم کا مادہ ہو۔ تاکہ وہ اپنی بات طلبہ کے ذہن نشین کر سکے۔ یہ خوبی بھی آپ میں کمال درجہ کے ساتھ موجود تھی۔ محمد سعید الرحمن علوی لکھتے ہیں۔ ”مرحوم میں افہام و تفہیم کا مادہ غضب کا تھا۔ اور مسند تدریس پر بیٹھ کر وہ ویسے بھی کھل جاتے۔ اور پھر علوم کی گرہیں کھلتیں تو سبحان اللہ۔“ (۳۸)

مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں آپ کے ابتدائی شاگردوں میں سے مولانا ضیاء القاسمی بیان کرتے ہیں۔

بحیثیت استاد اُن کا اپنا مقام تھا۔ جو انہوں نے خود ہی بنایا تھا۔ اس میں کسی خارجی قوت کا عمل دخل نہیں تھا۔ وہ مقام یوں بنا کہ قاسم العلوم میں طلباء کی ہمیشہ یہ خواہش رہی کہ ان کے اسباق مفتی صاحب کے پاس ہوں۔ گویا ہر درجے کے طلباء یہ چاہتے تھے۔ کہ ان کی درسی کتابوں کے لئے مفتی صاحب کو پابند بنایا جائے۔ کیونکہ مفتی صاحب کا طرز تعلیم دوسرے اساتذہ سے مختلف تھا۔ وہ آسان زبان میں سمجھاتے، مختصر جملوں میں بات کہتے اور طلباء کو کتابوں کا رٹا لگانے سے بے نیاز کر دیتے ان کا سمجھایا ہوا مسئلہ ذہن سے محو نہیں ہو سکتا تھا۔ (۳۹)

مولانا مفتی محمود کی درسی خصوصیات کے بارے میں اس سے زیادہ وضاحت مولانا عبدالقادر آزاد بیان کرتے ہیں۔ جو آپ کے شاگرد رہے ہیں۔

درس و تدریس میں ان کا مخصوص انداز تھا۔ اور اس میں فقیہانہ رنگ غالب تھا۔ لیکن مسائل کی تفہیم میں وہ ہمیشہ اختصار کرتے۔ اور وہ مسائل جو دوسرے اساتذہ کے ہاں مہینوں اور برسوں میں بیان ہوتے، سمجھے اور سمجھائے جاتے مفتی محمود ایسے ”اُذق“ مسائل کو گھنٹوں اور منٹوں میں نمشا دیتے۔ اور جو مسائل طویل مباحث کے بعد سمجھنے والے ہوتے۔ ایسے مسائل کو وہ انتہائی سادہ اور عام فہم مثال میں سمجھا کر شاگردوں کو مطمئن کر دیتے۔ اور پھر طلباء کو مزید سوالات کی دعوت دیتے۔ اور اس وقت تک نئے سے نیا جواب دیتے رہتے۔ جب تک آخری اور کم سے کم ذہین اور زیادہ سے زیادہ

غنی آدمی کی بھی تسلی نہ ہو جاتی۔ اس بات میں مفتی صاحب ایک مفرد استاد تھے۔ (۴۰)

سیاست کے میدان میں ان کی بڑی شہرت تھی۔ عام سیاسی جلسوں اور جلوسوں، اخباری کانفرنسوں، جماعتی میٹنگز کے ساتھ پارلیمنٹ میں بھی آپ بڑی سرگرمی سے حصہ لیتے اور اس میں بھی اہم کردار ادا کرتے۔ کچھ عرصہ قومی اسمبلی میں قائد حزب اختلاف رہے۔ اور اس منصب کے تقاضوں کے پیش نظر عام ممبر قومی اسمبلی کی نسبت انکی سرگرمیاں اور مصروفیات بھی بہت زیادہ تھیں۔ لیکن ان سب کچھ کے باوجود اپنی درسگاہ میں آپ صرف ایک محقق استاد ہی ہوتے تھے۔ مولانا ضیاء القاسمی لکھتے ہیں۔

وہ اپنی درس گاہ میں صرف محقق ہوتے تھے اور کچھ نہیں۔ درس گاہ میں بیٹھے مفتی محمود کو دیکھ کر کسی کو گمان بھی نہیں ہوتا تھا۔ کہ یہی محقق اور مدرس میدان سیاست کا بھی شہسوار ہے۔ کیونکہ ان دونوں میدانوں میں بعد المشرقین ہے۔ درسگاہ کی دنیا کا مزاج، ماحول، اصطلاحات، طور طریقے الگ ہوتے ہیں اور میدان سیاست کی ہر چیز جدا۔ (۴۱)

مفتی صاحب کی درسی خصوصیات کے بارے میں مولانا مفتی محمد یوسف لکھتے ہیں۔ وہ طلبہ کو مطمئن کئے بغیر درس گاہ سے نہیں اٹھتے تھے۔ عام طور پر دیکھنے میں آیا ہے کہ کلاس کا وقت ختم ہوا تو اساتذہ جگہ چھوڑ دیتے ہیں کسی طالب علم کا کوئی سوال ہے تو اگلے روز پر جا پڑا۔ دوسرے روز ضروری نہیں کہ طالب علم اپنا سوال دہرائے یا اسے اس کا موقع بھی ملے۔ مفتی صاحب کی یہ عجیب عادت تھی کہ وہ جب تک تمام سوالات کے جوابات نہیں دیتے تھے اس وقت تک درس گاہ نہیں چھوڑتے تھے۔ ان کے تیور بتا دیتے تھے کہ وہ ہر سوال کا فوری جواب دے کر یہ بات ختم کرنا چاہتے ہیں اس معاملہ میں آج کی بات کل پر ٹالنے کے روادار نہیں تھے۔ اور نہ سوالات سے ان کی طبیعت پر کوئی اثر پڑتا تھا۔ (۴۲)

مولانا مفتی محمود کے انداز تدریس اور طلباء پر شفقت نے آپ کی طرف تشنگان علوم دین کو متوجہ کیا اور دور دراز سے طلباء آپ کی طرف آپ سے استفادہ کے لئے آنے لگے۔ کوئی ۵۵ سالہ تدریس کا تجربہ رکھنے والا شیخ الحدیث علامہ محمد سرفراز خان صفدر صاحب اس بارے میں بیان کرتے ہیں۔ ”مولانا مفتی محمود صاحب ایک مدرس کی حیثیت سے علمی دنیا پر ظاہر ہوئے اور آپ کے دلکش انداز تدریس نے طلباء کو آپ سے استفادہ کی طرف راغب کیا۔“ (۴۳)

مفتی صاحب کے اولین شاگرد اور ابتداء سے انتہاء تک آپ ہی سے پڑھنے والے اور کثیر التصانیف، عالمی شہرت یافتہ عالم مولانا محمد موسیٰ صاحب روحانی بازی آپ کے بارے میں بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں۔

بحیثیت استاد وہ کیسے تھے تو اس سلسلے میں یہ بات میں پورے وثوق سے کہتا ہوں کہ میں نے اپنے شیوخ میں کسی کو اتنا ذہین نہیں پایا۔ وہ جتنے سیاست میں اعلیٰ تھے اتنے ہی ذہانت میں بلند اور درس و تدریس میں بھی ارفع تھے۔ مدرسہ میں جن اساتذہ کے پاس ہمیں کتاب کے مشکل مقامات سمجھ نہیں آتے تھے۔ ہم وہ مفتی محمود کے پاس جا کر حل کر لیتے تھے۔ (۴۴)

سیاست میں پوری سرگرمی کے باوجود اپنے طلباء کے لئے اس بات کو ناپسند کرتے کہ وہ سیاست میں حصہ لیں۔ اور اپنے مدرسہ کے طلباء کے علاوہ ان کو جہاں جہاں دینی مدارس کے طلبہ سے خطاب کا موقع ملتا تو وہ ان کو ہمیشہ بحیثیت طالب علم سیاست کی خاردار وادی سے دور رہنے کی تلقین فرماتے۔ چنانچہ مولانا محمد یوسف صاحب لکھتے ہیں۔

اتنے مشہور قومی رہنما ہونے کے باوجود اپنی درس گاہ میں وہ سب کچھ بھول جاتے تھے۔ وہ طلبہ کو سیاست سے بچانے کی طرف خصوصی توجہ دیتے تھے۔ انہوں نے کبھی بھی مدرسہ کے حدود میں سیاسی گفتگو نہیں کی۔ اتنے بڑے سیاستدان کی کلاس میں سیاست شجر ممنوعہ تھی۔ ایک بار تو ایسا بھی ہوا کہ اسلام آباد سے آکر درس حدیث دیتے رہے۔

وہاں پر تمام گفتگو سیاسی اور درس گاہ میں تمام گفتگو غیر سیاسی، خالصہ علمی۔ ہم حیران تھے کہ یہ ایک ہی آدمی دو مقامات پر دو جداگانہ روپ میں کیسے نظر آتا ہے۔ اسلام آباد ہے تو خالص سیاستدان اور ملتان ہے تو زراعت عالم۔ یہ ممکن نہیں کہ آدمی صبح کی گفتگو شام کو بھول جاتا ہو۔ اور شام کی بات کو صبح فراموش کر دے اتنی جلدی مزاج میں تبدیلی لانا ممکن نہیں۔ لیکن ہم نے مفتی محمود کی شخصیت میں یہ ”اجتماع ضدین“ اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ (۴۵)

مولانا مفتی محمود صاحب نے سیاسی مصروفیتوں کو درس و تدریس کے سلسلے میں حائل نہ ہونے دیا۔ جبکہ بہت سے علماء جب سیاست کے میدان میں آجاتے ہیں تو سیاست ہی کے رہ جاتے ہیں۔ اور درس و تدریس کا سلسلہ چھوٹ جاتا ہے۔ اس سلسلے میں مولانا سید حامد میاں صاحب لکھتے ہیں۔

مفتی صاحب کے آخری دور میں سیاسی شہرت سے خیال ہوتا ہے کہ وہ ایک سیاسی لیڈر ہی تھے۔ حالانکہ وہ بہت بڑے مدرس بھی تھے۔ حدیث، فقہ کے علاوہ فلکیات، فلسفہ اور منطق کے قابل ترین استاد تھے۔ حق تعالیٰ نے سب علوم میں کمال اور وقت نظر سے نوازا تھا۔ (۴۶)

ایک مدرس نہ صرف کتاب کے پڑھانے اور اس کے مشکل عبارات حل کرانے تک محدود ہوتا ہے بلکہ مثالی استاد وہ ہوتا ہے جو اپنے طلباء پر شفیق بھی ہو۔ اس لحاظ سے بھی آپ کا رویہ اپنے طلباء کے ساتھ شفقت والا ہوتا تھا۔ مولانا محمد موسیٰ روحانی بازی بیان کرتے ہیں۔
دورانِ تعلیم مفتی صاحب کا اپنے تلامذہ سے سلوک ایک سخت گیر استاد کا نہیں بلکہ ایک شفیق باپ کا سا ہوتا تھا۔ ان کا رویہ طلباء کے ساتھ ہمیشہ مشفقانہ رہا۔ ہم ان کا بھی احترام کرتے تھے لیکن وہ ہمارے ساتھ ایک دوست کی طرح گھل مل کر باتیں کرتے تھے۔ (۴۷)

مفتی صاحب کی اسی شفقت کی وجہ تھی کہ آپ سبق کا نام نہ نہیں ہونے دیتے تھے۔ بیماری کی حالت میں سبق ضرور پڑھاتے۔ ایک مرتبہ اس قدر بیمار ہوئے کہ ڈاکٹروں نے مشورہ دیا کہ آپ کے لئے آرام بہت ضروری ہے۔ مگر طلبہ کی درخواست کے باوجود آپ نے سبق پڑھایا۔ اس موقع پر آپ نے طلباء کو جو جواب دیا مولانا عبد القیوم حقانی کے بقول وہ آپ سے لکھنے کے قابل ہے۔ وہ یہ ہے۔ ”میں اپنی زندگی بچانے کے لئے ان غریب طلباء کی زندگی برباد کر دوں بمشیت استاد میں نے ان کے مستقبل کی ذمہ داری لی ہے۔“ بیماری کی حالت میں بھی حضرت مفتی صاحب لگاتار چھ گھنٹے پڑھاتے تھے۔ (۴۸)

درس کے سلسلے میں آپ اتنے حساس تھے۔ کہ اگر سیاسی مصروفیات کی وجہ سے بروقت مدرسہ نہ پہنچ پاتے تو رات کے وقت دیر تک پڑھاتے۔ یہاں تک کہ وہ مرحلہ بھی آیا کہ جب آپ ۱۹۷۲ء میں صوبہ سرحد کے وزیر اعلیٰ کے منصب پر فائز ہوئے اور جب ۱۹۷۷ء کی تحریک چلی تو شب و روز کی مصروفیات کی وجہ سے درس کا سلسلہ آپ سے کچھ عرصہ کے لئے چھوٹ گیا۔ لیکن اس کا بھی آپ کو ہمیشہ قلق رہا۔ اس سلسلے میں مولانا عبید اللہ انور صاحب بیان کرتے ہیں۔ ”مشغلہ تدریس کے ترک کا انہیں شدید احساس تھا۔ یہ ترک اختیاری نہیں اضطراری تھا۔ کیونکہ وہ ملک و ملت کی تعمیر و ترقی کے مشکل ترین کام میں مشغول ہو گئے تھے۔“ (۴۹)

ایک باکمال مدرس کی خوبی یہ ہے کہ وہ طلبہ کی تعلیم و تربیت کرتے وقت ان کی نفسیات کو سامنے رکھتے ہوئے ہر ایک طالب علم پر انفرادی توجہ بھی دے۔ اور ان کی سمجھ و صلاحیت کے مطابق ان کو بات سمجھائے۔ اور ان کی ذہنی صلاحیتوں کو اجاگر کرے۔ نہ کہ ان کو دبائے اور ان کی سمجھ بوجھ کی صلاحیتوں کو ختم کرنے کی کوشش کرے۔ مفتی صاحب میں یہ خوبی کمال درجہ کی تھی۔ مولانا محمد یوسف لکھتے ہیں۔

در حقیقت وہ چاہتے تھے کہ لائق طلباء کی کلاس میں اتنی محنت کی جائے کہ تمام طالب علم لائق اور باصلاحیت بن جائیں ایک ہی کلاس کے طالب علموں کو پڑھاتے ہوئے وہ ذہین اور غبی ہر قسم کے طلبہ کا خیال رکھتے۔ ان کی سمجھ اور صلاحیت کے مطابق بات کرتے۔ (۵۰)

اس سلسلے میں مولانا محمد یوسف صاحب مزید لکھتے ہیں۔ ”کلاس میں مفتی صاحب کی توجہ کمزور طالب علموں کی طرف ہوتی تھی۔“ (۵۱)

اس بارے میں مولانا فضل الرحمن اپنے تاثرات یوں بیان کرتے ہیں۔
بحیثیت استاد وہ سخت گیر واقع ہوئے تھے۔ تعلیمی کوتاہی ان کے نزدیک ناقابل معافی جرم کی حیثیت رکھتی تھی۔ لیکن اس کے ساتھ ہی وہ نرم خو بھی تھے۔ اگر سبق یاد نہ کرنے پر ان پر جلال غالب آجاتا تھا۔ تو سبق یاد کرنے پر ان کا جمال بھی دیدنی ہوتا تھا۔
میں نے ان کے چہرے پر نرمی کے آثار دیکھے ہیں۔

آگے چل کر مولانا فضل الرحمن ان کے پڑھانے اور سمجھانے کے انداز کے بارے میں رقمطراز ہیں۔

سبق پڑھانے کا انداز حکیمانہ تھا۔ وہ پڑھانے سے زیادہ سمجھانے کے قائل تھے۔ ان کی سمجھائی ہوئی بات ناقابل فراموش ہوتی تھی۔ مشکل ترین بحث کو چند آسان جملوں میں اس طرح سمجھاتے کہ وہی مشکل بحث سب سے آسان نظر آتی اور اسے انتہائی آسان الفاظ میں بیان کرنے کی قدرت حاصل ہو جاتی۔ (۵۲)

حدیثی خدمات

”مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں ۱۹۵۵ء میں آپ کو حدیث کی کتابوں کے مدرسین میں شامل کیا گیا۔“ (۵۳)

جب مولانا عبدالحق صاحب ”سابق مدرس دارالعلوم دیوبند، مستقل طور پر اپنے قائم کردہ مدرسہ دارالعلوم کبیر والا تشریف لے گئے۔ تو علم حدیث سے شغف اور اس میں وسعت مطالعہ کی وجہ سے مدرسہ قاسم العلوم کی انتظامیہ نے آپ کو شیخ الحدیث کے منصب پر فائز کیا۔ اور صحیح بخاری اور جامع ترمذی آپ کے زیر درس رہیں۔

اس سلسلے میں مدرسہ قاسم العلوم ملتان کے حدیث کے مدرس اور مفتی صاحب کے بعد قاسم العلوم کے مہتمم مولانا فیض احمد صاحب لکھتے ہیں۔ ”حضرت مفتی صاحب اپنے دور کے عظیم محدث بھی تھے۔ مدت دراز تک مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں شیخ الحدیث کے منصب پر فائز رہے۔ دورہ حدیث کی سب سے زیادہ اہم کتابیں صحیح بخاری اور جامع ترمذی آپ کے زیر درس رہیں۔“ (۵۴)

علم حدیث میں آپ کو ایک ممتاز مقام حاصل رہا۔ اور آپ کے ہم عصر تمام علماء اس بات کا اعتراف کرتے ہیں کہ آپ کا درس حدیث میں انداز تدریس تحقیقی تھا۔ حکیم عبدالرحیم اشرف لکھتے ہیں۔ ”مفتی محمود علیہ الرحمۃ تدریس کے پرسکون ماحول میں اس نعمت سے سرفراز ہوئے کہ انہوں نے اسلامی علوم و احکام میں تحقیقی انداز معمول بنایا۔ اور ان کی حیثیت ایک محقق فی حدیث کی قرار پائی۔“ (۵۵)

یہی وجہ تھی کہ آپ کی طرف طالبان علوم حدیث کا رجحان بڑھا۔ اور دور دراز سے طلباء آپ سے کسب فیض کے لئے اُٹھ آئے۔ مولانا نور الہدی لکھتے ہیں ”ملک کا ہر شخص آپ کی قابلیت کا معترف تھا۔ اور علمی و فقہی مسائل کے سلسلے میں ان کی رائے حتیٰ سمجھی جاتی تھی۔ علوم حدیث کے طلبہ کا ان کی طرف بکثرت رجوع تھا۔“ (۵۶)

صرف پاکستان ہی نہیں قریبی ممالک کے طلباء بھی آپ سے پڑھنے اور خصوصاً حدیث کی سند اجازت کے لئے حاضر ہوتے۔ اس بارے میں مولانا فیض احمد تحریر کرتے ہیں۔ ”پاکستان،

بلکہ دیش، افغانستان، ایران کے سینکڑوں علماء کرام نے آپ سے علمی استفادہ کیا اور حدیث کی سند اجازت حاصل کی۔“ (۵۷)

علم حدیث میں وسعت مطالعہ کی بناء پر آپ کو بہت سی احادیث نبوی ازبر تھیں۔ چنانچہ مولانا محمد تقی عثمانی صاحب رقمطراز ہیں ”خاص طور سے احادیث انہیں صرف مفہوماً نہیں لفظاً و تناً بہت یاد تھیں۔“ (۵۸)

علم حدیث کے لئے جہاں وسعت مطالعہ کے ساتھ ساتھ علمی و دینی رسوخ اور ذہنی قوت لازمی ہے وہاں قوت حافظہ بھی اسکے لوازمات میں سے ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مفتی محمود کو بے مثال قوت حافظہ سے نوازا تھا۔ مولانا فیض احمد صاحب لکھتے ہیں۔ ”صحیح بخاری اور حجام ترمذی کے درس میں طویل و عریض فقہی مباحث، ائمہ اربعہ، امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل کے مذاہب و دلائل اور متعلقہ سوالات و جوابات نہایت تفصیل کے ساتھ محض اپنے حافظہ سے بیان فرماتے تھے۔“ (۵۹)

علم حدیث میں اسی رسوخ کا نتیجہ تھا کہ آپ نے جامع ترمذی کی شرح تالیف کی۔ مولانا فیض احمد لکھتے ہیں۔ ”بے شمار علمی، تدریسی، تنظیمی اور سیاسی مصروفیات کے باوجود آپ نے جامع ترمذی کی عربی شرح بھی تالیف فرمائی۔“ (۶۰)

فقہی خدمات

علم فقہ سے آپ کو خصوصی شغف تھا۔ بلکہ آپ کو خانقاہ یسین زئی میں جو ابتدائی ماحول ملا وہ خالصہ دینی، اصلاحی اور علمی ماحول تھا۔ اور وہاں فقہی مباحث زیادہ تر موضوع بحث رہتے۔ دیگر کتب کے علاوہ بحر الرائق، رد المحتار (شامی)، البدائع والصنائع اور مولانا عبدالحی لکھنوی کی فقہی تصانیف در سادر سنا، سبقاً سبقاً پڑھی پڑھائی جاتی تھیں۔ ایسے ماحول کی وجہ سے آپ کا بھی

زیادہ تر حجام علم فقہ کی طرف رہا۔ مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں آپ کی تقرری بحیثیت مدرس ہوئی۔ تو تدریس کے ساتھ ساتھ افتاء کا کام بھی آپ کے سپرد ہوا۔ مدرسہ قاسم العلوم کی انتظامیہ کو تلاش بھی ایسے عالم کی تھی۔ کہ وہ تدریس کے ساتھ فتویٰ نویسی کا کام بھی انجام دے۔ مقالہ نگار لکھتا ہے۔

مدرسہ قاسم العلوم ملتان کو عرصہ سے ایک ماہر التدریس اور قابل مدرس و مفتی کی تلاش تھی۔ ذی الحجہ ۱۳۷۰ مطابق اگست ۱۹۵۰ء آپ قاسم العلوم تشریف لے گئے۔ اور مسند تدریس و افتاء کو رونق بخشی۔ (۶۱)

اس بارے میں مولانا محمد موسیٰ صاحب روحانی باڑی لکھتے ہیں۔

فتویٰ نویسی کی وجہ سے آپ مولوی محمود کے ساتھ ساتھ مفتی محمود کے نام سے پکارے جانے لگے۔..... کچھ عرصے بعد مولانا عبدالحق نے فتوے کا کام بھی انہی کو سونپ دیا۔ تھوڑے ہی عرصے میں ان کی شہرت ہو گئی۔ اور ابتدائے سال ہی سے طلباء کی کوشش ہوتی۔ کہ ان کی کتابیں مفتی صاحب کو دی جائیں۔ انہوں نے تدریس اور افتاء کا کام ساتھ ساتھ جاری رکھا۔ اس طرح چند سال تک وہ مولوی اور مفتی محمود رہے بعد ازاں مفتی محمود رہ گئے۔ (۶۲)

آپ کی فقہیت کے بارے میں عصر حاضر کے مشہور عالم، شیخ الحدیث اور علوم انور شاہ کشمیری کے وارث حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بنوری کی رائے بیان کرتے ہوئے مولانا مفتی احمد الرحمن صاحب لکھتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے اُن کو فقہ میں خاص مقام عطا فرمایا تھا۔ حضرت مولانا بنوری فرمایا کرتے تھے کہ اس وقت پاکستان میں ان سے بڑا کوئی مفتی نہیں۔..... ایک موقع پر آپ نے فرمایا کہ میری نظروں سے آج تک کوئی عالم ایسا نہیں گزرا جس نے فقہ کی کتاب ”شامی“ (جو کہ آٹھ جلدوں پر مشتمل ہے اور

ہر جلد میں سات سو صفحات ہیں) کا بالاستیعاب ایک دفعہ بھی مطالعہ کیا ہو۔ مسائل کے مطابق اسی کو دیکھتے ہیں۔ مگر مفتی صاحب نے اس کتاب کو بالاستیعاب تین دفعہ اول سے آخر تک پڑھا ہے۔ اور ان کو اس کتاب پر مکمل عبور حاصل ہے۔ فقہی کتب کی گہرائی سے مطالعہ، اور فقہاء کرام کی مزاج شناسی کی وجہ سے آپ کو فتویٰ نویسی میں جو اعلیٰ مقام حاصل ہوا۔ مولانا بنوریؒ فرماتے ہیں کہ کسی مسئلہ پر آپ کے فتویٰ کے بعد کسی اور فتویٰ کی گنجائش باقی نہیں رہتی تھی۔ (۶۳)

مولانا حامد میاں صاحب لکھتے ہیں ”وہ اس دور کے بہت ہی بلند پایہ فقیہ و مفتی بھی تھے۔ ان مشاغل کے ساتھ منصب افتاء پر بھی فائز رہے۔ اور مدرسہ قاسم العلوم میں ان کے ہاتھ سے بیس ہزار سے زائد فتاویٰ تحریر ہوئے۔“ (۶۴)

شیخ المشائخ، سلسلہ نقشبندیہ کے بزرگ اور عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت کے امیر حضرت مولانا خان محمد صاحب دامت برکاتہم آپ کی تحریر کردہ فتاویٰ کے بارے میں لکھتے ہیں۔ ”جامعہ قاسم العلوم کے رئیس مفتی کی حیثیت سے آپ نے جو محققانہ فتاویٰ جاری کئے۔ وہ ایسا علمی خزانہ ہے جس سے امت مسلمہ رہتی دنیا تک استفادہ کرتی رہے گی۔ علماء کرام اس سے خوشہ چینی کر کے امت کی رہنمائی کا فریضہ سرانجام دیں گے۔“ (۶۵)

مفتی صاحب کے صاحبزادے مولانا فضل الرحمن صاحب لکھتے ہیں۔

مفتیان کرام کے اسی سلسلہ الذہب کی ایک سنہری کڑی میرے والد محترم حضرت مولانا مفتی محمود رحمۃ اللہ علیہ تھے۔ جنہیں اللہ تعالیٰ نے بے پناہ صلاحیتوں سے نوازا تھا۔ آپ اپنے دور کے بہترین فقیہ اور مفتی تھے۔ ۱۹۵۰ء سے لے کر ۱۹۷۵ء تک کے دور افتاء میں آپ نے تقریباً بائیس ہزار فتاویٰ جاری فرمائے۔ جو نوع بنوع مسائل سے متعلق تھے آپ کو چونکہ اللہ تعالیٰ نے حدیث و فقہ میں مہارت کے ساتھ ساتھ سیاسی بصیرت بھی عطا فرمائی تھی۔ اس بناء پر آپ کے فتاویٰ نہایت مدلل، معتدل اور متوازن ہوتے تھے۔ (۶۶)

چنانچہ یہی وجہ تھی کہ آپ کے فتاویٰ نہ صرف پاکستان میں بلکہ بیرون ملک بھی وقعت کی نگاہ سے دیکھے جانے لگے۔ ہندوستان، ایران، افغانستان حتیٰ کہ مغرب و یورپ میں آباد مسلمان بھی مشکل مسائل میں حل کے لئے آپ کی طرف رجوع کرتے تھے۔ مولانا مفتی جمیل خان شہید لکھتے ہیں۔ ”ادھر آپ کی فتاہت اور فہم و تدبر کی وجہ سے قاسم العلوم نے رئیس الافتاء کے منصب کو بھی آپ ہی سے زینت بخشنے کا فیصلہ کیا تو آپ کے فتاویٰ نے پورے ملک ہی نہیں بیرون ملک بھی آپ کی فتاہت کی دھوم مچادی۔“ (۶۷)

مفتی صاحب کے فتاویٰ کو معاصر علماء کی ہمیشہ تائید حاصل رہی ہے۔ وہ اس بات کا برملا اعتراف کرتے ہیں کہ فقہ و افتاء میں آپ امتیازی حیثیت کے مالک ہیں۔ وہ یہ بات بھی تسلیم کرتے ہیں کہ جدید مسائل میں آپ کی رائے بڑی مدلل اور وزنی ہوتی ہے۔ اس سلسلے میں مولانا قاری سعید الرحمن صاحب لکھتے ہیں۔

آپ کو فقہ سے خصوصی لگاؤ تھا۔ اور ہزاروں فتاویٰ آپ کے قلم سے نکل کر ملک کے طول و عرض میں پھیلے۔ علوم کا سطحی علم رکھنے والے افراد تو بہت ہوتے ہیں۔ لیکن گہرائی اور عمق رکھنے والی شخصیتیں اس دور میں بہت کم رہی ہیں۔ مفتی صاحب کی شخصیت خصوصاً فقہ اور افتاء کے معاملہ میں امتیازی حیثیت کی مالک تھی۔ جدید مسائل اور نئے نئے پیدا ہونے والے معاملات میں مفتی صاحب کی رائے بڑی وزنی اور گہری ہوتی تھی۔ بارہا مجھے ایسی مجالس میں شرکت کا موقع ملا جہاں بڑے بڑے علماء موجود ہوتے تھے۔ جدید مسائل پر مفتی صاحب قوت استدلال سے اپنی بات منوالیتے۔ (۶۸)

مولانا فیض احمد صاحب آپ کی فقہ و افتاء کے بارے میں مولانا محمد یوسف بنوریؒ اور اپنی رائے درج ذیل الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔

تھے۔ اس کے بعد اس موضوع پر جملہ کتب کو سامنے رکھتے تھے، تب جا کر یہ فیصلہ کرتے تھے کہ کس مسئلہ پر کیا فتویٰ دینا درست ہو گا۔

میں نے بہت سے مسائل پر ان سے خود بھی بات کی ہے۔ وہ بے پناہ حافظے اور قوت استدلال کے مالک تھے۔ فتویٰ زبانی ہو یا تحریری دونوں میں احتیاط ملحوظ رکھتے تھے۔

..... مفتی صاحب مرحوم پہلے ہی فتویٰ کامل احتیاط سے

لکھتے تھے۔ اور آج تک ایک بار بھی ایسا نہیں ہوا۔ کہ ان کے تحریر کردہ فتویٰ پر کسی مفتی

یا عالم نے اعتراض کیا ہو یا انہوں نے اپنے کسی فتوے سے رجوع کیا ہو۔ (۷۳)

مفتی صاحب کے مزاج میں حد درجہ اعتدال تھا۔ یہی وصف ان کے فتوؤں میں بھی نظر

آتا ہے۔ وہ افراط و تفریط اور مبالغہ آرائی سے ہمیشہ مجتنب رہتے تھے۔ مولانا صدر الشہیدؒ لکھتے ہیں۔

ان کے ہاں ایک انفرادیت پائی جاتی تھی اور وہ تھی فتویٰ دینے میں اعتدال کی راہ۔ ان کا

طریق کار یہ تھا کہ کسی مسئلے کا ایک رُخ کیسا ہی واضح اور کتنا ہی روشن کیوں نہ ہو وہ مسئلے

کے دوسرے پہلو کو کبھی بھی نظر انداز نہیں کرتے تھے۔ جب تک مسئلے کے دوسرے

پہلو پر پوری تحقیق نہیں کر لیتے تھے فتویٰ ہرگز نہیں دیتے تھے۔ اس کے علاوہ اس بات

کا وہ خیال رکھتے تھے کہ کسی مسئلے کے اثبات یا نفی میں دلائل لکھتے وقت مبالغہ اور افراط و

تفریط سے کام نہ لیا جائے..... چونکہ بحیثیت مفتی انتہائی

اعتدال پسند تھے۔ اس لئے یہ اعتدال ان کی شخصیت کا لازمہ بن چکا تھا۔ یہی وجہ ہے

کہ ان کی قومی زندگی میں بھی ہمیشہ اعتدال نظر آتا تھا۔ (۷۵)

مولانا جمل خان صاحب نے بھی مفتی صاحب کے فتوؤں کے بارے میں لکھا ہے کہ

عالم یا مفتی ان کے کسی فتویٰ پر اعتراض نہیں کر سکا ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔ ”انہوں نے مدرسہ

م العلوم ملتان میں منصب افتاء پر فائز ہو کر تقریباً ۲۲ ہزار فتوے صادر کئے۔ اور کسی ایک فتویٰ

میں کوئی عالم یا مفتی انگشت نمائی نہیں کر سکا۔ (۷۶)

یہی بات مفتی جمیل خان شہید نے بھی یوں بیان کی ہے۔

حضرت مولانا مفتی محمود صاحب ”علیت کے ساتھ فقہ و حکمت اور فہم و ذکاوت ہر اعتبار سے اس درجہ پر تھے جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ”مفتی“ کے لفظ کو ان کے نام کا جز بنا دیا تھا۔ آپ کے فتاویٰ ہزاروں کی تعداد میں جاری ہوئے کسی ایک فتویٰ پر کوئی شخص انگلی تک نہیں اٹھا سکتا۔ (۷۷)

اس ضمن میں مفتی محمود کے قاسم العلوم ملتان کے دور اوّل کے شاگرد، مولانا نور محمد

مہتمم دارالعلوم وانا جنوبی وزیرستان جو خود بھی ایک قابل مدرس، شیخ الحدیث اور متعدد کتب کے

مصنف ہیں، لکھتے ہیں۔ ”چونکہ ۱۹۵۱ء سے ۱۹۷۲ء تک، بندہ کا حضرت مفتی صاحب سے بہت

قریبی تعلق اور وابستگی تھی۔ مجھے یاد نہیں کہ مفتی صاحب کے کسی فتویٰ کو علماء نے کسی سقم یا لغزش

کی اساس پر مسترد کر دیا ہو۔ یا آپ کو نظر ثانی کا مشورہ دیا ہو۔“ (۷۸)

فتویٰ کے معاملے میں آپ قوت استدلال سے کام لیتے۔ اور اپنے موقف پر زور دار

دلائل سے مضبوطی سے قائم رہتے۔ یہاں تک کہ مقابل کو آپ کے موقف کے تسلیم کئے جانے

کے بغیر کوئی چارہ نہ رہتا۔ مولانا محمد اجمل خان صاحب نے مفتی صاحب کا ڈاکٹر معروف الدوالیبی

کو رجم کی سزا سے متعلق بحث اور استدلال کو تفصیل سے بیان کیا ہے وہ آخر میں لکھتے ہیں کہ ”مفتی

صاحب کی گفتگو جاری تھی کہ ڈاکٹر دوالیبی یک دم کھڑے ہو کر مفتی صاحب سے لپٹ گئے۔ اور

کہنے لگے۔ بس مفتی صاحب! میں نے آج تک اتنے زور دار دلائل نہیں سنے۔“ (۷۹)

مفتی صاحب فتویٰ دینے میں کامل احتیاط سے کام لیتے اور اس کے تمام مثبت منفی

پہلوؤں کو وقت نظر سے دیکھتے اس کے بعد کسی استفتاء کا جواب لکھتے تھے خاص کر وہ استفتاء جو کسی

فحش پر فتویٰ لگانے کی غرض سے ہوتا تھا۔ سابق صدر ایوب خان کے دور میں ۱۱۳ علماء نے جناب

ذوالفقار علی بھٹو اور ان کے ہمنواؤں پر ”اسلامی سوشلزم“ کی اصطلاح استعمال کرنے پر فتویٰ لگایا تو

مفتی صاحب اور ان کی جماعت نے اس کی پر زور مخالفت کی اور اس کو دین اسلام کے مزاج کے

خلاف قرار دیا اور یہ کہ ان علماء اور مفتی حضرات نے فتویٰ لگانے میں احتیاط سے کام نہیں لیا ہے۔ اس سلسلے میں مفتی صاحب نے ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور میں درج ذیل بیان شائع کیا۔

مسٹر ذوالفقار علی بھٹو نے کہیں اسلامی سوشلزم کا ذکر کر کے سوشلزم کو اسلام سے جوڑنے کی کوشش کی اس پر سرکار پرست قسم کے نام نہاد ”علماء“ نے آسمان سر پر اٹھالیا اور اس کو اسلام کی مخالفت اور سرکارِ دو عالم ﷺ کی توہین کا حوالہ دے کر مسلمانوں کے جذبات کو ابھارنے کی کوشش کی یہاں تک کہ جمعہ کے اجتماعات میں ان کے بیان کے خلاف یوم احتجاج منانے کی اپیل بھی کر دی گئی مجھے تعجب ہے کہ معمولی قسم کے واقعات کو سیاسی اغراض کے تحت مذہبی اہمیت دے کر عوام کے جذبات سے بے خوف و خطر کھیلنا جارہا ہے۔ کیا ان علماء کرام نے یہ بھی معلوم کرنے کی کوشش کی ہے کہ بھٹو صاحب سوشلزم سے کیا مراد لے رہے ہیں؟ خود بھٹو صاحب سے وضاحت طلب کئے بغیر ان کو گردن زدنی قرار دینے کا مطلب کہیں یہ تو نہیں کہ حکومت کو خوش کر کے اپنی اغراض کی تکمیل کرانا مقصود ہو۔ کیا موجود حکومت کے جاری کردہ عائلی قوانین کے نفاذ سے جو صراحتاً اسلامی تعلیمات کے خلاف ہیں۔ موجودہ حکومت کی طرف سے اسلام کی توہین نہیں ہوئی؟ کیا تحریف فی الدین اور انکارِ سنت اور انکارِ ختم نبوت کے فتوؤں کی سرپرستی سے پیغمبر اسلام ﷺ کی کوئی توہین نہیں ہوئی؟ (۸۰)

فتویٰ کے معاملہ میں آپ جتنے محتاط اور افراط و تفریط سے گریز کرنے والے ہوتے

تھے۔ اسی قدر آپ وسیع النظر اور وسیع النظر بھی تھے۔ وہ دوسروں کی آراء کو نہایت تحمل سے سنتے۔ وزنی ہونے کی صورت میں قبول کرنے میں کبھی پس و پیش سے کام نہ لیتے اور اپنا موقف بھی فقہاء کرام کی آراء کی صورت میں پیش کرتے اور قوت استدلال سے اس کو اور زیادہ قوی کر دیتے۔ مولانا مفتی محمد جمیل خان شہید، مولانا محمد تقی عثمانی کے حوالہ سے لکھتے ہیں۔

مولانا مفتی محمود صاحب بہت زیادہ وسیع النظر اور وسیع النظر تھے ان کے سامنے ہر وقت فقہاء کرام کی آراء رہتی تھیں۔ اور مسائل کے سلسلے میں سب سے پہلے مخالف

کے نقطہ نظر کو تحمل اور سنجیدگی کے ساتھ سنتے اور اس کے بعد پہلے اس کے دلائل کو رد فرماتے اور بعد میں اپنے دلائل جو کہ فقہاء کرام کی آراء پر مشتمل ہوتے تھے اپنے موقف کی تائید میں پیش کرتے۔ (مولانا محمد تقی عثمانی صاحب آگے لکھتے ہیں) مفتی صاحب فرماتے ہیں کہ ”یا مجھے قائل کیجئے یا میرے دلائل کو تسلیم کریں۔“ (وہ اس سلسلے میں مفتی صاحب کا قول نقل کرتے ہیں) ”فقہی مسائل نہ میرے ہیں اور نہ آپ کے، ہم نے کتاب و سنت اور فقہاء کرام کی آراء کے مطابق حل کرنے ہیں۔ اور اس میں ترجیح کا مدار دلائل پر ہے۔ یا مجھے اپنے دلائل سے قائل کر لیجئے یا میرے دلائل کو تسلیم کیجئے۔“ (۸۱)

فقہی مسائل کے بارے میں آپ علماء کرام اور مفتیین عظام سے گفتگو فرماتے۔ اور ان میں ان کی نیت اور کوشش یہ ہوتی تھی کہ علماء کرام کا متفقہ موقف سامنے لایا جائے۔ وہ کبھی یہ کوشش نہیں کرتے تھے کہ مذہبی و فقہی مسائل کو سیاسی رنگ دیا جائے۔ مولانا جمیل خان شہید، مولانا محمد تقی عثمانی کے حوالہ سے لکھتے ہیں۔

مفتی محمود صاحب نے کبھی مذہبی مسئلے کو سیاسی رنگ دینے کی کوشش نہیں کی۔ وہ مذہبی مسائل کے معاملات میں سیاست دانوں سے مشورہ کی بجائے علماء کرام سے گفتگو فرمایا کرتے تھے۔ اور ان کی کوشش یہ ہوتی تھی کہ مذہبی مسائل کے سلسلے میں علماء کرام کا متفقہ موقف پیش کیا جائے۔ (۸۲)

فقہی مسائل میں آپ کی فہم و فراست اور بصیرت و دیانت ہی اس بات کی وجہ بنی کہ بڑے بڑے علماء کرام اور مفتیین عظام آپ کے فتاویٰ پر اعتماد رکھتے تھے۔ چنانچہ مولانا قاضی عبدالکریم صاحب کلاچوی لکھتے ہیں۔

حتیٰ کہ جلیل القدر علماء آپ کے فتاویٰ پر اعتماد رکھتے ہیں۔ قوت استدلال اور مبسوط معلومات کے پیش نظر یہاں تک سنا گیا ہے کہ گزشتہ سال پنڈی میں بین الاقوامی اسلامی کانفرنس کے دوران عائلی قوانین کمیٹی میں جب تک آپ کو شریک نہیں کیا گیا

پاکستان کے بعض اکابر اور مسلم العلماء و مفتوی علماء دین نے بھی اس کمیٹی کے رکن بننے سے انکار کر دیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان بزرگوں کے حسن ظن کو پورا فرمایا اور جب آپ نے اس پر مدلل بحث کو مکمل کر لیا تو موثق ذرائع کے مطابق غالباً مشرقی پاکستان کے ہی ایک رکن کمیٹی نے جو ان قوانین کی تائید میں مضمون پیش کرنے والے تھے۔ از راہ دیانت اپنی رائے بدل لی اور مضمون پڑھنا چھوڑ دیا۔ (۸۳)

جدید فقہی مسائل کے حل میں آپ کی خدمات

شریعت اسلامیہ، جامد نہیں ہے بلکہ حالات و واقعات اور وقت و زمانہ کی رعایت کے ساتھ اس کے احکامات بھی نئی نئی شکلیں اختیار کرتی جاتی ہیں۔ اور یہ ہر زمانے کی ضرورت رہی ہے۔ اور انسانی زندگی کا بحیثیت مسلمان ہونے کے یہ نہایت اہم پہلو ہے جس میں علماء کرام اور مفتیان عظام شریعت کے اصولوں کو پیش نظر رکھ کر شرعی مسائل میں امت کی رہنمائی کا فریضہ انجام دیتے ہیں۔ مولانا مجاہد الاسلام قاسمی لکھتے ہیں۔

جدید صنعتی اور فکری انقلاب نے جو بہت سے مسائل پیدا کر دیے ہیں۔ ان میں ایک جدید دور میں پیدا ہونے والے مسائل کا فقہی اور شرعی حل بھی ہے۔ جو جدید ایجادات اور نئے معاملاتی نظام کی وجہ سے پیدا ہوئے ہیں۔ ان مسائل کا حل کرنا ایک مشکل اور دشوار کام ہے اس لئے کہ اس کام کے لئے قرآن و حدیث اور فقہ کے قدیم ذخیرہ میں ان کی نظائر اور ان سے قریب ترین صورتیں تلاش کرنی ہوتی ہیں احکام کی علتوں اور اسباب پر غور کرنا ہوتا ہے۔ اور اپنے زمانے کے عرف اور رواج کو سامنے رکھنا پڑتا ہے۔ اس مشکل اور دشوار کام کا حل کرنا علماء کے ذمہ ہے اور وہی اس کا صحیح حل تلاش کرنے کے اہل ہیں۔ چنانچہ ہر زمانے کے اہل علم و ادب نے اپنے اپنے دور کے مسائل حل کئے ہیں۔ (۸۴)

اسی شرعی ضرورت کے پیش نظر مولانا مفتی محمود نے ۱۹۶۵ء میں ہفت روزہ ”شہاب“ کے ذریعہ بعنوان ”علماء کرام کی آزمائش۔ نئے مسائل چیلنج کر رہے ہیں“ ایک مضمون شائع کیا جس میں وہ لکھتے ہیں۔

دینی مدارس اور علماء کو پیش آمدہ نئے مسائل اور مشکلات کو حل کرنے کی کوشش کرنا چاہئے۔ اور ایسے اصول اپنانے چاہیں جن سے زمانہ حال کا مقابلہ کیا جاسکے۔ یورپ سے نئے مسائل ہمارے ہاں درآمد ہو رہے ہیں۔ اور ان مسائل پر اسلامک ریسرچ کے اداروں کی طرف سے مہر تصدیق ثبت کرانے کی کوشش کی جاتی ہے۔ اخبارات، رسائل، ریڈیو اور دیگر ذرائع سے کتاب و سنت پر صریح مخالف اسلام کو عین اسلام حجت کرنے کے لئے مضامین شائع ہوتے ہیں۔ اور واضح اسلامی احکامات کے متعلق غلط فہمیاں پیدا کی جارہی ہیں۔ حالانکہ اسلام کے اصول بدلے نہیں جاسکتے اور قطعی نصوص میں تحریف کی اجازت کسی طرح نہیں دی جاسکتی۔

اس کے بعد مفتی صاحب نے اس وقت اس سلسلے میں مختلف اشخاص اور اداروں کی

طرف سے جو مذموم کوششیں ہو رہی تھیں ان کا ذکر کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

اسلامی مشاورتی کونسل کے ایک رکن نے بیئر شراب کے حلال ہونے کی رائے اپنی سالانہ رپورٹ میں دی ہے۔ نیز اس رپورٹ میں یہ بھی لکھا ہے کہ موجودہ بینک سسٹم اور کاروباری سود و ربا نہیں جو قرآن نے حرام قرار دیا ہے۔ علاوہ ازیں مختلف قسم کے بیمہ جات مثلاً زندگی کا بیمہ، مال تجارت کا بیمہ وغیرہ کے شرعی جواز کی صورت نکالنے کی کوشش شروع ہے۔ مصر کے ملک میں بینک میں تو عورتوں کا دودھ جمع کیا جاتا ہے۔ زچہ بچہ اور بیہودہ اطفال کے اداروں اور شفاخانوں میں وہ دودھ بچوں کو پلایا جاتا ہے۔ حالانکہ اسلام میں اس دودھ کے استعمال کرنے سے رضاعی حرمت ثابت ہوتی ہے۔ لیکن اس کی کوئی پرواہ نہیں کی جاتی اور اس کو شرعاً جائز ثابت کرنے کی کوشش شروع

ہے۔ کراچی میں ذبیحہ کا بندوبست مشین سے کیا جا رہا ہے۔ ایسا ذبح بالکل ناجائز ہو گا۔
اب لوگ مجبور ہوں گے کہ مشین کے ذریعہ ذبح کئے گئے گوشت کو کھائیں۔

حالات کا تجزیہ پیش کرنے کے بعد مفتی صاحب علماء کرام اور مفتیین عظام کی توجہ اس

شرعی ضرورت کی طرف مبذول کراتے ہوئے لکھتے ہیں کہ

ان حالات کا تقاضا ہے کہ علماء امت مل کر نئے پیدا شدہ مسائل کا جائزہ لیں۔ اور ان

مسائل پر محسوس دلائل پیش کر کے تحریر و انشاء کے ذریعہ سے عامۃ المسلمین کو صحیح

صورت حال سے آگاہ کریں۔ (۸۵)

اگر ایک طرف مولانا مفتی محمود نے جدید پیدا شدہ مسائل کو شرعی نقطہ نظر سے حل کرنے کی طرف امت کے علماء کرام کو متوجہ کرنا ضروری خیال کیا۔ تو دوسری طرف امت کو اپنے مسائل میں الجھنے سے بچنے کی تلقین کی جو امت میں انتشار پیدا کرنے کی غرض سے باطل قوتوں اور مسلمانوں میں تفریق پیدا کرنے والوں کی طرف سے اٹھائے جاتے ہیں۔ اور اہم دینی و شرعی ذمہ داریوں سے علماء کرام کی توجہ لایعنی مباحث کی طرف کھینچنے کی مذموم کوششیں کی جاتی ہیں۔ یہ ان دنوں کی بات ہے کہ جب ملک میں علماء کرام کے اندر یہ مسئلہ اٹھانے کی کوشش کر کے ان کو غیر ضروری مسائل میں پھنسانے کی کوشش کی گئی کہ کوا حلال ہے یا حرام ہے۔ مفتی صاحب نے باطل قوتوں کے ارادوں کو بھانپتے ہوئے علماء کرام اور اپنی جماعت کے کارکنوں کو ان مباحث میں الجھنے سے بچنے کی تلقین کی۔ آپ نے لکھا۔

آج کل پنجاب کے مختلف شہروں میں علماء اور عوام میں کٹے کی حلت و حرمت پر بحثیں

چل رہی ہیں جس میں سرکاری مولوی پیش پیش ہیں۔ بعض سادہ لوح علماء فضول اور

بے مقصد مباحثوں اور مجادلوں میں الجھ کر عامۃ المسلمین میں افتراق کا سبب بن

رہے ہیں۔

آپ نے فرمایا۔

کٹے کے حلال و حرام ہونے کی اس بحث میں یہ سادہ لوح علماء نہیں سمجھتے کہ دین اور اہل دین کا کس قدر نقصان ہے اس سے نہ صرف عام مسلمانوں میں خلفشار اور تصادم رونما ہو گا بلکہ ملحد و بے دین طبقہ کو علماء کے خلاف ایک اور ہتھیار ہاتھ آ جائے گا۔ (۸۶)

مسئلہ رویت ہلال میں ریڈیو، ٹیلیفون وغیرہ کے استعمال کا حکم

مسئلہ رویت ہلال کے بارے میں پاکستان میں علماء کو خصوصاً اور عام مسلمانوں کو عموماً ہر

رمضان المبارک اور شوال کے چاند کے بارے میں پریشان کن صورت حال سے دوچار ہونا پڑتا

ہے۔ حکومتی سطح پر بھی کوئی ایسے اقدامات و انتظامات نہیں تھے۔ جسے شرعی اعتبار سے اطمینان

پیش کیا جاسکتا۔ ادھر جدید ذرائع ابلاغ مثلاً ٹیلیفون، ریڈیو وغیرہ کے ذریعہ چاند کے ثبوت، عدم

ثبوت نے نئی تحقیق کی ضرورت کو مزید دوچند کر دیا تھا۔ اس ضرورت کے پیش نظر سب سے پہلے

ان حالات کے اعتبار سے جس شخصیت نے اس شرعی ضرورت کو محسوس کیا وہ مولانا مفتی محمود

صاحب تھے۔ اگرچہ اس وقت تک ان کی شہرت ایک محدود حلقے تک تھی۔ لیکن انہوں نے اس

سلسلے میں ایک اہم قدم اٹھانے کا فیصلہ کیا۔ انہوں نے اس سلسلے میں پہلے پہل بارہ سوالات مرتب

کئے۔ اور پاکستان کے علاوہ ہندوستان کے مفتیین کرام کے پاس بھیجے۔ اور خود بھی ان سوالات

کے جوابات مرتب کئے۔ جو کتابی صورت میں ”زبدۃ المقال فی رؤیۃ الهلال“ کے نام

سے بھیجے اور جس کا اب اردو ترجمہ بھی ہو چکا ہے۔ اور اسے فتاویٰ مفتی محمود جلد سوم کا حصہ بنا

دیا گیا ہے۔ علماء کرام اور مفتیین حضرات کی طرف سے جو جوابات موصول ہوئے ان میں سے

بعض جوابات ایک دوسرے کے خلاف تھے۔ اس ضرورت کے پیش نظر مولانا مفتی محمود صاحب

نے ۱۶، ۱۵ ستمبر ۱۹۵۴ء کو مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں ان علماء کا اجلاس طلب کیا۔ تاکہ کوئی

متفقہ لائحہ عمل سامنے لایا جاسکے۔ دودن کے اجلاس کے بعد جو متفقہ موقف سامنے لایا گیا۔ وہ علماء کے متفقہ فیصلے کے نام سے شائع ہو چکا ہے۔

”علماء کا متفقہ فیصلہ“ کے عنوان سے جو فیصلے شرعی نقطہ نگاہ سے لکھے گئے ہیں۔ ان میں بڑی احتیاط سے کام لیا گیا ہے۔ اس سلسلے میں مولانا مفتی محمود صاحب لکھتے ہیں۔ ”اس میں اس بات کی پوری کوشش کی گئی ہے کہ متون معروفہ و مشہورہ کی مفتی پر روایات کے خلاف کوئی بات نہ ہو۔ اور اختلاف و خود رائی کی جو باعام پھیلی ہوئی ہے اس کا انسداد ہو سکے۔“ (۸۷)

انہوں نے اسی پر ہی بس نہ کیا بلکہ یہ ارادہ بھی ظاہر کیا کہ یہ کوشش کی جائے گی کہ تمام علماء کا اتفاق حاصل کیا جائے ان کی تصدیق حاصل کی جائے اور پھر عملی اقدامات کے لئے حکومت سے رجوع کیا جائے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں۔ ”ان جوابات اور طے شدہ مسائل کی ایک ایک کاپی تمام اطراف و اکناف کے علماء کرام کی خدمت میں پیش کی جائے گی۔ اور اتفاق و تصدیق کے بعد جو بات حکومت سے متعلق ہے۔ اس کی منظوری کی استدعا حکومت سے کی جائے گی۔“ (۸۸)

رؤیت ہلال میں جدید آلات کے شرعی حکم کے بارے میں مفتی محمود صاحب نے ایک فتویٰ کی تصحیح کی ہے جو ان کے معین مفتی مولانا عبداللطیف کا تحریر شدہ ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے۔

جدید آلات مثلاً ٹیلیفون، ریڈیو، تار وغیرہ کے ذریعہ سے شہادت تو کسی قسم کی نہیں دی جاسکتی۔ کیونکہ شاہد کے لئے قاضی کے سامنے پیش ہونا ضروری ہے۔ جو ان آلات کی صورت میں مفقود ہے۔ ہاں اگر ان آلات کی خبر مستفیض اور محقق بمنزلہ متواتر ہو جائے بایں طور کہ مختلف شہروں سے یا ایک شہر سے متعدد (حد تو اتار کو پہنچی ہوئی جو مفید یقین ہو) تاریں، ٹیلیفون، خبر رؤیت ہلال کی موصول ہو جائیں۔ یا مختلف ریڈیو اسٹیشنوں سے یا ایک ریڈیو اسٹیشن سے مختلف اوقات میں متعدد آدمیوں کی طرف سے

رؤیت ہلال کی خبریں نشر کی جائیں۔ اور اس شہر کے عالم و مفتی کو یقین ہو جائے تب رؤیت ہلال کا اس شہر میں اثبات ہو سکتا ہے۔ لیکن معلوم رہے کہ خبر مستفیض خود حجت مثبت رؤیت نہیں۔ بلکہ یہ تو رؤیت کی خبر پہنچنے کا ذریعہ ہے۔ اصل تو چاند دیکھنے والوں کی شہادت ہے۔ (۸۹)

حضرت مولانا مفتی محمود صاحب کی دلچسپی سے جہاں یہ قابل عمل تجاویز سامنے لائی گئیں۔ وہاں یہ بھی فیصلہ ہوا کہ حکومت وقت کو اس طرف متوجہ کیا جائیگا کہ وہ علماء کے متفقہ فیصلے کی روشنی میں ان شرائط کے تحت رؤیت ہلال کے مسئلہ کے لئے پیش رفت کرے۔ اور انہوں نے ایسا کیا۔ وہ خود ایک استفتاء کے جواب میں لکھتے ہیں۔

واضح ہو کہ احقر خود مرکزی وزیر داخلہ سے اس سلسلے میں تفصیلی گفتگو کر چکا ہے۔ وہ خود معترف ہیں کہ ہم سے ذمہ داری نبھانے میں کوتاہی ہوئی ہے آئندہ کے لئے انہوں نے صحیح شرعی نظام سے شہادت لینے اور اعلان ہلال کرنے کا وعدہ کیا ہے۔ مجھ سے کچھ ضروری مشورے بھی لئے گئے ہیں۔ (۹۰)

اور ساتھ یہ تصریح کر دی کہ جب تک حکومت علماء کے بیان کردہ شرائط کے تحت رؤیت ہلال کے مسئلہ کو نہیں سنبھالے گی۔ اس کا کوئی فیصلہ اور اعلان واجب العمل نہ ہو گا۔ وہ لکھتے ہیں۔ ”لیکن موجودہ صورت حال میں ان کا فیصلہ اور اس کا اعلان واجب العمل نہیں ہے۔“

علماء کے فیصلے کی روشنی میں ایک شرط یہ بھی حکومت کے سامنے رکھی گئی تھی کہ وہ مرکزی رؤیت ہلال کمیٹی میں علماء کو بطور رکن شامل کریں۔ اور پھر اس کمیٹی کے فیصلہ کا اعلان حاکم مجاز کی طرف سے ریڈیو کے ذریعہ کر دیا جائے۔ تو اس پر عمل کرنا واجب ہو گا۔ وہ لکھتے ہیں۔

ہاں اگر حکومت ہلال کمیٹی میں علماء کی جماعت کو بطور ارکان شامل فرمائے اور جماعت علماء مجاز کے سامنے تحت احکام شرع ہلال صوم یا فطر ہو جائے اور اس کا اعلان ریڈیو میں

حاکم مجاز کی طرف سے ہو تو اس کے حدود ولایت میں سب کو اس پر عمل کرنا لازم ہو گا۔ (۹۱)

مولانا مفتی محمود کی یہ مساعی جاری رہیں اور مختلف مواقع پر وہ حکومت کے کارپردازوں سے اس بارے میں گفت و شنید کرتے رہے۔ یہاں تک کہ وہ ۱۹۶۲ء میں ڈیرہ اسماعیل خان سے قومی اسمبلی کے رکن منتخب ہوئے۔ انہوں نے متعدد بار قومی اسمبلی کے فورم پر اس بات کو اٹھایا۔ مگر شنوائی نہیں ہوئی۔ حکومت ”مرکزی رویت ہلال کمیٹی“ وفاقاً بنائی رہی۔ بحریہ کے سربراہ کی صدارت میں دیگر فوجی اداروں کے نمائندے اور بیوروکریٹس اسکے ممبر بنائے جاتے رہے۔ اور یہ ایک ایڈمنسٹریشن مسئلہ کی حد تک رہا۔ جس کی وجہ سے حکومتی انتظامات علماء کا اعتماد حاصل نہ کر سکے۔ اور ہمیشہ ہلال صوم و عید کے موقع پر ملک میں انتشار کی کیفیت رہی۔ اور دین کے اہم شعائر کو مذاق بنایا جاتا رہا۔ یہاں تک کہ جب ۱۹۷۰ء کے عام انتخابات میں مفتی محمود صاحب قومی اسمبلی کے ممبر منتخب ہوئے اور ۱۹۷۳ء کے دستور کے لئے تجاویز کے لئے کمیٹیاں تشکیل دی گئیں۔ تو حضرت مفتی صاحب ایک تجربہ کار پارلیمنٹیرین، سیاسی رہنما اور ایک اہم مذہبی سکالر کی حیثیت سے جہاں دیگر اسلامی دفعات کو آئین کا حصہ بنانے میں کامیاب رہے وہاں مرکزی رویت ہلال کمیٹی کی تشکیل اور اسکے لئے شرعی قواعد و ضوابط کو بھی آئین کا حصہ بنانے میں حکومت کی رضامندی حاصل کی۔

مولانا نور محمد صاحب آف دانا ۱۶ ستمبر ۱۹۵۴ء کے اجلاس میں شریک رہے ہیں وہ لکھتے ہیں۔

حضرت مفتی صاحب کی کوششوں سے حکومت نے ہلال کمیٹی کو از سر نو علماء کی تجاویز کے مطابق تشکیل دیا۔ جس میں مختلف مکاتب فکر کے جید علماء شامل کئے گئے اور ریڈیو پر روزہ اور عید کے اعلان کو شرعی قیود کا پابند بنادیا گیا۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ ملک بھر کے علماء کرام نے ریڈیو اور ٹی وی کے اعلان پر روزہ اور عید منانا شرعاً تسلیم کیا۔ (۹۲)

مرکزی رویت ہلال کمیٹی کے بارے میں مولانا مفتی محمود کی اپنی رائے آپ کی تفسیر ”تفسیر محمود“ میں موجود ہے۔ آپ فرماتے ہیں۔

اس وقت جو رویت ہلال کمیٹی ہے چونکہ گورنمنٹ نے اس کو مکمل اختیارات دے دیئے ہیں لہذا وہ مجاز اتھارٹی ہے۔ اگر قواعد شرعیہ کے موافق صاف صاف گواہی لے لے اور فیصلہ کرے تو درست ہو گا۔ اور اس فیصلہ کو عوام تک پہنچانے کے لئے شہادت شرط نہیں ہے۔ لہذا ریڈیو اور ٹی وی کے ذریعہ اگر رویت اور عدم رویت کی خبر نشر ہو جاتی ہے تو وہ قابل قبول ہوگی۔ اب موجودہ کمیٹی میں چونکہ سب علماء ہیں۔ لہذا اس کمیٹی کا فیصلہ نافذ ہو گا۔ اور ذرائع ابلاغ کے ذریعہ اس کمیٹی کے فیصلے کی جو خبر شائع ہوگی وہ درست ہوگی۔ (۹۳)

مشینی ذبیحہ کا مسئلہ

مولانا مفتی محمود رحمۃ اللہ علیہ کی اس مسئلے میں تحقیق نے امت مسلمہ کو مشینی ذبیحہ کے استعمال سے بچانے میں بنیادی کردار ادا کیا ہے۔ یہ تحقیق حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کے ساتھ مشینی ذبیحہ کے مسئلے پر اختلاف کی صورت میں سامنے آئی ہے۔ مفتی محمد شفیع صاحب کا ایک فتویٰ ماہنامہ ”بینات“ بابت ماہ ذی قعدہ ۱۳۸۴ھ بمطابق مارچ ۱۹۶۵ء میں ”ذبح کا مسنون طریقہ“ کے عنوان کے تحت شائع ہوا تھا۔ جو کہ جنیوا (سوئزرلینڈ) سے آئے ہوئے ایک استفتاء کے جواب میں تھا۔ جس میں ان سے مشینی ذبیحہ کے متعلق شرعی حکم دریافت کیا گیا تھا۔ اس فتویٰ کی رو سے حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب نے مشینی ذبیحہ کو جائز فرمایا تھا۔

مولانا مفتی محمد شفیع صاحب لکھتے ہیں کہ

بجلی کی مشینوں کے ذریعہ اوپر کی طرف سے چھری گردن پر رکھ کر گردن کاٹ دینے سے بظاہر یہ صورت تو نہ ہوگی کہ عروق ذبح قطع ہونے سے پہلے موت واقع ہو جائے

کیونکہ یہ قطع بڑی سرعت اور تیزی کے ساتھ ہو گا اس لئے اگر مشین کی چھری گردن پر رکھنے والے نے بسم اللہ کہہ کر چھری رکھی ہے تو گو غیر مشروع طریقہ سے ذبح کرنے کا گناہ ہوا مگر گوشت حلال ہو گیا۔ [مولانا مفتی رشید احمد۔ احسن الفتاویٰ۔ ج ۷۔ ص ۳۶۷]

مفتی محمد شفیع صاحب "کاستدلال مولانا اجل خان" نے یوں ذکر کیا ہے۔
اگر کسی مسلمان شخص نے "بسم اللہ، اللہ اکبر" کہہ کر مشین کا بٹن آن کر دیا۔ تو مشین کے چلنے سے جتنے جانور ذبح ہو گئے وہ سارے حلال ہوں گے۔ کیونکہ مشین چلانے والا مسلمان ہے۔ اور اس نے بوقت ذبح اللہ کا نام لیا ہے۔ مشین تکبیر کی شرط پوری نہیں کر سکتی وہ شرط اس مسلمان نے بٹن آن کرتے وقت پوری کر دی تو یہ ذبیحہ حلال ہو گا۔ کیونکہ تکبیر اور ذبح دونوں کا ظہور ہوا۔ (۹۳)

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب نے یہ فتویٰ دے کر مشینی ذبیحہ کو حلال قرار دیا۔ بلکہ بقول مولانا مفتی محمود صاحب کے حضرت مفتی صاحب (مفتی محمد شفیع صاحب) جیسی عظیم معروف علمی شخصیت کے اس فتویٰ سے یورپ اور امریکہ میں مروج طریق پر جس کا اسلامی ذبیحہ سے کوئی علاقہ نہیں اسلامی ذبح کی مہر تصدیق ثبت ہو گئی۔ اور پاکستانی مستغریبن "آج تک مشینی ذبیحہ کے طریقے کو ملک میں رائج کرنے سے کتراتے تھے کیونکہ علماء کرام ایسے ذبیحہ کی حلت اور عام استعمال میں رکاوٹ تھے۔ آج سے ان کی مشکل آسان ہو گئی۔ (۹۵)

مولانا مفتی محمود صاحب نے اپنے دلائل کی قوت پر مولانا مفتی محمد شفیع کے اس فتویٰ کی سختی سے تردید کی اور اپنا موقف ماہنامہ "بینات" ماہ صفر ۱۳۸۵ھ میں ایک مکتوب کی صورت میں شائع کر دیا۔ مفتی محمود صاحب نے لکھا "مہربان من! میں یہ سمجھتا ہوں کہ بٹن دبانے والا مسلمان بھی ہو اور بٹن دباتے وقت تسمیہ بھی پڑھے تب بھی مشین کے مروجہ ذبیحہ کو حلال نہیں کہا جاسکتا بلکہ وہ مردار ہے۔" (۹۶)

مولانا مفتی محمود صاحب نے اس کے وجوہات سے جو بحث کی ہے وہ بطور دلیل کے ایک یہ ہے۔

آپ یہ دیکھیں کہ بٹن دبانے والے نے صرف اتنا ہی تو کیا ہے کہ برقی طاقتور مشین کا جو کنکشن کٹ چکا تھا۔ اور ان دونوں کے درمیان جو مانع تھا اس کو دور کر دیا۔ اور پھر سے کنکشن جوڑ دیا اور بس۔ دراصل مشین کی چھری کو چلانے والی اور جانور کا گلا کاٹنے والی برقی لہر کرٹ ہے۔ نہ کہ ایک مسلمان کے ہاتھ کی قوت محرکہ اور یہ گلا کاٹنا برقی قوت اور مشین کا فعل ہے نہ کہ اس مسلمان کا۔ اور ذبح اختیاری میں ذبح کرنے والے کا فعل اپنے ہاتھ سے گلا کاٹنا اور اسکی تحریک کا موثر ہونا شرط ہے۔ یہاں تو بٹن دبانے والے نے سوائے رفع مانع کے اور کچھ نہیں کیا۔ رفع مانع سے فعل ذبح کی نسبت رافع کی طرف کس طرح ہو سکتی ہے؟ اور اس کو ذبح کرنا کیسے کہا جاسکتا ہے؟ (۹۷)

مفتی محمود صاحب "مزید دلیل دیتے ہوئے لکھتے ہیں۔

اس طرح اگر کہیں ایک تیز دھار آلہ مثلاً چھری یا چاقو اوپر کسی رسی سے بندھا ہوا لٹک رہا ہو اور اسکے نیچے بالکل سیدھ میں مرغی یا بکری کا بچہ یا کوئی جانور کھڑا ہے۔ اب اگر کوئی مسلمان تسمیہ پڑھ کر رسی کاٹ دے اور وہ آلہ اپنی طبعی ثقل سے نیچے گر کر اس جانور کا گلا کاٹ دے تو کیا یہ ذبیحہ حلال ہو گا؟ کیا یہ فعل ذبح اس رافع مانع مسلمان کی طرف منسوب ہو گا اور اس مسلمان کو جانور ذبح کرنے والا کہا جائے گا اور اس مذبحہ جانور کو مسلمان کا ذبیحہ کہا جائے گا۔ (۹۸)

مذکورہ بالا اس دلیل کے نتیجہ کے طور پر وہ مزید لکھتے ہیں۔ "جس طرح اس مثال میں اس ذبیحہ کی حلت کا حکم نہیں ہے اور یہ ذبیحہ حلال نہیں ہے اور یقیناً نہیں ہے تو مشینوں کے ذبیحہ پر حلت کا حکم کیسے لگایا جاسکتا ہے۔" (۹۹)

مضمون کے آخر میں مولانا مفتی محمود صاحب، مولانا مفتی محمد شفیع سے درخواست کرتے ہیں کہ وہ اس فتویٰ پر نظر ثانی فرما کر اسکی اصلاح فرمائیں۔ وہ لکھتے ہیں۔ "اس لئے مفتی محمد

شفیع صاحب مدظلہ العالی سے باادب درخواست کرتا ہوں کہ وہ اس فتویٰ پر نظر ثانی فرما کر اس کی اصلاح فرمائیں اور بینات میں اس کو جلد از جلد نمایاں طور پر شائع کریں۔ (۱۰۰)

مشینی ذبیحہ کے بارے میں مولانا مفتی رشید احمد لدھیانوی نے ”احسن القضاء فی الذبیح باعانة الکھرباء“ رسالہ لکھا ہے اور اس کو اپنے فتاویٰ ”احسن الفتاویٰ ج ہفتم“ کا حصہ بنایا ہے جس میں انہوں نے مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کا وہ فتویٰ جو مشینی ذبح کے ”حلت مع عدم جواز کا فتویٰ“ کے نام سے اور مولانا مفتی محمود صاحب کا ”حرمت کا فتویٰ“ کے نام سے شامل اشاعت کیا ہے۔ اور پھر دونوں میں ”محاکمہ“ کے نام سے اپنا نقطہ نظر مع حوالہ جات نقل کیا ہے اور انہوں نے اس میں مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کے فتویٰ کی تائید کی ہے جبکہ مولانا مفتی ولی حسن ٹونگی مفتی و شیخ الحدیث جامعۃ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن کراچی نے مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کے فتویٰ اور مولانا مفتی محمود صاحب کے فتویٰ دونوں کو ماہنامہ بینات میں نقل کرتے ہوئے مفتی محمود کی تائید کی ہے اور مفتی محمود کے فتویٰ کے بارے میں مولانا محمد یوسف بنوری کے حوالے سے لکھا ہے۔ ”حضرت بنوریؒ ذبح بالنار کے اس واضح مطلب کو سن کر بہت محفوظ ہوئے اور دیر تک داد دیتے رہے۔“ (۱۰۱)

مشینی ذبیحہ کے بارے میں حضرت مفتی صاحب کے موقف کے بارے میں مولانا محمد ایوب جان بنوری لکھتے ہیں۔

وہ جید عالم اور بہترین فقیہ تھے۔ افتاء اور تدریس کی خدمات بھی انہوں نے انجام دیں۔ ایک دفعہ ”مشینی ذبیحہ“ کا مسئلہ پیش آیا۔ چنانچہ مصر کے مفتی محمد عبداللہ نے اس کی حلت کا فتویٰ دیا۔ اور اسکے شاگرد علامہ رشید رضا مصری نے اس کی تائید میں کئی مضامین لکھے۔ ادارہ تحقیقات اسلامی کے چیئرمین ڈاکٹر فضل الرحمن کی وساطت سے یہ بات پاکستان پہنچی۔ پاکستان کے بعض علماء کے بھی متاثر ہونے کا خطرہ تھا۔ جبکہ

حضرت مفتی صاحب ”مرحوم و مغفور نے مغبوط و ٹھوس دلائل سے ثابت کیا۔ کہ مشینی ذبیحہ کسی طرح بھی حلال نہیں ہو سکتا۔ اور اس طرح پوری قوم ہی کو نہیں بلکہ پوری ملت اسلامیہ کو حرام گوشت کے استعمال سے بچالیا۔ (۱۰۲)

اس بات کو زیادہ وضاحت کے ساتھ مولانا مفتی غلام مرتضیٰ صاحب نے لکھا ہے، وہ

لکھتے ہیں۔

خاص کر مفتی اعظم کے دو کارنامے تو میرے نزدیک بہت زیادہ اہم ہیں۔ ایک یہ کہ پوری پاکستانی قوم کو مردار اور حرام گوشت سے بچالیا۔ جسکی مختصر تفصیل اس طرح ہے کہ مشینی ذبیحہ کا مسئلہ جب مصر میں آیا تو مصر کے مفتی عبداللہ مرحوم نے اسکی حلت کا فتویٰ دیا۔ اور علامہ رشید رضا مصری نے اپنے استاد کی تائید میں مضامین لکھے۔ اس مسئلہ کی وجہ سے پورے مصر میں ہنگامہ ہوا۔ اور مفتی محمد عبداللہ کو عہدہ افتاء سے الگ کر دیا گیا۔ اور یہی مسئلہ پاکستان میں ڈاکٹر فضل الرحمان کے واسطے سے آیا۔ اور اس نے عربی سے اردو جامہ اس مسئلہ کو پہنایا۔ اور یہاں بھی اس مسئلہ کو تازہ کیا۔ اور پاکستان کے بعض ثقہ اہل علم نے بھی مشینی ذبیحہ کی حلت میں فتویٰ جاری کیا۔ تو مفتی اعظم مفتی محمود صاحب نے قرآن و حدیث کے دلائل سے ثابت کیا کہ مشینی ذبیحہ حرام ہے کیونکہ قرآن مجید کی نص قطعی ﴿وَالْمُنْحَنِفَةُ﴾ ہے تو مشینی ذبیحہ بھی اس میں داخل ہے۔ اور یہ بھی حرام ہے۔ یہ کیسے حلال ہو سکتا ہے۔ (۱۰۳)

مشینی ذبیحہ کے حرمت کے بارے میں مولانا مفتی محمود صاحب نے امت مسلمہ کو ایک بڑی آزمائش سے بچایا اور اس سے نہ صرف عام مسلمان بچ گئے بلکہ حکومت پاکستان جس نے ذبح کے لئے مشینیں منگوانے کا ارادہ کیا تھا وہ بھی اس حرام فعل کے ارتکاب سے محفوظ ہو گئی۔ اس سلسلے میں مولانا غلام غوث ہزاروی صاحب لکھتے ہیں۔

حضرت مولانا مفتی محمود صاحب مفتی اعظم ہیں اور ایسے حق گو مفتی کہ ان کا وجود مسعود نہ ہو تا تو آج پاکستان کے مسلمان مشینی ذبح کا جھکا حلال سمجھ کر کھاتے رہتے۔ اللہ تعالیٰ

بھلا کرے حضرت مفتی اعظم مفتی محمود صاحب کا کہ انہوں نے اس کا جواب لکھ کر فضل الرحمن (ڈائریکٹر جنرل اسلامی تحقیقاتی کونسل) کا راستہ روک لیا اور نہ حکومت نے تو مشینیں منگائی تھیں۔ (۱۰۴)

بندوق کی گولی سے شکار کا حکم

اس مسئلہ میں فقہاء و مفتیین کے اختلاف سے قبل مسئلہ کی اصل حقیقت بیان کرنا ضروری ہے۔ اس سلسلے میں مولانا خالد سیف اللہ رحمانی لکھتے ہیں۔

ذبح کے دو طریقے ہیں ایک ان جانوروں کے ذبح کا طریقہ جو آدمی کے قابو میں ہوں اس کو فقہ کی اصطلاح میں ”ذبح اختیاری“ کہتے ہیں۔ دوسری صورت ایسے جانور کو ذبح کرنے کی ہے جو آدمی کے قابو میں نہ ہو مثلاً شکار کے جانور، جن کو دور ہی سے نشانہ لگا کر مارنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ ان کے ذبح کا طریقہ ان جانوروں سے ذرا مختلف ہے جو انسان کے قابو میں ہوں۔ اور اس کو فقہ کی اصطلاح میں ”ذبح اضطراری“ کہتے ہیں۔ (۱۰۵)

ذبح اختیاری اور ذبح اضطراری کی تقسیم کے بعد مولانا خالد سیف اللہ صاحب رحمانی لکھتے ہیں۔

ذبح اضطراری میں حلق کے خاص رگوں کو کاٹنا ضروری نہیں۔ بلکہ اس قدر کافی ہے کہ جس چیز کو شکار کے لئے استعمال کیا جائے وہ شکار کو زخمی کر دے زخمی کرنے کے بعد اگر شکار کرنے والا زندہ حالت میں اسے پکڑ لے تو پھر اب حلق کی ان رگوں کو کاٹنا ہو گا اور اگر اس کے پہنچنے سے پہلے ہی جانور مر چکا تھا تو اس کا زخمی ہو جانا کافی ہے اور اب وہ حلال ہے شکار کے معاملہ میں یہ خصوصی سہولت قرآن و حدیث کی تصریحات سے ماخوذ ہے۔ (۱۰۶)

شکاری جانوروں کو بندوق کی گولی سے مارنے کی صورت میں اگر بندوق چلانے والا مسلمان ہو اور گولی چلاتے وقت ”بسم اللہ، اللہ اکبر“ پڑھ کر گولی چلائے اور وہ شکار کو لگے اور اس کی موت واقع ہو جائے تو یہ شکار حلال ہو گا یا حرام۔ ہدایہ اور فقہ کی دیگر کتب کی تصریح سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ اگر اس بات کا یقین ہو جائے کہ جانور کی موت زخم سے ہوئی ہے تو وہ بلاشبہ حلال ہے اور اگر یقین ہو کہ چوٹ سے ہوئی ہے تو بلاشبہ حرام ہے۔ ہدایہ کی عبارت یہ ہے۔

والاصل فی هذه المسائل ان الموت ان كان مضافا الى الجرح بيقین
كان حلالاً وان كان مضافاً الى الشغل بیقین كان حراماً وان
وقع الشك ولا يدري مات بالجرح او بالشغل كان حراماً
احتیاطاً (۱۰۷)

مولانا مفتی محمود صاحب نے نومبر ۱۹۵۶ء مطابق ربیع الاول ۱۳۷۶ھ، مولانا مفتی رشید احمد صیانی جو اس وقت دارالعلوم کراچی میں مفتی و مدرس تھے کو ایک خط میں لکھا۔ ”اس مسئلہ (بندوق کی گولی سے شکار) میں احقر کو خود تردید ہے مندرجہ ذیل دلائل پر آپ نظر ڈال کر اپنی رائے سے مطلع فرمائیں اور نفس دلائل کے تحت فائز نظر الی ما قال ولا تنظر الی من قال کے بموجب رائے قائم فرمائیں“۔ (۱۸۰)

اس کے بعد مولانا مفتی محمود صاحب نے حلت و حرمت پر دلالت کرنے والی متعدد روایات کا ذکر کر کے اپنی رائے لکھی ہے۔ وہ مذکورہ خط میں لکھتے ہیں۔

اور اب کبوتر سے لیکر ہرن تک کا شکار بندوق سے ہی ہوتا ہے قدرت علی الذکاة الاختیاریۃ شاذ و نادر ہی مل سکتی ہے۔ اخراج الدم بھی کامل ہوتا ہے۔ تو اس ضرورت شدیدہ میں باوجود تمیز الدم المسفوح باکمل وجه و هو المقصود حرام قرار دینے کے معنی یہ ہوں گے کہ اس زمانہ کے لوگ رخصت خداوندی سے مستمع نہ ہوں۔ (۱۰۹)

مولانا مفتی محمود اس مسئلے میں اپنی رائے کے اظہار میں کس قدر احتیاط سے کام لیتے ہیں اس کا اندازہ اس بات سے لگایا جاتا ہے کہ دونوں قسم کے دلائل کے ذکر کے باوجود نہایت احتیاط سے اپنی رائے لکھتے ہیں۔ اور اسکی وجہ کی طرف بھی اشارہ کرتے ہیں۔

یہ درست ہے کہ بلاوجہ جدید آلات اور جدید زمانہ کے ساتھ احکام میں ترمیم کرنا الحاد اور زندقہ ہے اور فقہاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کی عبارات و اشارات کے خلاف کوئی حکم نافذ کرنا بھی فتنہ سے خالی نہیں۔ لیکن شرعی دلائل کی موجودگی میں فقہاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کے اصول مقرر کردہ کے تحت کسی مسئلہ پر غور نہ کرنا بھی قابل ملامت ہوگا۔ جدید آلات اور ضروریات زمانہ پر غور و فکر نہ کرنا اور بدوق کی گولی کو بدقہ طین پر قیاس کر کے سبکدوش ہو جانا علماء کے شایاں نہیں۔ اور پھر بدوق میں فقط گولی اور چمڑے سے تو شکار نہیں ہوتا۔ بلکہ نوکدار گولی کے کار تو س کی نوک تو معراض کی نوک سے کم نہیں ہوتی۔ سب کو ایک حکم میں لانا بھی کیسے صحیح ہوگا۔ (۱۱۰)

مولانا رشید احمد لدھیانویؒ نے فقہاء کرام کی متعدد عبارات کا حوالہ دیا ہے اور عقلی دلائل سے بھی سہارا لیا ہے۔ لیکن آخر میں مولانا مفتی محمودؒ کے اس قول ”بلکہ نوکدار گولی کی نوک تو معراض کی نوک سے کم نہیں ہوتی“ کے تحت لکھتے ہیں۔

اقول، ایسی گولی کے شکار کی حلت میں کوئی شبہ نہیں اور نہ ہی اس میں کسی قسم کے اختلاف کی منجائش ہے۔ امداد المفتین میں بھی ایسے شکار کی حلت کا فتویٰ درج ہے۔

البتہ اگر ایسی کوئی گولی اتنے چھوٹے جانور کو ماری جو گولی کی ثقل ہی کا تحمل نہیں کر سکتا۔ یعنی اگر گولی تیز نوکدار نہ ہوتی تو بھی ثقل ہی سے جانور مر جاتا تو یہ جانور حلال نہ ہوگا۔ (۱۱۱)

مولانا محمد ایوب جان صاحب بنوریؒ، حضرت مفتی صاحب کے موقف کی وضاحت یوں کرتے ہیں۔

حضرت مفتی صاحب نے بہت سے دلائل پیش کئے ان میں سے ایک دلیل یہ بھی تھی کہ بدوق سے جب فائر کیا جاتا ہے تو اس وقت اس سے ایک آگ نکلتی ہے اور وہ زخمی ہو جاتا ہے اور آگ سے ذبیحہ کو فقہاء حلال قرار دیتے ہیں۔ اس لئے یہ حلال ہے۔ (۱۱۲)

نوٹ کی شرعی حیثیت اور اس پر زکوٰۃ کی ادائیگی کا حکم

نوٹ کی حیثیت سند و حوالہ کی ہے یا ثمن عرفی کی۔ اس کے بارے میں مولانا رشید احمد مگنویؒ مولانا عبدالحی صاحب لکھنویؒ اور حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کے فتاویٰ موجود ہیں۔ اور ان میں اس مسئلے میں اختلاف بھی ہے۔ ان حضرات کے بعد سب سے پہلے حضرت مولانا مفتی محمود صاحبؒ نے تفصیل کے ساتھ اس مسئلہ پر اظہار خیال فرمایا ہے۔ مولانا مفتی رشید احمد لدھیانویؒ کے ایک تفصیلی خط کے جواب میں مولانا مفتی محمود صاحب کے معاون مفتی، مولانا مفتی عبداللطیف نے اور بعد ازاں خود مفتی محمود نے اس کا تفصیلی جواب لکھا ہے۔ جس میں تمام اکابرین کی آراء کو پیش نظر رکھا ہے۔ بعد میں تو اس مسئلے پر مولانا محمد تقی عثمانی صاحبؒ مولانا رشید احمد لدھیانویؒ اور دیگر مفتیین نے اظہار خیال کیا ہے۔ جبکہ مفتی محمود کا فتویٰ ۱۳۸۸ھ بمطابق ۱۹۶۸ء کا لکھا ہوا ہے۔

مفتی محمود صاحب اس قسم کے ایک استفتاء کے جواب میں لکھتے ہیں۔ جو کہ اس مسئلے کے بارے میں ان کا موقف ہے اور اب تمام علماء و مفتیین کی یہی رائے ہے۔ ”اس لئے اگر کوئی شخص نوٹ کو زکوٰۃ میں ادا کر دے تو اگرچہ احتیاط کی صورت نہیں ہے۔ لیکن عموم بلوی اور عرف عام کے تقاضے کے تحت اس کی زکوٰۃ ادا ہو جائیگی۔“ (۱۱۳)

بھلا کرے حضرت مفتی اعظم مفتی محمود صاحب کا کہ انہوں نے اس کا جواب لکھ کر فضل الرحمن (ڈائریکٹر جنرل اسلامی تحقیقاتی کونسل) کا راستہ روک لیا اور نہ حکومت نے تو مشینیں منگائی لی تھیں۔ (۱۰۴)

بندوق کی گولی سے شکار کا حکم

اس مسئلہ میں فقہاء و مفتیین کے اختلاف سے قبل مسئلہ کی اصل حقیقت بیان کرنا ضروری ہے۔ اس سلسلے میں مولانا خالد سیف اللہ رحمانی لکھتے ہیں۔

ذبح کے دو طریقے ہیں ایک ان جانوروں کے ذبح کا طریقہ جو آدمی کے قابو میں ہوں اس کو فقہ کی اصطلاح میں ”ذبح اختیاری“ کہتے ہیں۔ دوسری صورت ایسے جانور کو ذبح کرنے کی ہے جو آدمی کے قابو میں نہ ہو مثلاً شکار کے جانور، جن کو دور ہی سے نشانہ لگا کر مارنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ ان کے ذبح کا طریقہ ان جانوروں سے ذرا مختلف ہے جو انسان کے قابو میں ہوں۔ اور اس کو فقہ کی اصطلاح میں ”ذبح اضطراری“ کہتے ہیں۔ (۱۰۵)

ذبح اختیاری اور ذبح اضطراری کی تقسیم کے بعد مولانا خالد سیف اللہ صاحب رحمانی لکھتے ہیں۔

ذبح اضطراری میں حلق کے خاص رگوں کو کاٹنا ضروری نہیں۔ بلکہ اس قدر کافی ہے کہ جس چیز کو شکار کے لئے استعمال کیا جائے وہ شکار کو زخمی کر دے زخمی کرنے کے بعد اگر شکار کرنے والا زندہ حالت میں اسے پکڑ لے تو پھر اب حلق کی ان رگوں کو کاٹنا ہو گا اور اگر اس کے پہنچنے سے پہلے ہی جانور مر چکا تھا تو اس کا زخمی ہو جانا کافی ہے اور اب وہ حلال ہے شکار کے معاملہ میں یہ خصوصی سہولت قرآن و حدیث کی تصریحات سے ماخوذ ہے۔ (۱۰۶)

شکاری جانوروں کو بندوق کی گولی سے مارنے کی صورت میں اگر بندوق چلانے والا مسلمان ہو اور گولی چلاتے وقت ”بسم اللہ، اللہ اکبر“ پڑھ کر گولی چلائے اور وہ شکار کو لگے اور اسکی موت واقع ہو جائے تو یہ شکار حلال ہو گا یا حرام۔ ہدایہ اور فقہ کی دیگر کتب کی تصریح سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ اگر اس بات کا یقین ہو جائے کہ جانور کی موت زخم سے ہوئی ہے تو وہ بلاشبہ حلال ہے اور اگر یقین ہو کہ چوٹ سے ہوئی ہے تو بلاشبہ حرام ہے۔ ہدایہ کی عبارت یہ ہے۔

والاصل فی هذه المسائل ان الموت ان كان مضافاً الى الجرح بیقین
كان حلالاً وان كان مضافاً الى الشغل بیقین كان حراماً وان
وقع الشك ولا يدري مات بالجرح او بالشغل كان حراماً
احتیاطاً (۱۰۷)

مولانا مفتی محمود صاحب نے نومبر ۱۹۵۶ء مطابق ربیع الاول ۱۳۷۶ء، مولانا مفتی رشید احمد مدنی جو اس وقت دارالعلوم کراچی میں مفتی و مدرس تھے کو ایک خط میں لکھا۔ ”اس مسئلہ (بندوق کی گولی سے شکار) میں احقر کو خود تردد ہے مندرجہ ذیل دلائل پر آپ نظر ڈال کر اپنی رائے سے مطلع فرمائیں اور نفس دلائل کے تحت فانظر الی ما قال ولا تنظر الی من قال کے بموجب رائے قائم فرمائیں“۔ (۱۸۰)

اس کے بعد مولانا مفتی محمود صاحب نے حلت و حرمت پر دلالت کرنے والی متعدد روایات کا ذکر کر کے اپنی رائے لکھی ہے۔ وہ مذکورہ خط میں لکھتے ہیں۔

اور اب کبوتر سے لیکر ہرن تک کا شکار بندوق سے ہی ہوتا ہے قدرت علی الذکاة الاختیارية شاذ و نادر ہی مل سکتی ہے۔ اخراج الدم بھی کامل ہوتا ہے۔ تو اس ضرورت شدیدہ میں باوجود تمیز الدم المسفوح باكمل وجه و هو المقصود حرام قرار دینے کے معنی یہ ہوں گے کہ اس زمانہ کے لوگ رخصت خداوندی سے متمنع نہ ہوں۔ (۱۰۹)

درہم و مثقال کے وزن میں اختلاف اور اس کا حل

درہم و مثقال کا وزن جس کے اعتبار سے سونے چاندی کی زکوٰۃ کا حساب لگایا جاتا ہے، کے بارے میں علماء کے مختلف اقوال منقول ہیں جس کی وجہ سے اکثر علماء کو اشتباہ ہو جاتا ہے۔ مفتی محمودؒ کی زیر نگرانی، علماء کے مختلف اقوال کو سامنے رکھ کر اس مسئلے کا حل مولانا مفتی عبداللطیف نے پیش کیا ہے۔ جس کی مفتی محمود صاحبؒ نے تصحیح کی ہے۔ مفتی عبداللطیف صاحب نے اس سلسلے میں مولانا مفتی محمودؒ کی تقریر ترمذی کا حوالہ دیا ہے۔ جو اس وقت غیر مطبوعہ تھی اب اس کی پہلی جلد طبع ہو چکی ہے۔ اس میں ہے۔

اما زکوٰۃ الذهب و الفضة فالاتفاق علی انه لا تجب فی اقل من مائتی درہم و عشرين مثقالا و لقد اخطأ مولانا عبدالحق المرحوم اللکھنوی فی حساب النصاب بدراہمنا و اوزاننا المعروفة و الصحیح ما قال مولانا ثناء اللہ الفانی فتی و غیرہم من علماء دیوبند (۱۱۴)

مفتی صاحب نے درہم و مثقال کے وزن میں مولانا عبدالحق لکھنوی کے موقف کے مقابلے میں مولانا ثناء اللہ پانی پتی اور دیگر علماء دیوبند کی رائے کو زیادہ صحیح قرار دیا ہے۔

مرزائیوں کی اولاد کے ارتداد کا مسئلہ

پاکستان کے آئین ۱۹۷۳ء کی تشکیل کا مرحلہ درپیش تھا۔ مولانا مفتی محمود ان اہم رہنماؤں میں تھے جو آئین کی تشکیل و ترتیب میں پیش پیش تھے۔ خاص کر اسلام سے متعلق آئینی شقوں میں ان کا سب سے بڑا کردار تھا۔ آئین سازی کے اس مرحلے میں یہ مسئلہ درپیش تھا کہ کیا کسی کو ارتداد اختیار کرنے کی آزادی ہوگی یا نہیں؟ کیا یہ شہری آزادی کے ضمن میں آتا ہے یا

نہیں۔ مفتی صاحب کا اس بارے میں واضح موقف تھا کہ کسی کو ارتداد اختیار کرنے کی اجازت نہ ہوگی۔ ارتداد کی سزا موت ہوگی۔ جیسا کہ ارشاد ہے ”قال علیہ الصلوٰۃ و السلام من بقل دینہ فاقتلوه“ ایک اسلامی جماعت نے اس کی مخالفت کی۔ اور عذر یہ پیش کیا کہ پھر یورپ میں جو لوگ حلقہ بگوش اسلام ہو رہے ہیں ان پر پابندی لگ جائے گی اور ان کی تعداد بہت زیادہ ہے۔ لیکن مفتی محمود صاحب اپنے موقف پر ڈٹے رہے۔ کہا حضور ﷺ کے زمانے میں یہ خطرہ نہیں تھا؟ تھا اور زیادہ تھا۔ ایک وہ لوگ جنہوں نے دین اسلام چھوڑ کر قادیانت اختیار کی ان کے ارتداد میں تو کوئی شک نہیں اور نہ ہی کسی کو اختلاف ہے۔ مسئلہ قادیانیوں کی اولاد کا ہے۔ کہ وہ مرتد ہیں یا کافر؟ اس سلسلے میں علامہ علی غضنفر کراروی (ممتاز شیعہ عالم اور سیاسی رہنما) مولانا مفتی محمود کا موقف بیان کرتے ہیں۔

انہوں (مفتی محمود) نے فرمایا کہ میرا اپنا نقطہ نظر یہ ہے کہ زیر بحث لوگ اسی آخری قسم کے مرتد ہیں۔ جو لوگ براہ راست گمراہی کا شکار ہوئے وہ مرتد ملتی ہیں۔ اور جو ان مرتد ملی کی اولاد ہونے کے باعث اس ارتداد کو اختیار کئے ہوئے ہیں وہ مرتد فطری ہیں۔ اور چونکہ یہ دونوں جہاد کے منکر ہونے کے باوجود عملاً حربی بھی ہیں۔ اس لئے ان کے لئے احکامات سخت ہیں۔ ان لوگوں کو مرتد اور ان کی اولاد کو کافر سمجھنا خود ان کا نقطہ نظر ہے۔ اور ان کی غرض یہ ہے کہ انہیں اسلامی ریاستوں میں ذمیوں کے حقوق مل سکیں۔ درحقیقت وہ ان حقوق کے مستحق نہیں بلکہ اپنے عقائد و اعمال کی رو سے اس سزا کے مستحق ہیں جو مرتد کے لئے اسلام نے تجویز کی ہے۔ مرتد خواہ براہ راست مرتد بنا ہو یا مرتد کے رشتے کے حوالہ سے وہ ہر صورت میں مرتد ہے۔ اور اس کی سزا قتل ہے۔ (۱۱۵)

ایک حنفی کے لئے کسی خاص مسئلہ میں ائمہ ثلاثہ میں کسی دوسرے امام کی پیروی کا مسئلہ

کیا کسی حنفی کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ کسی خاص مسئلہ میں مخصوص حالات کے باعث امام ابو حنیفہؒ کے مسلک کو چھوڑ کر امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ یا ائمہ ثلاثہ میں سے کسی کے قول کو ترجیح دے کر اسکی رائے کو عمل کے لئے اپنائے؟

اس سلسلے میں مولانا مفتی محمود صاحب کا اپنا نقطہ نظر ہے جس میں وہ منفرد نظر آتے ہیں۔ مولانا عبید اللہ صاحب مہتمم جامعہ اشرفیہ لاہور لکھتے ہیں۔

اور ان کی فقہی رائے کو میں نے ہمیشہ قوی پایا بعض مسائل میں وہ اپنی انفرادی رائے بھی رکھتے تھے۔ ایسی رائے کے حق میں ان کے پاس قوی دلائل ہوتے تھے۔ مثال کے طور پر فقہی مسائل پر عمل کے سلسلے میں ان کی رائے یہ تھی کہ مخصوص حالات میں ایک حنفی کے لئے جائز ہو گا کہ وہ کسی خاص مسئلے میں ائمہ اربعہ میں کسی کی پیروی کر لے۔ ایسا آدمی ان کے نزدیک حنفیت سے خارج نہیں ہوتا تھا۔ (۱۱۶)

آگے جا کر مولانا عبید اللہ صاحبؒ، مولانا مفتی محمود صاحب کے اس بارے میں دلائل کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں ”امام محمدؒ اور امام ابو یوسفؒ نے متعدد مسائل میں امام صاحب سے اختلاف کیا ہے۔ ان کی اپنی ترجیحات ہیں لیکن ان پر حنفیت سے خروج کا الزام نہیں لگایا جاسکتا۔ وہ اپنے اختلافات اور ترجیحات کے باوجود حنفی تھے۔“ (۱۱۷)

مولانا عبید اللہ صاحب، مفتی صاحب کی دوسری دلیل یوں بیان کرتے ہیں۔ اسی طرح اگر کسی مسئلے میں امام صاحب کا قول موجود نہ ہو، یا قول تو موجود ہو مگر سمجھ نہ آئے، یا سمجھ تو آئے لیکن حالات کی خاص نوعیت کے تحت اس پر عمل ممکن نہ ہو تو کسی دوسرے امام کی پیروی درست ہوگی۔ اس سلسلے میں ان کا کہنا یہ تھا کہ اگر ایسی مشکل

صورت پیش آئے تو صاحبین کے قول پر عمل کیا جائے۔ اگر صاحبین کے قول میں بھی یہی صورت پیش آئے تو امام محمدؒ کے قول کو ترجیح دی جائے۔ اس کے بعد درپیش مسئلہ میں ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک کے اقرب قول پر عمل کر لیا جائے۔ ان کے نزدیک کسی خاص مسئلے میں خاص حالات میں خروج عن الحنفیت تو جائز ہے لیکن مذاہب اربعہ سے خروج جائز نہیں۔ (۱۱۸)

مولانا عبید اللہ صاحب کے بقول ”اس نقطہ نظر میں مفتی صاحب منفرد تھے“ مزید وہ یہ

بتاتے ہیں۔

مفتی صاحب کے بقول ”یہ بات صرف علماء کا کام ہے جن کی مذاہب اربعہ پر وسیع نظر ہے۔ جو کسی مسئلے کے ترجیحی پہلوؤں کو اچھی طرح سمجھتے ہیں۔ اور وہ ”خاص حالات“ کی قید بھی لگاتے ہیں۔ اور ان کی نشاندہی وہ یوں فرماتے ہیں کہ جب ملکی قوانین کی تدوین کے سلسلے میں علماء کسی مشکل سے دوچار ہو جائیں۔ تو اس رعایت سے قائمہ اثبات نکلیں۔ کیونکہ اصل چیز کسی امام کا قول نہیں اصل چیز وہ ”نفس“ ہے جس کی روشنی میں وہ قول متشکل ہو۔ (۱۱۹)

خلائی سائنسدانوں کی چاند تک رسائی کا مسئلہ

غالباً ۱۹۶۶ء میں امریکہ کے خلائی سائنس دانوں کی شب و روز تجزیوں اور عملی کاروائیوں کے نتیجے میں یہ ممکن ہوا کہ وہ چند سائنس دانوں کو راکٹ کے ذریعہ چاند تک رسائی حاصل کرنے میں کامیاب ہوئے جس سے سائنسی دنیا میں ترقی کے ایک نئے دور کا آغاز ہوا۔ اور وہ چاند کے علاوہ دیگر سیاروں تک مصنوعی سیاروں کے ذریعہ پہنچنے کے منصوبے بنانے لگے۔ بعض علماء کرام نے اس واقعہ کے وقوع سے سرے سے انکار کر دیا اور اس کو ناممکن بتایا۔ اور سائنسی تحقیقات و ایجادات کو شرعی اصولوں کے منافی قرار دے کر اس کو تسلیم کرنے والوں پر فتویٰ

دینے تک سے گریز نہیں کیا۔ انہیں دنوں کی بات ہے کہ ایک عالم دین مولانا ابو مسعود نقشبندی نے ”خلائی تسخیر اور قرآن کریم“ کے نام سے ایک کتاب لکھی۔ جس میں انہوں نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی تھی کہ سائنس کی ترقی سے اسلام کی حقانیت مزید اجاگر ہو کر سامنے آگئی ہے۔ اس کتاب کی مولانا مفتی محمود نے تقریظ لکھی ہے جس میں وہ لکھتے ہیں۔

ہادی اسلام ﷺ نے بہ جسد اطہر آسمانوں پر جانے کا دعویٰ فرمایا۔ مسلمانوں نے ایمان لا کر اس واقعہ کی تصدیق کی۔ دنیائے کفر نے انکار کیا۔ اور چودہ سو سال تک اسلام اور کفر کے درمیان یہ مسئلہ مابہ النزاع رہا۔ آج روس اور امریکہ کی سائنسی مادی ترقی سے ثابت ہوا کہ یہ اسلام اور وحی الہی کا فیصلہ ہی امر واقعہ تھا۔ اور دنیائے کفر غلط فہمی اور ہٹ دھرمی میں مبتلا تھی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا رفع الی السماء قرآن سے ثابت ہے۔ اسی پر امت کا اجماع ہے آج کے سائنسی دور میں خود عیسائی دنیا کے لئے یہ ممکن نہ رہا کہ اس کا انکار کر لے ان کا انکار ضد اور متاد کی بنیاد پر ہی ہو سکتا ہے حقائق کی بنیاد پر بالکل نہیں۔

ان مثالوں کے بعد مفتی صاحب نے وحی اور وزن اعمال کی مثالیں دے کر اس اہم مسئلہ کو اقرب الی الفہم کرنے کی کامیاب کوشش کی ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

حدیث شریف میں نزول وحی کا ایک طریق یہ بتلایا گیا ہے۔ ﴿أَخْبَانَا بِأَتَيْنِي مِنْهُ صَلَٰصَلَةُ الْجَزْرِ﴾ ترجمہ: کبھی کبھی وحی گھنٹی کی آواز ٹن ٹن کی طرح میرے پاس آتی ہے۔

دنیا کے کفر کو اعتراض تھا کہ ٹن ٹن کی آواز سے ذومعنی کلام کس طرح سمجھایا جاسکتا ہے؟ لیکن اب ٹیلیگرام سسٹم نے ثابت کر دیا کہ ٹن ٹن سے بھی کلام بلوغ سمجھایا جاسکتا ہے۔ وزن اعمال کی آیات اور احادیث پر بھی اعتراض تھا کہ یہ اعمال جو اعراض ہیں ان کا وزن کس طرح ممکن ہو سکتا ہے وزن تو اجساد کا ہو سکتا ہے۔ اب گرمی اور سردی کو سائنس کی ترقی کے اس دور میں عام طور پر تولا جاتا ہے درجہ حرارت و برودت کو ہر

فحص معلوم کر سکتا ہے بخار تک کو تھرمامیٹر کے ذریعہ سے تولا جاتا ہے باوجود غیر طبعی حرارت (بخار) وغیرہ امور سب اعراض ہیں۔

آخر میں آپ نے نتیجہ کے طور پر لکھا ہے کہ غرض یہ کہ سائنس کی ترقی سے واقعات عالم کی صحیح تشخیص ممکن ہو گئی ہے۔ اور اس طرح وحی الہی سے بتلائے ہوئے حقائق پر سے پردہ اٹھتا جا رہا ہے۔ اور اسلام کی حقانیت دلوں پر بیٹھتی جا رہی ہے۔ (۱۲۰)

اسی ضمن میں آپ کی اپنی تفسیر میں ہے۔ یاد رہے کہ اللہ کی صفات میں فلسفہ سے جرح کرنا صحیح نہیں۔ فلسفہ کا اسلام سے تعلق اس قسم کا نہیں ہے جیسا کہ سمجھ لیا گیا ہے۔ عام لوگ اس وجہ سے متاثر ہو گئے کہ فلسفہ کو عربی میں خطل کر دیا گیا ہے فلسفہ عربی میں ہونے کی وجہ سے لوگوں نے یہ سمجھا کہ یہ بھی اسلام کا جزو ہے چنانچہ انہوں نے تقابل شروع کر دیا۔ اور حرکت فلک، گردش کوکب اور ستاروں کا آسمان میں مرکوز ہونا ایسی بحثیں شروع کر دیں۔ اور خرق والتیام میں الجھ گئے۔

مفتی صاحب سائنسدانوں کے چاند پر پہنچنے سے پیدا شدہ صورت حال کو زیر بحث لاتے ہیں اور کہتے ہیں۔

اور پھر جب سائنسدان چاند پر چلے گئے۔ تو کہنے لگے اسلام پر ضرب لگ گئی۔ اور پھر وہاں سے پتھر اور دیگر اشیاء لے کر آئے تو اور زیادہ فکر مند ہو گئے اور جب مریخ پر گئے۔ تو حیران ہوئے کہ وہ کیا تعلق تھا؟ ان کے غلط ہونے سے جملہ مشینوں کے ساتھ کپے نکل گئے۔ حتیٰ کہ تنگ آکر کہا کہ اسلام پر ضرب لگ گئی۔ حقیقت یہ ہے کہ فلسفیانہ مسائل کا قرآن سے اسلام پر ضرب نہیں لگی۔ بلکہ بطلموس کی غلط فہمیاں ختم ہو گئیں۔ آپ آگے چل کر ایسے لوگ جو یونانی فلسفے سے متاثر ہو چکے تھے۔ اور اس کو عین اسلامی تعلیمات قرار دے رہے تھے۔ ان کے فاسد خیالات کی تردید کرتے ہیں۔ اور یہ بتاتے ہیں

کہ سائنس دانوں کی جدید تحقیق سے اسلامی نظریات اور حضور ﷺ کے واقعہ معراج اور عقیدہ رفع عیسیٰ الی السماء کی تصدیق و توثیق ہوتی ہے نہ کہ تردید۔ وہ کہتے ہیں۔

اب ہمارا عقیدہ ہے کہ حضور نبی اکرم ﷺ معراج پر تشریف لے گئے تھے۔ اس کے منکرین چودہ سو سال سے موجود تھے لیکن آج سائنس کے اس کارنامے سے ہم جیت گئے۔ ہم نے کہا تھا کہ عیسیٰ آسمانوں پر زندہ ہیں لیکن آج تک ایک طبقہ انکار کر رہا تھا وہ بھی آج شرمندہ ہے آج ہم جیت گئے۔ اسلام جیت گیا۔ ہمیں خوشی ہونی چاہیے تھی نہ کہ انا ہم کہیں کہ اسلام پر ضرب لگ گئی۔ یہاں شکست اسلام کی نہیں۔ اس یونانی حکمت کی ہے جس یونانی حکمت کو ایک طبقہ اسلام سمجھ بیٹھا تھا۔ حالانکہ اس کا اسلام سے کوئی تعلق ہی نہیں تھا۔ (۱۲۱)

بینک کی طرف سے زکوٰۃ کی جبری وصولی کا مسئلہ اور مولانا مفتی محمود کا موقف

صدر ضیاء الحق نے اپنے دور حکومت میں ۲۰ جون ۱۹۸۰ء کو ایک آرڈیننس بعنوان ”زکوٰۃ و عشر آرڈیننس مجریہ ۱۹۸۰ء“ جاری کیا۔ جس کے زکوٰۃ کی وصولی سے متعلق حصہ پر فوراً عمل درآمد کا حکم نامہ بھی ساتھ جاری ہوا جبکہ عشر کی وصولی سے متعلق حصہ پر ۱۵ مارچ ۱۹۸۳ء سے عملدرآمد کا فیصلہ ہوا۔ اس آرڈیننس کے ذریعہ بینکوں کو یہ اختیار دیا گیا کہ وہ اپنے اکاؤنٹ ہولڈرز سے یکم رمضان المبارک کو اس سال کے ”نصاب زکوٰۃ“ کی مناسبت سے کٹوتی کریں گے۔ مولانا مفتی محمود نے ۲۶ جون ۱۹۸۰ء کو ایک استفتاء کے جواب میں تحریری فتویٰ جاری کیا۔ جس میں انہوں نے فقہی کتب کے حوالہ جات سے یہ ثابت کیا کہ اس طرح جبراً رقم کی کٹوتی کی صورت میں زکوٰۃ کی ادائیگی نہیں ہوتی۔ اور اسکے لئے انہوں نے دس وجوہات تحریر کیں

اور اس میں انہوں نے یہ فتویٰ جاری کیا کہ اکاؤنٹ ہولڈرز اپنے طور پر زکوٰۃ کی ادائیگی کا اہتمام کریں گے۔ بینک کے ذریعہ کٹوتی کی صورت میں زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ انہوں نے لکھا ہے۔ حکومت کے آرڈیننس کے تحت حکومت نے بینک سے لوگوں کی رقمیں کاٹ لی ہیں۔ اس میں شرعی اصول کے مطابق چند غلطیوں کی نشاندہی ضروری ہے۔ تاکہ اگر ممکن ہو تو حکومت اپنے احکام میں ترمیم کر کے انہیں شرعی اصول کے مطابق بنادے اور عامۃ المسلمین بھی صحیح صورت حال کو سمجھ سکیں۔ (۱۲۲)

اور پھر یہی بات آپ نے ہفت روزہ ”چٹان“ لاہور کے نمائندہ کو انٹرویو دیتے ہوئے کہی۔

مجھے جو اختلاف ہے وہ زکوٰۃ کی وصولی کے طریقہ کار سے ہے۔ اگر زکوٰۃ اسلام کے بتائے ہوئے طریقے کے مطابق وصول کی جائے تو مجھے کیا اعتراض ہو سکتا ہے۔ اس سلسلے میں چند اعتراضات ہیں ان کا ازالہ ضروری ہے۔ اس طرح اعتراضات بھی ختم ہو جائیں گے۔ اور ہم اس اقدام کی حمایت بھی کریں گے۔ پھر آپ نے دس اعتراضات گنوائے۔ (۱۲۳)

زکوٰۃ کی بینک کی طرف سے جبری کٹوتی کا یہ مسئلہ نہایت معرکہ الآراء مسئلہ رہا ہے۔ خاص کر اس وقت یہ اور زیادہ اہمیت اختیار کر گیا جب کراچی کے بعض علماء و مفتیین نے اس مسئلہ پر مولانا مفتی محمودؒ کے موقف کے برعکس موقف اختیار کیا۔ مفتی صاحب نے اس بات کو شدت سے محسوس کیا۔ اور اکتوبر ۱۹۸۰ء میں حج کے لئے جاتے ہوئے چند روز کراچی میں قیام کیا۔ اور ایک دن اس مسئلہ پر گفت و شنید اور متفقہ موقف اختیار کرنے کے لئے ان علماء کرام کو جامعۃ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن کراچی میں بلا کر بحث کا آغاز کیا۔ آپ نے ان سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا۔

یہ مسئلہ سیاسی نہیں بلکہ خاصاً دینی ہے اس لئے اس مسئلہ پر بھی آپ حضرات کو بلایا ہے کہ علماء دیوبند کی طرف سے ایک متفقہ بات ہو آپ نے کچھ اور فرمایا اور میں نے کچھ اور کہا۔ اس لئے یا تو آپ مجھے قائل کریں یا میرے دلائل کے بعد میرے موقف کی تائید کریں۔ (۱۲۴)

اس پر کراچی کے علماء کرام سے گفت و شنید کے پس منظر کے بارے میں مولانا محمد تقی عثمانی نے جو کچھ لکھا ہے اس سے اس کی خوب وضاحت ہو جاتی ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

پچھے دنوں جب زکوٰۃ و عشر آرڈیننس نافذ ہوا تو اس پر غور کرنے کے لئے ہماری ”مجلس تحقیق مسائل حاضره“ کے کئی اجلاس ہوئے اور آخر میں ایک تحریر مرتب ہوئی جو ہفتنامہ ”السبلح“ کراچی کے رمضان المبارک ۱۴۰۰ء کے شمارے میں شائع ہو چکی ہے۔ حضرت مولانا مفتی محمود صاحب نے بھی اس موضوع پر ایک فتویٰ تحریر فرمایا تھا۔ ان دونوں تحریروں کے درمیان بعض مسائل میں اختلاف تھا۔ ہماری خواہش تھی کہ کسی وقت اس مسئلہ پر زبانی گفتگو ہو جائے۔

اب ذی قعدہ کے آخر میں مفتی صاحب سفر حج پر جانے کے لئے کراچی تشریف لائے تو شروع میں ہمیں تشریف آوری کا علم نہ ہوا۔ ایک رات حضرت مولانا محمد یوسف بنوریؒ کے صاحبزادے جناب محمد بنوری کا فون آیا۔ انہوں نے مفتی صاحب کی تشریف آوری کی اطلاع دی اور ساتھ ہی حضرت مفتی صاحب کا پیغام پہنچایا کہ انہوں نے ہم دونوں کو (احقر اور حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی) کو زکوٰۃ کے مسئلہ پر گفتگو کے لئے بلایا ہے۔ (۱۲۵)

مولانا محمد تقی عثمانی صاحب ایک اور جگہ لکھتے ہیں کہ ”مجلس تحقیق مسائل حاضره“ کے موقف پر مشتمل تحریر ملک بھر کے اہل فتویٰ علماء کی خدمت میں بھیجا گیا۔ وہ لکھتے ہیں۔

الحمد للہ! ان میں سے پندرہ حضرات نے اس تحریر پر اصل مسئلے میں کسی ترمیم کے بغیر مجلس کی آراء سے اتفاق کرتے ہوئے تصدیقی دستخط ثبت فرمائے اور چار حضرات نے

بعض نکات سے اختلاف فرمایا یا اپنے تردد کا اظہار کیا ہے اس سلسلے میں ان حضرات کے دلائل یا شبہات پر مجلس نے دوبارہ غور کیا لیکن غور و تحقیق کے بعد اس مسئلہ میں مجلس کی رائے تبدیل نہیں ہوئی۔ (۱۲۶)

مولانا محمد تقی صاحب عثمانی کے اس بیان کے مطابق ”مجلس تحقیق مسائل حاضره“ کے علماء نے اپنے موقف پر دوبارہ غور کیا۔ اور پھر اسی پر اکتفاء نہیں بلکہ ”مجلس تحقیق مسائل حاضره“ نے تیسری بار بھی بعض علماء کرام کے خدشات کے پیش نظر اپنے موقف پر غور کیا۔ جس کے بارے میں مولانا مفتی رشید احمد لدھیانویؒ لکھتے ہیں۔

نظر ثالث: بعض علماء نے تحریر مذکورہ پر مفصل بحث ارسال فرمائی اس پر ۲۴ محرم ۱۴۰۵ء میں مجلس نے غور کر کے اپنے پہلے فیصلے کی پھر توثیق کی البتہ مجلس نے اپنی تحریر مذکورہ میں بعض مسامحات کو تسلیم کر لیا۔ اور انکی اصلاح کی ضرورت کا فیصلہ کیا۔ نتیجہ کے لحاظ سے ان اصلاحات کا مجلس کے سابق فیصلہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ (۱۲۷)

حکومت کے اس فیصلے کے جو دور رس اثرات تھے کہ وہ منفی ہوں گے۔ وہ مفتی صاحب کی بصیرت و فراست اور آپ کی دور اندیشی کی واضح مثال ہے۔ کیونکہ حکومت نے نہ تو زکوٰۃ کی وصولی کے نظام کو شرعی اصولوں کے مطابق بنایا اور نہ ہی عشر کی وصولی کو منظم کیا۔ حکومت نے اس سے ایک وقت فائدہ حاصل کرنا تھا۔ جو اس نے پروپیگنڈے کے زور پر حاصل کر لیا۔ ایک طرف زکوٰۃ و عشر کا نظام ہو اور دوسری طرف ٹیکس کا ظالمانہ نظام بھی چلے۔ اس طرح نہ تو وہ اسلامی اصولوں کو اپنا کر اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کی رحمت کا مستحق بنا سکی اور نہ ہی عوام کی ہمدردیاں حاصل کر سکی اور یہ نظام بھی دیگر ان اقدامات کی طرح جو بددلی سے اٹھائے گئے تھے اور جن پر لیبل اسلام کا لگایا گیا تھا، ناکامی سے دوچار ہوئے۔ یہ بات تو عام آدمی بھی محسوس کرتا تھا۔ کہ زکوٰۃ کی بینک کے ذریعہ وصولی صرف Saving Account سے کی جاتی تھی۔ گو باکہ سود کی شرح کو حکومت اور اکاؤنٹ ہولڈرز کے درمیان تقسیم کر دیا گیا۔ اور نام اس کو زکوٰۃ کا دیا گیا۔ اسی صدر

ضیاء الحق کے دور میں ایک اور کام یہ کر دیا گیا۔ جس کا تذکرہ ڈاکٹر محمود الحسن عارف نے کیا ہے کہ مرحوم صدر ضیاء الحق کے گیارہ سالہ دور اقتدار میں اسلامائزیشن کے عمل کے دوران میں صرف یہ ہوا کہ بینکوں کے بچت کے کھاتوں (Saving Account) کا نام بدل کر، نفع و نقصان کا کھاتہ (Profit/Loss Saving Account) رکھ دیا گیا گویا انہوں نے مردہ کو کفن پہنا کر، یہ سمجھ لیا کہ انہوں نے مسئلہ حل کر دیا ہے۔ (۱۲۸)

جبکہ مولانا محمد تقی عثمانی صاحب نے ماہنامہ ”السبلاغ“ کراچی میں کئی مضامین میں یہ لکھا ہے کہ نام کی تبدیلی سے کسی چیز کی حقیقت بدل نہیں جاتی۔ بلکہ یہ اکاؤنٹ بھی بعینہ Saving Account ہی ہے۔ کیونکہ اس میں شریعت کے اصولوں کے مطابق نفع و نقصان کی بنیاد پر شراکت کے لئے ضروری شرائط کا لحاظ نہیں رکھا گیا ہے۔

بحیثیت قاری و مفسر

علم قراءت و تجوید دو علیحدہ علیحدہ علوم ہیں۔ علم قراءت کے علماء اس علم کی تعریف یوں کرتے ہیں۔

علم قراءت اس علم کا نام ہے جس میں وہ الفاظ و مسائل بیان کئے جائیں جو نزول کے اعتبار سے نبی کریم ﷺ سے کئی کئی طرح آئے ہیں۔ بالفاظ دیگر علم قراءت وہ علم ہے جس میں اختلاف قراۃ متواترہ مشہورہ کے اعتبار سے صورتِ نظم قرآنی پر بحث کی جائے۔

”اور اس علم کا موضوع قرآن پاک کے الفاظ ہیں کیونکہ اس علم میں انہی کے تلفظ کے حالات سے بحث کی جاتی ہے۔“ (۱۲۹)

اور علم تجوید کا اصطلاحی معنی یہ ہے کہ وہ علم جس میں صحت تلفظ (یعنی ادائیگی) مخارج و صفات حروف اور ترتیل نظم (یعنی ادائیگی مد، قصر، وقف اور وصل وغیرہ) کی حیثیت

سے تلاوت قرآن کی عمدگی، حروف کو صحت اور خوبصورتی سے پڑھنے کے قواعد بیان کئے جائیں۔ اور اس علم کا موضوع ”کیفیت تلفظ و تلاوت نظم و نسق“ ہے۔ (۱۳۰)

اور اس علم کا حکم فرض الکفایۃ علماء و فرض العین عملاً ہے۔ (۱۳۱)

یہ دونوں علوم اپنے مقاصد کے اعتبار سے بہت ضروری ہیں۔ اس لئے علماء کرام ان علوم کے حصول اور ان کے قواعد و قوانین کے مطابق قرآن حکیم کی تلاوت کو مقاصدِ اصلیہ قرار دیتے ہیں۔ مولانا مفتی محمودؒ نے یہ علوم اپنے وقت کے مشہور استاد قراءت و تجوید مولانا قاری محمد عبد اللہ صاحبؒ سے پڑھے۔ مولانا حامد میاں صاحب لکھتے ہیں۔ ”جامعہ قاسمیہ (مراد آباد) میں حضرت مولانا قاری محمد عبد اللہ صاحب مدرس قراءت و تجوید تھے۔ ان سے حضرت مفتی صاحب نے قراءت سبعة و عشرة پڑھیں۔“ (۱۳۲)

مقالہ نگار نے مفتی صاحب سے بذات خود ان کے حالات زندگی معلوم کئے تھے۔ اور آپ کی حیات مبارکہ میں وہ مضمون ترتیب دیا تھا۔ اس میں ہے۔ ”قراءت سبعة و عشرة کی کتابیں اور مشق مراد آباد میں حضرت قاری محمد عبد اللہ صاحب سے تکمیل فرما چکے تھے۔“ (۱۳۳)

حضرت مولانا غلام غوث ہزارویؒ نے بھی آپ کی قراءت میں مہارت کے بارے میں تحریر کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔ ”آپ سبعة قراءت کے ماہر قاری ہیں اور قرآن پاک سے خاص مناسبت رکھتے ہیں۔“ (۱۳۴)

علم قراءت و تجوید کے ماہر ہونے کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے آپ کو حسن صوت سے بھی نوازا تھا۔ آپ قرآن پاک کی تلاوت کرتے تو عجیب سماں بندھ جاتا۔ اس بارے میں سید عبدالستار جہدانی لکھتے ہیں۔ ”قرآن پڑھتے ہیں تو مصری قراء کی طرف تو نہیں مصری اساتذہ کی طرف خیال پلٹ جاتا ہے کہ جامعہ اذہر کے اساتذہ اس طرح قرآن مجید پڑھتے ہوں گے۔“ (۱۳۵)

اس سلسلے میں مولانا عبید اللہ انور صاحب لکھتے ہیں۔

جلسوں کے حوالہ سے شاہ صاحب (مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاری) کے بعد جس شخص کی تلاوت کی سب سے زیادہ شہرت ہوئی وہ مفتی محمود تھے۔ یہ روایت حفص ہی کے نہیں بلکہ سب سے عشرۃ کے بھی مستند قاری تھے۔ مجازی لہجہ میں تلاوت کرتے تھے۔ تو جمع ساکت و جامد ہو جاتا تھا۔ میرے اور ان کے تعلقات میں اضافہ کا سبب ان کی تلاوت تھی۔ (۱۳۶)

مقالہ نگار نے آپ کی حالات زندگی سے متعلق جو مضمون لکھا تھا۔ اس میں واضح کیا گیا ہے کہ ”قراءت کے ابتدائی طالب علموں کے لئے انہوں نے ایک ”رسالہ“ بھی تحریر فرمایا تھا۔ جو ابھی تک زیور طبع سے آراستہ نہیں ہوا ہے۔ غالباً ان کے بڑے صاحبزادے کے پاس محفوظ ہے۔“ (۱۳۷)

مولانا مفتی محمود کا تصنیف کردہ یہ رسالہ جو کہ ”التسهيل لاحكام الترتيل“ کے نام سے ۱۳۰۰ھ میں مولانا قاری فیاض الرحمن علوی صاحب نے شائع کیا ہے اصل کتاب عربی میں ہے۔ قاری فیاض الرحمن علوی صاحب نے اس کا اردو ترجمہ کیا ہے۔ اور بعض مشکل مقامات کی تشریح کی ہے۔ مقالہ نگار نے مفتی محمود کی تصانیف کے تذکرہ میں ان کی اس کتاب کا تفصیل کے ساتھ مطالعاتی تجزیہ پیش کیا ہے۔ یہ کتاب مفتی صاحب نے دوران اعتکاف صرف چھ دنوں میں رمضان المبارک ۱۳۶۳ھ میں لکھی ہے۔ (۱۳۸)

اس کتاب کے بارے میں قاری فیاض الرحمن علوی لکھتے ہیں۔ ”یہ کتاب ایک نعمت غیر مترقبہ ہے اور انکی عربی زبان کی خوبیوں اور باریکیوں کو دیکھتے ہوئے یہ خیال ہوا کہ اس سے ہر خاص و عام کو مستفید ہونا چاہیے۔“ (۱۳۹)

آپ کی تصنیف کردہ اس کتاب کے بارے میں مولانا ڈاکٹر محمد صدیق الازہری شیخ الحدیث جامعہ مرکزی دارالقرآن پشاور لکھتے ہیں۔

مع كل ذلك له ناحية خفية و مزية لم تظهر الى الان فهي دفية تحت كمالاته العديدة الا و هي فن القراءة و التجويد فقد الف فيه كتابًا جامعًا فريدًا جمع فيه قواعد ذلك الفن بعبارة مختصرة واضحة لا معة تشير الى يده الطولى و مهارته التامة في ذلك الفن كانه امام القراء و مجتهد في التجويد و القراءة (۱۴۰)

”علم قراءت و تجويد کے اعتبار سے آپ بین الاقوامی شہرت کے مالک تھے۔ اسی وجہ سے ایک دفعہ سعودی عرب کی حکومت کی طرف سے آپ ”بین الاقوامی قراءت کانفرنس“ میں ایک جج کی حیثیت سے مدعو کئے گئے تھے۔“ (۱۴۱)

اس اہم واقعہ کی تفصیل مکہ مکرمہ میں مقیم اور ناظم مدرسہ صولتیہ مکہ معظمہ مولانا محمد مسعود شمیم صاحب نے بیان کی ہے وہ ایک مضمون میں لکھتے ہیں۔

یادوں اور حسرتوں کے سرمایہ میں جو متاع باقی رہ گئی ہے وہ ماہ جمادی الاول ۱۳۹۹ھ (برطانیق اپریل ۱۹۷۹ء) میں مفتی صاحب کی مکہ معظمہ آمد ہے۔ جو ایسی بابرکت اور شاندار تقریب کے سلسلے میں ہوئی جو مفتی صاحب کے شایان شان تھی۔ سعودی وزارت اوقاف نے تلاوت قرآن کریم اور حسن قراءت و تجويد کی جو تقریب منعقد کی اس میں تقریباً تمام ممالک سے حفاظ و قراء کو مدعو کیا اور فیصلہ کی سربراہ کمیٹی میں بطور حکم حضرت مفتی صاحب کو پاکستان سے بلایا۔ دینی اور علمی اعتبار سے میں سمجھتا ہوں کہ مفتی صاحب کے لئے یہ ایک اعزاز تھا جو ان کے شایان شان تھا۔ (۱۴۲)

تفسیری خدمات

اللہ تعالیٰ نے مولانا مفتی محمود رحمۃ اللہ علیہ کو دیگر علوم کے علاوہ تفسیر قرآن حکیم کا خاص ذوق اور خصوصی ملکہ عطا فرمایا تھا۔ آپ کی فقہی استدلالات میں جا بجا قرآنی آیات اور ان کی تفسیر کے حوالہ ملتے ہیں۔ عام بیان میں بھی آپ قرآن حکیم کی آیات اور اسکے مفہوم کو نہایت

دانشین انداز میں بیان فرماتے تھے۔ آپ کی تفسیر و حدیث سے خصوصی شغف کی بناء پر مولانا محمد ایوب جان بنوری لکھتے ہیں۔ ”بحیثیت مفسر اور شیخ الحدیث ان کی فکر کے بہت کم لوگ دیکھنے میں آئے ہیں۔“

وہ آگے لکھتے ہیں۔

”مفتی محمود علمی حوالہ سے بہت بڑے آدمی تھے۔ ان کو خدا نے مجتہدانہ بصیرت عطا فرمائی تھی۔ وہ بیک وقت محدث، مفسر اور قومی رہنما تھے۔“ (۱۴۳)

آپ نے ۱۹۷۶ء میں حضرت مولانا احمد علی صاحب لاہوریؒ کی جامع مسجد واقع شیرانوالہ گیٹ لاہور میں اپنی دیگر مصروفیات کے ساتھ ساتھ جانشین حضرت لاہوریؒ مولانا عبید اللہ انور صاحب کی اصرار پر وہاں طلباء کو تفسیر پڑھائی۔ ڈیڑھ ماہ میں آپ نے روزانہ چھ چھ گھنٹے کے درس میں اس کو مکمل کیا۔ مولانا عبید اللہ انور صاحب لکھتے ہیں۔

ایک دفعہ لاہور کی جمعیت نے فیصلہ کیا کہ مفتی صاحبؒ سے لاہور میں مستقل یا کچھ عرصہ کے قیام کی درخواست کی جائے۔ ہم نے کہا تو انہوں نے رمضان کا قیام قبول فرمایا۔ اس دوران انہوں نے شیر النوالہ میں دورہ تفسیر کا آغاز کیا۔ انہوں نے ایسی جانفشانی، لگن، ذمہ داری اور غایت درجہ محنت کے ساتھ سینکڑوں علماء کو ڈیرہ ماہ تک تفسیر پڑھائی کہ ہم سب حیران رہ گئے۔ آپ مسلسل چھ چھ گھنٹے درس دیتے۔ (۱۴۴)

آپ کی تفسیر کے درس کی خصوصیات بارے میں پروفیسر امجد علی شاکر لکھتے ہیں۔
 ”آپ کے ہاں تفسیر میں متناضحی بیضاوی کا انداز پایا جاتا ہے۔“ (۱۴۵)

وہ مزید آپ کے دورہ تفسیر کے خصوصیات قلمبند کرتا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے۔

”قرآن کی فصاحت و بلاغت، مفردات کی تشریح، علم کلام و مناظرہ، مفسرین کے اقوال اور ان میں راسخ قول کا تعین، فقہ، ربط آیات، تاریخ و سیاست۔“

یہ وہ عام موضوعات تھیں جن پر آپ کے درس قرآن میں موقع و محل کی مناسبت سے بحث و مباحثہ ہوتا۔

آپ کا طریقہ تدریس تفسیر قرآن، منفرد حیثیت کا حامل ہوتا تھا۔ پروفیسر امجد علی شاکر صاحب اس ضمن میں لکھتے ہیں۔ ”آپ کا عمومی طریقہ یہ تھا کہ آپ تلاوت قرآن پاک کے بعد بے تکلف انداز میں قرآن مجید کا ترجمہ بیان فرماتے پھر خلاصہ رکوع اور پھر اہم نکات بیان فرماتے۔“ (۱۳۶)

اس سلسلے میں اسی دورہ تفسیر قرآن میں شریک آپ کے شاگرد رشید مولانا محمد یوسف صاحب حال مفتی و مدرس جامعہ اشرفیہ لاہور رقمطراز ہیں۔

اس دورے کی خصوصیت یہ تھی کہ پہلی بار تفسیر قرآن کتابی انداز میں پڑھائی گئی۔ یہ تمام مفسرین سے مختلف انداز تھا۔ جو مفتی صاحب نے اختیار کیا۔

آگے وہ بتاتا ہے کہ کتابی اور تفسیری طریق تعلیم میں فرق کیا ہے وہ لکھتا ہے۔
تفسیری طرز تعلیم میں آیت کے ربط، شان نزول اور لغوی و معانی مباحث کو بیان کیا
جاتا ہے جبکہ کتابی طرز تعلیم میں آیت کا مقصد اسکے تحت آنے والے مسائل زندگی اور
مستنبط ہونے والے فقہی مسائل کو سمجھایا جاتا ہے۔ اور یہی چیز علم کے لئے ضروری
ہے۔..... یہ بات ہمیں پہلی بار مفتی صاحب سے دورۂ تفسیر پڑھ کر

سمجھ آئی۔ (۱۳۷)

مفتی صاحب کے درس تفسیر کو اکثر زیر درس طلباء تحریر میں لاتے تھے۔ جن میں دو طلباء مولانا محمد یوسف صاحب مدرس جامعہ اشرفیہ لاہور اور مولانا حفظ الرحمن صاحب مدنی مہتمم مدرسہ معراج العلوم بنوں کے ”امالی“ کو سامنے رکھ کر اس سے ”تفسیر محمود“ کو مرتب کیا گیا ہے۔ جس میں یہ اہتمام کیا گیا ہے کہ ترجمہ حضرت لاہوریؒ کا ہے اور تفسیری افادات، ”افادات محمود“ کے عنوان سے مولانا مفتی محمود کی ہیں۔ اس درس کے لئے مفتی محمود

صاحب کس قدر تیاری کرتے۔ اور ان کے ہاں اس کا کیا اہتمام ہوتا تھا۔ اس کے بارے میں مولانا عبید اللہ انور لکھتے ہیں۔

☆ اس مقصد کی خاطر وہ لاہور تشریف لائے تو مدرسہ قاسم العلوم شیر انوالہ لاہور کی عمارت میں قیام فرمایا مدرسہ کی عظیم الشان لائبریری کھلوائی۔ اور قرآن کریم کی جتنی قدیم تفاسیر اس میں تھیں وہ نکلوائیں۔ اس کے علاوہ جامعہ مدنیہ کے کتب خانے سے بعض تفاسیر منگوائیں۔ کچھ دوستوں اور عزیزوں سے ذاتی کتابیں حاصل کیں.....

☆ ان میں عربی، اور اردو کے علاوہ ایسے لوگوں کی تفاسیر بھی تھیں جو عام طور پر دینی اور علمی حلقوں میں پسندیدہ نہیں سمجھی جاتیں۔ (۱۳۸)

☆ عام طور پر دینی اور علمی حلقوں میں پسند نہ کی جانے والی تفسیروں میں مولانا مودودی کی تفسیر تفہیم القرآن بھی ہے۔ جو آپ کے زیر مطالعہ رہی اور امت مسلمہ کے اجماعی موقف سے ہٹ کر جن بنیادی مسائل میں مولانا مودودی نے اپنا موقف اپنایا ہے۔ مفتی محمود صاحب نے خصوصاً ان کی مدلل تردید کی ہے۔

☆ ایک دفعہ ملک عبد الحفیظ سے اس بارے میں اظہار خیال کرتے ہوئے مفتی صاحب نے فرمایا۔ ”اس رمضان شریف میں مسجد شیر انوالہ لاہور میں جو میرا دورہ تفسیر ہوا اس کی تقاریر کئی حضرات نے لکھ بھی رکھی ہیں میں نے تفہیم القرآن میں ایک ایک غلطی کی مدلل تردید کی ہے۔“ (۱۳۹)

☆ مفتی صاحب نے تفہیم القرآن میں بیان کردہ جن بنیادی مسائل کی نشاندہی کی ہے اور پھر مدلل انداز میں اس کی تردید کی ہے ان میں چند ایک یہ ہیں۔

☆ انبیاء علیہم السلام سے متعلق مودودی صاحب کا قول۔ تفسیر محمود ج اول ص ۱۳۲

☆ حالت اضطراب میں متعہ کا جائز قرار دینا۔ تفسیر محمود ج اول ص ۳۱۰

☆ ایلاء کے لئے قسم کھانے کی شرط نہیں ہے۔ تفسیر محمود ج اول ص ۳۴۰

☆ اس کے اس قول کا ابطال کہ دجال کے بارے اندیشہ غلط ہے۔ تفسیر محمود ج اول ص ۴۷۹

☆ حد سرقہ کے متعلق پرویز اور مودودی صاحب کی رائے۔ تفسیر محمود ج اول ص ۵۵۹

☆ مسئلہ عصمت انبیاء اور مودودی صاحب۔ تفسیر محمود ج اول ص ۲۹، ۳۵

☆ عورت کے سربراہ مملکت کے بارے میں مودودی کے قول کی تردید۔ تفسیر محمود ج اول ص ۳۱۷

☆ اس کے ساتھ ساتھ مفتی صاحب نے جدید مسائل کو بھی اپنے درس کا موضوع بنایا ہے اور ان پر کھل کر فقہی اور کلامی انداز میں اظہار خیال کیا ہے۔ جس کی وجہ سے آپ کی تفسیر کو ایک منفرد اور خصوصی اہمیت حاصل ہو گئی۔ (آپ کی تصانیف و تالیفات کے عنوان کے تحت راقم الحروف نے اس کا تعارف اور مطالعاتی جائزہ علیحدہ پیش کیا ہے)۔

☆ آپ کی تفسیر ”تفسیر محمود“ کے بارے میں مولانا سعید احمد جلال پوری کی رائے بہت ہی جچی تلی اور حقیقت کے بہت قریب ہے وہ لکھتے ہیں۔ ”تفسیر محمود کیا ہے؟ حضرت مفتی محمود قدس سرہ کی عظیم علمی اور عبقری شخصیت کی زندگی بھر کی تفسیری تحقیقات کا نچوڑ ہے۔“ (۱۵۰)

☆ بحیثیت ادیب و خطیب آپ کی صفات و خدمات

☆ مولانا مفتی محمود کو اللہ تعالیٰ نے بے شمار اعلیٰ صفات و کمالات سے نوازا تھا۔ بے شمار علمی خوبیوں کے ساتھ آپ ایک بے مثال خطیب و مقرر بھی تھے۔ آپ کا انداز بیاں نہایت دلوں پر اثر کرنے والا، دلائل سے لبریز، جس نے آپ کی مقبولیت میں بے حد اضافہ کیا تھا۔ مخالف سے مخالف بھی آپ کے دلنشین انداز گفتگو سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکتا۔ آپ عربی، فارسی، اردو زبانوں پر پوری قدرت رکھتے تھے۔ جبکہ پشتو آپ کی مادری زبان تھی۔ اور ایک لحاظ سے اسی زبان

دانی نے آپ کو نہ صرف پاکستان، ہندوستان و بنگلہ دیش میں مقبول رہنما بنادیا تھا۔ بلکہ عرب ممالک کے رہنے والے علماء و فضلاء بھی آپ کی عربی سے بے حد متاثر ہوتے تھے۔ اور یہی بات مولانا محمد ایوب جان صاحب بنوریؒ نے لکھی ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

مفتی صاحب کو قدرت نے اس دولت سے وافر حصہ عطا فرمایا تھا۔ وہ عربی، اردو فارسی اور پشتو میں اظہار خیال پر پوری قدرت رکھتے تھے۔ گفتگو میں سنجیدگی، متانت، مٹھاس اور قوت استدلال کا عنصر غالب تھا۔ وہ باتوں ہی باتوں میں بڑے بڑے مسائل حل کر دیتے تھے۔ مختلف زبانوں پر قادر ہونے سے بھی ان کی شہرت میں خاطر خواہ اضافہ ہوا۔ پشتو نے انہیں سرحد و بلوچستان میں متعارف کرایا، تو اردو نے پاکستان میں نمایاں کیا۔ اور عربی نے سرزمین حجاز میں ان کی مقبولیت بڑھائی۔ ان کی علمی برتری صرف سرحد اور بلوچستان تک ہی محدود نہ رہی پورے ملک بلکہ پوری دنیا میں اس کی دعوم پچی۔ عرب ممالک میں ان کی علمی ثقاہت کو بلند پایہ علماء بھی تسلیم کرتے تھے۔

علماء از ہر اور علماء مصر تہنار کھتے تھے کہ مفتی محمود تصنیف و تالیف کے میدان میں بھی کام کریں۔ لیکن ان کے پاس وقت کی کمی تھی۔ (۱۵۱)

آپ کے طرز خطابت کے بارے میں عالم اسلام کے مشہور خطیب مولانا سید عبد المجید ندیم صاحب لکھتے ہیں۔

حضرت مفتی صاحب کی خطابت چند طے شدہ جملوں یا خوبصورت الفاظ کی محتاج نہ تھی۔ اور نہ ہی وہ خطابت کرتے وقت مروجہ استعاروں یا محادروں کی تلاش کرتے۔ وہ صحیح معنوں میں ”ضمیر کا خطیب“ تھے۔ ان کی تقریر سنجیدہ، مدلل اور دونوک ہوا کرتی تھی۔ عام جلسے ہوں جماعتی اجلاس ہو یا اسمبلی ہال انہوں نے جہاں بھی گفتگو کی۔ یہی خصوصیات کار فرما رہیں۔ (۱۵۲)

مفتی صاحب کی خطابت میں تجر علمی کے ساتھ شائستگی ہوتی تھی۔ کسی پر تنقید کرتے یا تنقید کا جواب دیتے وقت آپ کبھی بھی شرافت کا دامن نہ چھوڑتے۔ اس بارے میں مولانا سید عبد المجید ندیم صاحب لکھتے ہیں۔

وہ سطحیت اور جذباتیت سے ہمیشہ گریزاں رہے۔ انہوں نے اپنے حریف کو کبھی گرے ہوئے الفاظ سے یاد نہیں کیا وہ مرض کے دشمن مگر مریض کے ہمدرد تھے۔ وہ اپنے مخاطب کی عزت نفس کو مجروح نہیں ہونے دیتے تھے۔ مفتی صاحب کا بیشتر حصہ حزب اختلاف میں گزرا ہے۔ ہر دور میں حکومت کے غلط فیصلوں پر انہوں نے تنقید کی۔ مگر ان کی تنقید میں شائستگی، متانت اور دلائل کا رنگ غالب رہا۔ انداز و بیان کبھی بھی پایہ ثقاہت و شرافت سے نہیں گرا۔ ان کے حاسدین نے مختلف محاذوں پر انہیں بدگوئی کا نشانہ بنایا۔ مگر مفتی صاحب نے ہمیشہ ان کے زہریلے الزامات کا شریفانہ مگر مسکت جواب دیا۔ یہی وجہ ہے کہ ان کی سیاسی مخالفین کے دل میں بھی ہمیشہ مفتی صاحب کا احترام رہا۔ (۱۵۳)

مفتی صاحب کی تقریریں، عوام میں بہت مقبول ہوئیں۔ اس کی وجہ یہی تھی۔ کہ ان کی تقاریر میں سچائی اور اخلاص ہوتا تھا اور تصنع و بناوٹ سے پاک ہوتی تھیں۔ مولانا سید عبد المجید ندیم صاحب لکھتے ہیں۔

حضرت مفتی صاحب کی تقریریں سیاسی بازگروں کے پُر فریب بیانات کے مقابلہ میں اسی وجہ سے عوام میں مقبول ہوئیں کہ مفتی صاحب کی تقریر سچائی، اخلاص، درد اور نصب العین کے تشخص کی آئینہ دار ہوا کرتی تھی۔ انہوں نے تحریکوں کے ریلے میں روزانہ مختلف اجتماعات سے گھنٹوں خطاب کیا۔ مگر وہ جب بھی بولے دل کی گہرائیوں سے بولے۔ ان کے ہاں تصنع و بناوٹ نام کو نہ تھی۔ (۱۵۴)

آپ کے ماہر لسانیات ہونے کے بارے میں مولانا سخی داد صاحب ایک تفصیلی مضمون

میں لکھتے ہیں۔

لسانیات میں مفتی صاحب کو ایسی مہارت حاصل تھی کہ پانچ زبانوں میں آپ بغیر تکلف کے مافی الضمیر کا اظہار کر سکتے تھے۔ خصوصاً عربی و اردو میں جب بیان کرتے تو کسی کے دہم میں بھی نہ گزرتا کہ یہ ان کی مادری زبان نہیں۔ (۱۵۵)

مولانا لطافت الرحمن صاحب عربی ادب کے بہت بڑے ماہر اور عربی زبان کے مشہور شاعر ہیں۔ آپ کے عربی قصائد اکثر جرائد میں شائع ہوتے رہے ہیں۔ وہ مولانا مفتی محمود صاحب کی عربی زبان و ادب میں مہارت کے متعلق لکھتے ہیں۔

حضرت مفتی صاحب مرحوم جہاں محدث عظیم تھے۔ تو ساتھ ہی زبردست عربی ادیب بھی تھے..... حضرت مرحوم، عام علوم و فنون کے علاوہ عربی ادب کے بھی ماہر تھے۔ اور عربی زبان کے استعمال اور عربی گفتگو پر ان کو امتیازی قابو اور عبور حاصل تھا۔ اور مصر و حجاز کے علماء تک ان کی عربی دانی اور عربی تحریر و تقریر کی روانی اور صحت و فصاحت کا اعتراف کرتے رہے۔ حالانکہ بعض علماء عرب، علماء عجم کے فضل و کمال کا اعتراف نہیں کرتے ہیں۔ (۱۵۶)

اس ضمن میں مولانا عبدالحق، مفتی صاحب کے بارے میں لکھی گئی اپنی کتاب ”عوام کے بے تاج بادشاہ“ میں لکھتے ہیں۔

کثرت معلومات، استحضار اور وسیع النظر ہونے کے اعتبار سے ایک عظیم علمی خزانے کی مثال رکھتے تھے۔ جامع المعقول والمنقول تھے اپنے علم و فضل کے باعث عرب ممالک میں قدرو عزت کی نگاہ سے دیکھتے جاتے تھے۔ آپ مدرس و مفتی کے ساتھ عظیم خطیب بھی تھے۔ اور نہایت فصیح و بلیغ تقریر فرماتے تھے۔ آپ اردو، پشتو کے علاوہ فارسی و عربی میں بھی نہایت جامع کلام فرماتے آپ نے عربی میں کئی قصائد بھی لکھے ہیں۔ جن میں سے چند شائع ہو چکے ہیں اور کچھ غیر مطبوعہ ہیں۔ (۱۵۷)

عرب کے علماء آپ کی عربی تقاریر سنتے تو اس بات کا برملا اعتراف کرتے کہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص کو علم میں سے وافر حصہ عطا فرمایا ہے۔ مولانا شیر علی شاہ صاحب حال شیخ الحدیث

درا العلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک، جو کہ کافی عرصہ مدینہ منورہ میں بغرض تحصیل علم مقیم رہے ہیں۔ وہ اپنے قیام مدینہ منورہ کے دور کا واقعہ لکھتے ہیں۔

حضرت (مفتی محمود) نے جب جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ میں تقریباً ایک گھنٹہ فصیح عربی زبان میں جامع مانع تقریر فرمائی تو مشائخ جامعہ کئی دن تک مفتی صاحب کی علمی گہرائیوں اور نکتہ سنجیوں، عربی زبان پر مکمل دسترس کو سراہتے رہے، بلکہ بڑے بڑے علماء نے تو کہا تھا ”الشیخ مفتی محمود عبقری عملاق ذو بسطة في العلم والجسم“ (۱۵۸)

مولانا محمد اجمل خان صاحب لکھتے ہیں ”عربی اس فصاحت و روانی کے ساتھ بولتے تھے کہ اہل زبان ہونے کا گمان گزرتا تھا۔“ (۱۵۹)

حرمین شریفین میں مقیم اور مفتی صاحب کے میزبان جناب ملک عبدالحفیظ صاحب آپ کی عربی زبان بولنے پر قدرت کاملہ اور عرب مشائخ کی طرف سے آپ کی عربی پر عبور سے متاثر ہونے کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں۔

ان کی عربی زبان بولنے پر قدرت کاملہ نے بھی اس سیاہ کاری کو نہیں بلکہ جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ میں جب وہاں کے مشائخ کبار اور طلبہ نے پہلی بار ان کی تقریر سنی تو صرف متاثر ہی نہیں بلکہ معتقد بنادیا۔ اور میرے خیال میں سعودی عرب و امارات وغیرہ کے بالعموم مشائخ اور اعیان نے جو بے نظیر اکرام و اجلال کا معاملہ حضرت مفتی صاحب کے آخری سفر میں کیا۔ اسی میں عربی میں مافی الضمیر ادا کرنے کو بہت دخل تھا۔ مفتی صاحب ایسی شاندار عربی بولتے تھے کہ میرے خیال میں پورے پاک و ہند میں سوائے حضرت مولانا علی میاں کے اس میں اور کوئی ان کے ہم پلہ نہیں ہو گا۔ (۱۶۰)

اس سلسلے میں مولانا محمد اسحاق خان رکن اسلامی نظریاتی کونسل آزاد کشمیر لکھتے ہیں۔

راقم نے دیکھا کہ دو سال قبل جب مفتی صاحب مرحوم اپنے عرب ممالک کے دورہ کے دوران متحدہ عرب امارات پہنچے تو وہاں اسلامی بینک کی افتتاحی تقریب میں عرب و عجم

مختلف اسلامی ملکوں سے آئے ہوئے علماء و مشائخ حضرت مفتی صاحب مرحوم سے خاص عزت و عظمت اور عقیدت و محبت سے ملتے۔ مختلف سوالات کرتے۔ ملک کی سیاسی اور دینی صورت حال کے بارے میں پوچھتے اور آپ فی البدیہہ عربی زبان میں ان کو تسلی بخش جوابات سے نوازتے۔ اسی طرح ہم نے دیکھا کہ حضرت مفتی صاحب مرحوم برصغیر پاک و ہند کے سرکردہ اور صف اول کے رہنماؤں میں وہ پہلے اور واحد رہنما تھے۔ جو اس طرح بے تکلف طریقے سے عربی زبان میں بات چیت کر رہے تھے۔

(۱۶۱)

دیگر زبانوں کے ساتھ ساتھ آپ کی اردو دانی بہت صاف، بامحاورہ تھی۔ آپ کا لہجہ خالص ہندوستانی ہوتا تھا۔ آپ جب اردو میں بیان کرتے یا کوئی تحریر لکھتے تو ایسا معلوم ہوتا کہ یہ ان کی مادری زبان ہے۔ مولانا محمد ضیاء القاسمی صاحب جو کہ مفتی صاحب کے مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں دورِ اول کے شاگرد، اور اپنے دور کے مشہور خطیب ہیں۔ لکھتے ہیں۔

مفتی صاحب کی زندگی کے جس پہلو پر بھی نظر ڈالی جائے۔ وہ صدا بہار ہو گا۔ آپ باغ و بہار شخصیت تھے۔ محدثوں میں محدث، مفسروں میں مفسر، مجاہدین میں مجاہد، رہنماؤں میں ایک درد مند رہنما، خطیبوں میں ایک منفرد خطیب، مجھے آپ کے بعض خطیبانہ جملے سن کر وجد آجاتا تو بعض اوقات سوال کرتا۔ کہ حضرت آپ تو قبائلی علاقے میں رہے اور وہیں پروان چڑھے۔ آپ اس قدر فصاحت اور سلاست سے اردو بولتے ہیں کہ کبھی گمان بھی نہیں ہوتا کہ آپ پٹھان ہیں بلکہ اردو کے لہجہ میں بہت تمکنت اور صفائی ہے۔ تو مسکراتے ہوئے فرماتے کہ میں نے تعلیم کے دوران کافی وقت یوپی میں گزارا جس سے میری اردو بہت مصفا ہو گئی۔ بعض اوقات تو مجھے محسوس ہوتا ہے کہ اردو میری مادری زبان ہے۔ اور صاحب زبان میرے لہجہ اور تلفظ کی ادائیگی میں غلطی نہیں پکڑ سکتا۔ (۱۶۲)

دراصل وہی شخصیت ملک و ملت کی قیادت صحیح طریقے سے کر سکتی ہے جو علم کے ساتھ ساتھ بیان کی قدرت بھی رکھتی ہو اور وہ اظہار مافی الضمیر سے دوسروں کو متاثر کرنے کا فن جانتی ہو۔ مفتی صاحب سے متعلق عالم اسلام کے مشہور خطیب اور جادو بیان مقرر مولانا سید عبد المجید ندیم لکھتے ہیں۔

ایک قائد کے لئے جہاں عظمت کردار، شخص و جاہت، علمی تجربہ، سوز و دلوں اور بلندی نظر ضروری ہے وہاں اظہار مافی الضمیر کے لئے خطابی حسن بھی ناگزیر ہے خطابت الفاظ کی موزونیت اور فقرہوں کی ترتیب ہی کا نام ہی نہیں یہ تو سب اضافی خوبیاں ہیں خطابت دراصل دل سے نکلنے والی اسی حقیقت کا نام ہے کہ وہ جس زبان اور جس انداز میں بھی ادا ہوئے سامعین کو متاثر کئے بغیر نہیں رہتی۔ مگر جب ہنگامی زندگی کے بھرپور شب و روز کا آغاز ہو اور دارالحدیث میں بیٹھے ہوئے ایک محدث سے قدرت نے مثالی قائد کا کام لینا چاہا تو شخصیت کے ساتھ ساتھ زبان میں نکھار اور ادبی نفاست پیدا ہوتی گئی اور نہ صرف اردو بلکہ عربی، فارسی، پشتو اور پنجابی میں بھی آپ بڑی فصاحت سے سامعین کے دل کی گہرائیوں میں بات اتار دیتے تھے۔ (۱۶۳)

مولانا ضیاء القاسمی صاحب نے مفتی صاحب کی تحریر اور رسم الخط کے بارے میں یہ

لکھا ہے۔

اسی طرح آپ کی تحریر بہت ہی صاف اور شگفتہ تھی۔ رسم الخط بہت ہی خوبصورت اور حسین تھا۔ دل چاہتا کہ آپ کی اس پیاری خوشنا تحریر کو دیکھتے چلے جائیں۔ جماعت کی اکثر قرار دادیں آپ ہی کے قلم کا کرشمہ ہوا کرتی تھیں۔ کبھی تحریر میں الفاظ کی افراط و تفریط معلوم نہیں ہوتی تھی۔ تقریر و تحریر میں آپ نے ایک خاص طرز ایجاد کیا تھا جو آپ ہی کا حصہ تھا۔ (۱۶۴)

آپ زبان دانی اور تقریر کے ملکہ کے علاوہ تحریر میں بھی خاص طرز کے مالک تھے۔

مولانا عبید اللہ انور صاحب رقمطراز ہیں۔ ”مفتی صاحب کی مثال مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی سے

دی جاسکتی ہے۔ وہ جمعیت علماء ہند کا قلم و زبان تھے آپ بھی زبان کی فصاحت کے ساتھ ساتھ قلم کا مکہ بھی رکھتے تھے نہایت سلیس اور شستہ تحریر آپ کا امتیاز تھی۔ (۱۶۵)

آپ نے اردو زبان اور اس کا لہجہ، یوپی میں اور دوران تعلیم سیکھا۔ اسی طرح آپ نے تحریر کی مشق بھی مولانا محمد میاں صاحب ناظم جمعیت علماء ہند جو متعدد شاہکار کتابوں کے مصنف اور مدرسہ شاہی مراد آباد میں آپ کے استاد رہے ہیں کی مجالس میں بیٹھ کر سیکھی۔

مولانا محمد میاں صاحب کے صاحبزادے بانی و سابقہ مہتمم جامعہ مدینہ لاہور اور حضرت مفتی صاحب کے دور طالب علمی کے شاگرد مولانا حامد میاں صاحب لکھتے ہیں۔ ”حضرت مفتی

صاحب نے بتلایا کہ جس زمانہ میں والد صاحب (مولانا محمد میاں صاحب) ”شاند ارماضی“ لکھ رہے تھے تو ایسا بھی ہوتا رہا ہے کہ انہوں نے اس کے مسودہ کو صاف کر کے لکھا ہے۔“ (۱۶۶)

یہی بات صاحبزادہ محمود صاحب نے بھی لکھی ہے کہ ”مدرسہ شاہی مراد آباد میں تعلیم کے دوران مفتی صاحب، مولانا محمد میاں صاحب سے بہت متاثر تھے۔ فارغ وقت میں ان کی مجلس میں بیٹھتے اور تحریری کام میں ان کی معاونت کرتے۔“ (۱۶۷)

مفتی صاحب نہ صرف عربی زبان کے بولنے اور لکھنے پر کامل دسترس رکھتے تھے۔ بلکہ آپ کے عربی قصیدے بھی آپ کی عربی زبان پر عبور اور شعری ذوق کی آئینہ دار ہیں۔ مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب کی وفات پر آپ نے دوران جیل ۱۹۵۳ء میں ایک مرثیہ لکھا جو ”انین الحزین“ کے عنوان سے روزنامہ ”الجمیۃ“ دہلی کے مولانا مفتی کفایت اللہ نمبر میں شائع ہو چکا ہے۔ (۱۶۸)

اسی مضمون میں مولانا موسیٰ روحانی بازی صاحب لکھتے ہیں۔ ”ان کو شعر گوئی کا بہت شوق تھا مگر اس طرف توجہ دینے کا بہت کم موقع ملا۔ انہوں نے ۵۳ء میں ایام اسارت میں میرے اشعار کے جواب میں عربی کے اشعار لکھ کر بھیجے۔“ (۱۶۹)

اس طرح دوران قید آپ کا ایک اور عربی قصیدہ بھی ہے جو مولانا لطافت الرحمن صاحب نے اپنے مضمون ”عربی زبان پر عبور اور ادبیانہ حیثیت“ میں انہوں نے سارا قصیدہ نقل کیا ہے۔ (۱۷۰) یہ قصیدہ ”ترجمان اسلام“ کے ”مفتی محمود نمبر“ میں بھی ”نداء الاسیر“ کے عنوان سے چھپا ہے۔ (۱۷۱)

عربی کے علاوہ فارسی زبان میں بھی آپ کی ایک نظم ہے جو دوران قید آپ نے لکھی۔ اس میں انہوں نے اس وقت عالم اسلام اور مسلمانوں کی زبوں حالی پر نہایت افسوس ظاہر کیا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور نے ”مفتی محمود نمبر“ میں ”مسلمانوں کی خستہ حالی پر فریاد“ کے عنوان سے اس نظم کو شامل اشاعت کیا ہے۔ (۱۷۲)

عربی و فارسی زبان و ادب اور شعر گوئی کے ساتھ آپ ایک اچھے اور معیاری صحافی اور قلم کار بھی تھے۔ اس ضمن میں مولانا سخی داد صاحب لکھتے ہیں۔ ”غرض یہ کہ معیاری صحافت کے لئے جن اسباب کی ضرورت ہوتی ہے وہ سب مفتی صاحب میں بدرجہ اتم موجود تھے۔“

اور صرف یہ نہیں کہ آپ میں صحافت کے تمام اسباب موجود تھے۔ بلکہ آپ کی تحریر نہایت مؤثر اور عنوان پر مکمل گرفت رکھتی تھی۔ سخی داد صاحب مزید لکھتے ہیں۔ ”اس لئے آپ کی تحریر دلچسپ ہوتی تھی جس سے قاری مطمئن ہو جاتا تھا۔ جو لوگ دل میں خدشات کا سمندر رکھتے تھے وہ بھی جب آپ کا بیان پڑھتے تو سارے خدشات زائل ہو کر تشفی ہوتی۔“ (۱۷۳)

مولانا مفتی محمود ہفت روزہ ”خدام الدین“ لاہور کے تقریباً ۳ سال تک مدیر رہے۔ اس کے ادارے آپ ہی تحریر کرتے تھے۔ وہ ادارے کس نوعیت کے ہوتے تھے۔ اس کے بارے میں مولانا سخی داد صاحب لکھتے ہیں۔

مفتی صاحب نے ۱۳۹۳ء سے ۱۳۹۶ء تک ہفت روزہ ”خدام الدین“ لاہور میں رئیس التحریر کی حیثیت سے بہت سے ادارے تحریر فرمائے۔ جو اس وقت عالمی

مسائل کے حل پر مشتمل ہوتے اور حکومت وقت کی پالیسیوں پر بے لاگ تبصرہ کے ساتھ ساتھ آنے والی نسلوں کی دائمی مفاد اور رہنمائی کے لئے بھی مشعل راہ ہیں۔
..... اداروں کے اس فہرست سے مفتی صاحب کے جذبات، خیالات اور ان کے صحافتی مقام کا اندازہ بخوبی لگایا جاسکتا ہے۔ (۱۷۴)

تالیفات و تصنیفات

جیسے کسی معلم، استاد اور مدرس کا اپنے مطالعہ اور تجربہ کی بنیاد پر تعلیم و تدریس کا عمل اور اسکی بنیاد پر اپنے طلباء کو تربیت فراہم کرنا ایک بہت بڑا کارنامہ، قومی و ملی خدمت اور ایک مستقل صدقہ جاریہ ہے۔ اسی طرح کسی مصنف و مؤلف کا کسی علمی و فنی کتاب کی تصنیف و تالیف بھی ایک عظیم کارنامہ اور باعث اجر و ثواب ہے۔

مولانا مفتی محمود جو کہ عالم اسلام کی ایک علمی و دینی سیاسی شخصیت تھی۔ علم و تفسیر و حدیث اور فقہ و افتاء پر ان کی گہری نظر تھی۔ جو پیچیدہ سے پیچیدہ مسائل کے حل کرنے میں ید طولی رکھتے تھے۔ ایک مدرس و معلم کی حیثیت سے ہزاروں طلباء کو تفسیر و حدیث اور فقہ کی تعلیم دی جس کو ان کے شاگردوں نے آگے بڑھایا۔

اگرچہ عوام میں آپ کی شہرت ایک سیاسی رہنما کی تھی۔ مگر علماء کا طبقہ آج بھی ان کی علمیت و فتاہت اور دینی و علمی بصیرت کا معترف ہے۔ ان کو اگرچہ گونا گوں مصروفیات کے باعث تصنیف و تالیف کا زیادہ موقعہ نہ مل سکا۔ پھر بھی انہوں نے چار ایسی تصانیف یادگار چھوڑی ہیں جن کی افادیت مسلمہ ہے۔ ان میں سے دو ”زُبْدَةُ الْمَقَالِ فِي رُؤْيَةِ الْهَلَالِ“ اور ”الْمُتَنَبِّي الْقَادِيَانِي مَنْ هُوَ؟“ تو آپ کی حیات میں طبع ہو چکی تھیں۔ جبکہ دو ”التَّسْهِيلُ لِأَحْكَامِ التَّرْتِيلِ“ اور ”زَادُ الْمُنْتَهَى شَرْحُ سَنَنِ التَّرْمِذِيِّ“ آپ کی وفات کے بعد زیور طبع سے

آرامت ہوئیں۔ یہ چاروں تصانیف فصیح عربی میں ہیں۔ مزید دو تصانیف ”فتاویٰ مفتی محمود“ اور ”تفسیر محمود“ حال ہی میں شائع ہوئی ہیں۔ آپ کی تالیفات و تصنیفات کا تعارف اور ان کا مطالعاتی جائزہ درج ذیل ہے۔

ہم کتاب: التسهیل لاحکام الترتیل

مترجم (اردو): مولانا قاری فیاض الرحمن علوی

ناشر: مکتبۃ العلویہ مرکزی دارالقرآن نمک منڈی پشاور پاکستان

فہمات و سن اشاعت: ۵۰ صفحات، ۱۰۰۰ طبع اول

تالیف ہذا مولانا مفتی محمود کی سب سے پہلی تالیف ہے۔ جس کا موضوع ”علم قراءت و تجوید“ ہے۔ فصیح عربی زبان میں لکھی گئی اس تالیف میں اس ارفع و اعلیٰ علم کے مبادی و اصول سے بحث کی گئی ہے۔ مؤلف نے یہ مختصر کتاب مروجہ علوم سے فارغ التحصیل ہونے کے فوراً بعد

مرتب کی ہے۔ آپ نے ۱۳۶۱ھ میں درس نظامی سے فراغت پائی۔ (۱۷۵)

اور ۱۳۶۳ھ (بمطابق ۱۹۴۴ء) میں انہوں نے تالیف ہذا صرف چھ دنوں میں دوران

احکام مکمل کی۔ (۱۷۶)

تالیف ہذا درج ذیل ابواب پر مشتمل ہے۔

- (۱) باب المخارج
- (۲) باب الصفات
- (۳) باب فی احکام النون الساکنۃ والتنوین
- (۴) باب الادغام
- (۵) باب الوقف

اس مؤقر تالیف کے آخر میں مؤلف نے مشہور قرآء، ان کے راویوں کے نام، مراتب القرآن، الحان اور تحسین الصوت کا حکم، اور بعض شبہات اور ان کے جوابات ذکر کئے ہیں۔

اولاں میں یہ تالیفی کاوش مخطوطہ کی صورت میں تھی۔ جسے عبدل خیل کے قیام کے زمانے میں فاضل مؤلف نے بعض منتہی طلباء کو پڑھائی اور نکھوائی تھی۔ جن میں مولانا مفتی محمد عیسیٰ کے چچا زاد بھائی مولانا قادر داد بھی تھے۔ جن کے پاس یہ مخطوطہ موجود تھا۔ اور قاری فیاض الرحمن علوی کو انہیں سے ملا۔ (۱۷۷) یہ تالیف ۱۲۰۰ھ میں زیور طبع سے آراستہ ہوئی۔ ستاری فیاض الرحمن علوی نے تالیف ہذا کو عربی متن، اردو ترجمہ اور مزید تحقیق کے ساتھ شائع کیا ہے۔

یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ مولانا مفتی محمود دیگر علوم کے ساتھ ساتھ علم قراءت و تجوید کے بھی بہترین عالم تھے۔ بنا بریں علم قراءت و تجوید کے جید علماء اور اس کے مشاہیر اساتذہ نے آپ کو خراج تحسین پیش کیا ہے۔ مفتی جمیل خان شہید لکھتے ہیں۔ ”فن قراءت و تجوید میں جب ہم مفتی محمود صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مقام کی جستجو کرتے ہیں۔ تو استاذ القرآن قاری رحیم بخش پانی پتی اور استاذ القرآن قاری محمد طاہر رحیمی، مفتی محمود صاحب کو خراج تحسین پیش کرتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ (۱۷۸)

”آپ نے علم قراءت و تجوید اس وقت بر صغیر کے مشہور قاری، قاری عبد اللہ مراد آبادی سے قیام مراد آباد کے دوران حاصل کیا تھا۔“ (۱۷۹)

جس کے متعلق مولانا حامد میاں صاحب مہتمم وبائی جامعہ مدنیہ لاہور رقمطراز ہیں۔ جامعہ قاسمیہ (مراد آباد) میں حضرت مولانا قاری عبد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ مدرس قراءت و تجوید تھے۔ ان سے حضرت مفتی محمود صاحب نے قراءت سبۃ و عشرۃ پڑھیں۔ مولانا قاری محمد عبد اللہ صاحب ”تھانہ بھون کے رہنے والے تھے۔ علم قراءت

میں کمال درجہ کا عبور حاصل تھا۔ حضرت اقدس مولانا تھانویؒ نے تحریر فرمایا ہے کہ مجھے عرصہ سے مسئلہ ”ضاد“ میں اشکال تھا جو کسی سے حل نہ ہوتا تھا حتیٰ کہ عزیزی قاری عبد اللہ نے یہ اشکال رفع کر دیا۔ (۱۸۰)

۵۰ صفحات پر مشتمل اس تالیف کی افادیت کے متعلق قاری فیاض الرحمن علوی لکھتے ہیں۔ ”یہ کتاب ایک نعمت غیر مترقبہ ہے اور اس کی عربی زبان کی خوبیوں اور باریکیوں کو دیکھتے ہوئے یہ خیال ہوا کہ اس سے ہر خاص و عام کو مستفید ہونا چاہیے۔“ (۱۸۱)

مولانا مفتی محمودؒ نے اس تالیف کے دیباچہ میں جہاں علم قراءت و تجوید کی اہمیت و ضرورت سے مختصر بحث کی ہے۔ وہاں اس افسوس کا اظہار بھی کیا ہے کہ آج کل طالب علم ”حکمت یونانیہ“ کی تحصیل میں تو اپنے قیمتی اوقات ضائع کرتے ہیں۔ مگر اس اہم ضروری علم سے بے اعتنائی برتتے ہیں۔ (۱۸۲)

اس کتاب کی تالیف سے مؤلف کے سامنے جہاں اس علم کی اہمیت و فرضیت کا اجاگر کرنا مقصود تھا۔ وہاں بعض غلطیوں کی نشاندہی اور ان کی اصلاح کا مقصد بھی پیش نظر تھا۔ جیسا کہ ایک جگہ ”غثہ“ سے بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

والمیم المدغمة في كلمة نحو المزمّل وفي كلمتين نحو ما لهم من الله
وكم من فنة وهي في النون او الميم المشددتين بالتشديد
الوضعي اقوى ماتكون في غيرها والعجب من بعض افاضل
ديارنا حيث انكر الغنة فيهما واعترض على في فعلی ونازعنى في
ذلك ليت شعري (۱۸۳)

ترجمہ: اور ميم مدغمہ کی ایک کلمہ مثال المزمّل اور دو کلموں کی مثال ما لهم من الله و کم من فنة۔ اور غنة نون مشدو تین میں وضعی تشدید کے ساتھ دوسری حالتوں کے مقابلہ میں زیادہ قوی ہوتا ہے۔ اور تعجب ہے ہمارے وطن کے بعض فضلاء پر کہ وہ

(وضعی تشدید) میں غنہ کا انکار کرتے ہیں۔ اور میرے غنہ کرنے پر اعتراض کرتے ہیں۔ اور جھگڑتے ہیں کاش کہ ان کو صحیح بات کا علم ہوتا۔

یہی انداز وہ اپنی اس تالیف میں دو اور جگہ پر بھی اختیار کرتے ہیں اور بعض حروف اور ان کے صفات کے بارے میں قرآء کی اصلاح فرماتے ہیں۔ مؤلف، مشہور قرآء اور ان کے راویوں کے درمیان مخارج کی تعداد کے اختلاف کو نہایت خوش اسلوبی سے حل کرتے ہیں، چنانچہ وہ لکھتے ہیں۔ ”لكن النزاع بينهم ليس بنزاع معنوی و حقیقی“ (۱۸۴) کہ ان کے درمیان نزاع معنوی اور حقیقی نہیں (بلکہ تعبیر کا اختلاف ہے) وہ اس سلسلے میں خلیلؒ کے مذہب کو اختیار کرتے ہیں اور اس کی وجہ بھی وہ لکھتے ہیں۔

وانی اتبع مذهب الخلیل لانه هو المختار عند الجمهور فاعدها
سبعة عشر مخرجًا (۱۸۵)

ترجمہ: میں مذہب خلیل کی پیروی کرتا ہوں کیونکہ جمہور کے نزدیک وہی مختار ہے اس نے اس کو سترہ مخرج بتائے ہیں۔

فاضل مؤلف نے تالیف ہذا میں اکثر جگہ روایت حفص عن عاصم کو ترجیح دی ہے۔ اور اسکی وجہ وہ یہ لکھتے ہیں۔

لكن اذكر هنا رواية حفص عن عاصم احد القراء السبعة لانها
هي المشهور في ديارنا (۱۸۶)

ترجمہ: مگر میں روایت حفص عن عاصم جو قرآء سبعہ میں سے ہیں، کے مطابق یہاں مسائل قرأت ذکر کرونگا۔ کیونکہ ہمارے ہاں وہی زیادہ مشہور ہے۔

اس بارے میں مزید وجہ لکھتے ہوئے فرماتے ہیں۔

اقتصر فيه ايضًا على رواية حفص عن عاصم لشدة الاعتناء بها
(۱۸۷)

ترجمہ: یہاں بھی میں حفص عن عاصم کی روایت پر اکتفاء کروں گا۔ کیونکہ اسی پر زیادہ اعتماد کیا جاتا ہے۔

مولانا مفتی محمودؒ کی سعی و کوشش پر مشتمل یہ تالیف علم قرأت و تجوید کے معلمین و حلقین کے لئے نہایت مفید کتاب ہے۔ باوجود اختصار کے اس کا فائدہ بہت عظیم ہے۔ آپ نے اس کتاب میں ماہرین قرأت و تجوید کی معتبر کتابوں کے حوالوں سے بحث کی ہے۔ مؤلف نے زیادہ تر محمد المرعشی، ابن الجزری، ملا علی قاری، المکی (مصنف الرعایۃ)، الوافی، الانباری اور علامہ شامی کے حوالے دیئے ہیں۔

قاری فیاض الرحمنؒ علوی نے اس کا اردو ترجمہ کر کے اس کی طباعت و اشاعت کا اہتمام کیا ہے۔ اور بعض جگہ مفید اضافے کئے ہیں۔ جس سے اس تالیف کی افادیت مزید اجاگر ہوئی ہے۔

ہم کتاب: زبدة المقال في رؤية الهلال

ناشر: مدرسہ عربیہ قاسم العلوم، کچہری روڈ، ملتان شہر

مختمت و سن اشاعت: ۱۵ صفحات۔ ۱۹۵۴ء

رمضان المبارک اور عیدین کے چاند کے دیکھے جانے کے ثبوت کے ساتھ نہایت اہم دینی عبادات کی ادائیگی کا تعلق ہے۔ تمام مسلمان ان کی آمد کا شدت سے انتظار کرتے ہیں اور ان کی آمد پر ان سے متعلق فرائض کی بجا آوری کا نہایت اہتمام کرتے ہیں۔ جبکہ ان کا ثبوت لاطعی، غفلت اور لاپرواہی کی وجہ سے ہمیشہ وجہ نزاع بن جاتا ہے، یا بنادیا جاتا ہے۔ ساتھ ہی جدید دور میں سائنس و ٹیکنالوجی کی ترقی کی صورت میں جدید سائنسی آلات اور ابلاغیات کے جدید ذرائع ٹیلیفون، ریڈیو اور ٹی وی کی ایجاد سے شرعی مسائل کی نئی صورتیں سامنے آگئی ہیں۔ علماء و مفتیین جو کہ ہر دور میں امت کی رہنمائی کا فریضہ انجام دیتے رہے ہیں۔ ان جدید سائنسی آلات نے ان کو

اس طرف بھی متوجہ کر دیا کہ وہ ان کا حکم دریافت کر کے عامۃ الناس کی رہنمائی کریں۔ ساتھ ہی اس وقت کے پاکستان کے حکمرانوں نے رمضان المبارک اور عیدین کے چاند کے ثبوت کے سلسلے میں شرعی تقاضوں سے لاپرواہی برتی جس سے کافی تشویش ناک صورت حال پیدا ہو گئی تھی۔ حکومت رویت ہلال کمیٹی کی تو تشکیل کر دیتی تھی۔ لیکن اس میں شرعی ماہرین اور مفتیین کے علاوہ بیوروکریسی کو فیصلہ کرنے کا اختیار ہوتا۔ جس پر علماء اور عامۃ الناس کا اعتماد نہ ہوتا۔ یوں اس مسئلہ نے پریشان کن صورت اختیار کر لی تھی۔

امت کی رہنمائی کے مقصد کے پیش نظر مولانا مفتی محمود کے بے چین دل و دماغ اور حس طبیعت نے اس مسئلہ کے ٹھوس حل کے لئے اقدام کا فیصلہ کیا۔ اور اس کے لئے آپ نے اہمیت اور اذیت اس بات کو دی کہ علماء و مفتیین کی طرف سے ایک فیصلہ آنا چاہیے جس پر تمام مکاتب فکر کے علماء و مفتیین کا اتفاق ہو، اطلاعات و ابلاغیات کے جدید آلات سے استفادہ کی ایسی صورتیں شرعی نقطہ نظر سے پیش کی جائیں جس سے عام علماء اور عامۃ الناس کے لئے متعلقہ مسائل پر عمل کرنا آسان ہو۔ اور شریعت مطہرہ کا مقصد عظیم بھی حاصل ہو۔ رویت کے مسئلہ میں اختلاف مطالع بھی اہم مسئلہ ہے اس کے لئے بھی متفقہ موقف سامنے لایا جائے۔ چونکہ اس وقت تک مولانا مفتی محمود کے نام سے علماء زیادہ واقف نہیں تھے۔ اس لئے انہوں نے اس اہم کام کے لئے مدرسہ قاسم العلوم ملتان کے مہتمم مولانا مفتی محمد شفیع کو آمادہ کیا۔ (۱۸۸) اور ان کی طرف سے بارہ سوالات مرتب کر کے پاکستان کے مشہور مدارس، مفتیین اور چند دیگر علماء جو فقہی مسائل میں خاص دسترس رکھتے تھے، کے پاس بھیجے۔ ان کی طرف سے جوابات آنے پر جب یہ دیکھا گیا کہ ان میں بعض علماء و مفتیین کی رائے میں اختلاف پایا جاتا ہے تو رفع اختلاف کے لئے اور ایک متفقہ موقف اختیار کرنے کے لئے مولانا مفتی محمد شفیع کی دعوت پر ۱۶ ستمبر ۱۹۵۴ء کو مدرسہ

قاسم العلوم ملتان ہی میں پاکستان کے چوٹی کے علماء اور مفتیین حضرات کا ایک اجتماع کرایا۔ (۱۸۹) بعد ازاں مکمل بحث جاری رہی۔ (۱۹۰) پھر اس پر اکتفاء نہیں کیا گیا۔ بلکہ ہندوستان کے علماء اور پاکستان کے وہ علماء و مفتیین جو کسی عذر کی وجہ سے ملتان کے اجتماع میں شریک نہیں ہو سکے تھے۔ ان کی رائے بذریعہ ڈاک حاصل کی گئی۔ (۱۹۱) اور یوں پاکستان کے تمام مکاتب فکر کے جید علماء و مفتیین کے علاوہ مشرقی پاکستان (موجودہ بنگلہ دیش) اور ہندوستان کے علماء و مفتیین کی تصدیقات بھی حاصل کی گئیں۔ (۱۹۲)

جن علماء و مفتی حضرات کا اختلاف مطالع کے مسئلہ اور ریڈیو پر اعلان کے حدود کے بارے میں کچھ اختلاف تھا۔ ان کے اختلافی نوٹ کو بھی اس مختصر سی کتاب میں مع جوابات کے ”متفقہ فیصلہ علماء متعلقہ رویت ہلال“ کے نام سے ابتداء میں ”زبدۃ المقال فی رویت الهلال“ کے ساتھ شائع کیا گیا۔

”زبدۃ المقال فی رویت الهلال“ ان بارہ سوالات کے جو جوابات مولانا مفتی محمود نے مرتب کئے ہیں۔ ان پر مشتمل ہے۔ جو کتابی صورت میں شائع کیا گیا ہے۔ یہ کتاب عربی زبان میں ہے۔ اس کی افادیت کے بارے میں مولانا نور محمد صاحب لکھتے ہیں۔ ”یہ حجم کے لحاظ سے اگرچہ مختصر ہے لیکن ایسے ٹھوس اور جامع دلائل پر مشتمل ہے۔ کہ اس کو پڑھنے اور سمجھنے کے بعد وثوق سے کہا جاسکتا ہے کہ رویت ہلال کا مسئلہ اور متعلقہ امور و مباحث رویت الہدیر کی طرح واضح ہو جاتے ہیں۔“ (۱۹۳)

علماء و مفتیین کے طویل بحث و مباحثہ اور گفت و شنید کے بعد جو فیصلہ ہوا مولانا نور محمد کے بقول وہ حضرت مفتی صاحب ”کے مقالہ کے عین مطابق تھا۔“ (۱۹۴)

علماء و مفتیین سے متفقہ فیصلہ لینے کا ایک مقصد جہاں روئے الہلال کے مسئلہ میں عامۃ الناس کی رہنمائی تھا۔ وہاں یہ مقصد بھی تھا کہ حکومت کو یہ باور کرایا جائے کہ علماء و مفتیین اس فیصلے پر متفق ہیں اور اس متفقہ فیصلے کی روشنی میں اب وہ ایک ایسی ”مرکزی رویت ہلال کمیٹی“ تشکیل دے۔ جو علماء و ماہرین پر مشتمل ہو۔ باختیار ہو۔ اس کے فیصلے میں بیورو کریسی اور حکومت کے کارندوں کا کوئی عمل دخل نہ ہو۔ تاکہ ساری قوم کو اس تشویش ناک صورت حال سے نجات ملے۔ اور رمضان المبارک اور عیدین کے مسئلہ پر ساری قوم متفق و متحد رہے۔

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع مہتمم قاسم العلوم ملتان نے ”متفقہ فیصلہ علماء متعلقہ روئے الہلال“ میں دو جگہ اس بات کا تذکرہ کیا ہے۔ ایک جگہ وہ لکھتے ہیں۔ ”اتفاق و تصدیق کے بعد جو بات حکومت سے متعلق ہے اس کی منظوری کی استدعا حکومت سے کی جائیگی۔“ (۱۹۵) اور ایک اور جگہ وہ لکھتے ہیں۔ ”حکومت سے اس بارہ میں گفتگو کی جارہی ہے۔“ (۱۹۶)

مولانا مفتی محمود اور ان کی جماعت نے بار بار حکومت کے ذمہ داروں سے اس بارے میں بات چیت کا سلسلہ چلایا۔ کہ وہ علماء و مفتیین کے متفقہ فیصلے کی روشنی میں طے شدہ شرائط اور طریقہ کار کے مطابق علماء و ماہرین کی مرکزی سطح پر ایک کمیٹی تشکیل دے۔ لیکن اس گفت و شنید اور بار بار مطالبات کے باوجود اس کا خاطر خواہ نتیجہ نہ نکل سکا۔ حتیٰ کہ جب ۱۹۷۷ء کے الیکشن میں مفتی محمود سمیت مختلف مکاتب فکر کی علماء کی ایک معقول تعداد قومی اور صوبائی اسمبلیوں کے ممبر منتخب ہوئی۔ اور ملک کے لئے نئے آئین کی تدوین کا مرحلہ آیا۔ تو مفتی صاحب نے تمام علماء کی حمایت و تعاون سے رویت ہلال کے مسئلہ پر زور دیا۔ اور وہ اس جدوجہد میں کافی حد تک کامیاب رہے۔ اور ریڈیو پر روزہ اور عیدین کے اعلان کو شرعی قیود کا پابند بنایا گیا۔ اس سلسلے میں مولانا نور محمد صاحب لکھتے ہیں۔ ”حضرت مفتی محمود صاحب کی کوششوں سے حکومت نے ہلال کمیٹی کو

دوسرے علماء کی تجاویز کے مطابق تشکیل دیا۔ جس میں مختلف مکاتب فکر کے جید علماء شامل کئے گئے۔ اور ریڈیو پر روزہ اور عیدین کے اعلان کو شرعی قیود کا پابند بنادیا گیا۔ (۱۹۷۷)

مگر کچھ عرصہ بعد صوبہ سرحد کے بعض اضلاع میں مقامی علماء نے اپنی اپنی کمیٹیاں بنا کر مسئلہ کو ایک دفعہ پھر نزاعی بنادیا ہے۔

مسئلہ رویت ہلال اور اس کے لئے جدید سائنسی آلات سے مدد لینے کے بارے میں مفتی شرعی حکم کے سلسلے میں مولانا مفتی محمودؒ کی یہ کوشش اور ”زبدۃ المقال فی روئے الہلال“ کی تصنیف آپ کا ایک عظیم کارنامہ ہے۔ اور قوم و ملت پر عظیم احسان ہے۔ چونکہ اس وقت کمپیوٹر اور انٹرنیٹ وغیرہ موجود نہیں تھے۔ لہذا اب ضرورت ہے کہ مفتی صاحب کے اس کام کو مزید آگے بڑھاتے ہوئے علماء و مفتیین اور مسلمان ماہرین سائنس و ٹیکنالوجی ان جدید آلات کی دریافت کی وجہ سے درپیش شرعی مسائل میں عامۃ الناس اور علماء کی رہنمائی کا فریضہ انجام دیں۔

نام کتاب: المتنبی القادیانی من هو؟
ناظم نشر و اشاعت مجلس تحفظ ختم نبوت پاکستان۔ ملتان
ناشر:
مضامین و سن اشاعت: ۲۲ صفحات۔ ۱۹۶۶ء

فتنہ قادیانیت کے خلاف اب تک جتنی کتب شائع ہو چکی ہیں۔ ان میں مؤلف کی اس مختصر مگر جامع تالیف کو ایک خاص مقام حاصل ہے۔ یہ اسکی انفرادیت ہے کہ یہ عربی زبان میں ہے۔ اور اس ضرورت کے پیش نظر اس کو مرتب کیا گیا تھا تاکہ عرب دنیا کو عموماً اور وہاں کے علماء کرام کو خصوصاً اس ناپاک فتنہ اور امت مسلمہ کے خلاف سازشوں سے آگاہ کیا جاسکے۔

چونکہ مولانا مفتی محمود کا عرب علماء کے ہاں بڑا علمی مقام تھا۔ مصر کے مشہور عالم جامعہ الازہر کے زیر اہتمام ”مجمع البحوث الاسلامیة“ کے سالانہ اجلاسوں میں ان کے علمی مباحث کی وجہ سے ان کی علمی رسوخ اور عالم اسلام کے فقہی، دینی اور سیاسی مسائل پر ان کی گہری نظر کے وہ سب معترف اور قدردان تھے۔ اس لئے مجلس تحفظ ختم نبوت پاکستان کے اس وقت کے امیر محترم مولانا محمد علی جالندھری کے حکم پر مفتی صاحب نے یہ کتاب مرتب کی۔ وہ لکھتے ہیں۔

رئيس هذه الجماعة الخطيب الشهير والمجاهد الكبير مولانا

محمد علي جالندھري امرني بتسويد هذه الاوراق (۱۹۸)

مجلس تحفظ ختم نبوت پاکستان نے ۱۹۶۶ء میں اس کو پہلی بار شائع کیا تھا۔ اور پھر بار بار

اس کی اشاعت کا اہتمام کرتا رہا۔ آج کل ترکی میں عالمی شہرت کا حامل عظیم اشاعتی ادارہ

”المکتبة الاخلاص (وقف)“ کی طرف سے اس کو شائع کیا جاتا ہے۔

مؤلف نے ”کلمۃ“ کے عنوان سے سات ابواب قائم کئے ہیں۔ ان ابواب سے کتاب

کی افادیت کا پتہ چلتا ہے۔ جن کی تفصیل درج ذیل ہے۔

الكلمة الاولى في بدء هذه الفتنة

الكلمة الثانية في الغائه الجهاد و تائيد الحكومة الانجليزية

الكلمة الثالثة في هذاته و سلاطة لسانه

الكلمة الرابعة في سبه و شتمه النبي الصادق المعصوم سيدنا عيسى عليه

الصلوة و السلام و أمه الصديقة

الكلمة الخامسة في الانموذج من تفاسيره

الكلمة السادسة في الانموذج من استدلالاته

كلمة السابعة في ان الطائفة القاديانية طائفة سياسية لها مؤمرات خفية
مولانا مفتی محمود نے مرزا غلام احمد قادیانی کی جو عبارات نقل کی ہیں۔ ان کا مکمل حوالہ

درج کیا ہے۔ یہ کتاب اگرچہ مختصر ہے مگر پڑھنے والے کے سامنے اس ناپاک فتنے کا پورا پس منظر،

نپاک عزائم اور مسلمانوں کے ازلی دشمن انگریز کے خود کاشٹہ پودا کے بارے میں بنیادی معلومات

فراہم کرتی ہے۔ موجودہ اسرائیل سے نہ صرف قادیانیوں کے مراسم ہیں۔ بلکہ اسلام، مسلمان

اور عرب دشمنی کے لئے قادیانیت کا وہاں باقاعدہ ایک مرکز قائم ہے جہاں سے وہ آج کل جدید

ذرائع ابلاغ کے ذریعے سے اپنی غلیظ مہم چلا رہے ہیں۔ اس وقت کے اعتبار سے عرب دنیا کو اس

فتنہ کے ناپاک عزائم سے باخبر رکھنے کے لئے مجلس تحفظ ختم نبوت پاکستان نے بروقت اس

ضرورت کو محسوس کیا اس سلسلے میں مجلس تحفظ ختم نبوت پاکستان نے اپنی مجلس شوریٰ کے رکن

مولانا مفتی محمود کی خدمات حاصل کیں جس کی علمیت کی شہرت عرب دنیا تک پہنچ چکی تھی۔

ہم کتاب: زاد المنتھی شرح سنن الترمذی (جلد اول)

ناشر: مکتبۃ الجہاد اکوڑہ خٹک۔ ضلع نوشہرہ

مضامات و سن اشاعت: ۲۸۸ صفحات۔ ۱۴۲۱ھ / ۲۰۰۱ء

امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی (۲۷۹ھ) کی کتاب ”سنن الترمذی“ کو صحاح ستہ میں

ایک خاص مقام حاصل ہے۔ حسن ترتیب، اختصار اور جامعیت کے لحاظ سے حدیث کی بہترین تصنیف ہے۔ ہر ایک موقع پر صحابہ و تابعین اور مشہور ائمہ مجتہدین کے اقوال و آراء کی تصریح کی

ہے۔ اس لحاظ سے محدثین کرام اور حدیث کے طلباء کو سنن الترمذی کے مباحث سے خاص

شفق رہا ہے۔ متعدد محدثین کرام نے اس کی شرح لکھی ہیں۔ اور حدیث کے طلباء اور حدیث

کے مطالعہ کا ذوق رکھنے والوں کے لئے مباحث کو مزید آسان اور مفصل بنانے کی کوشش کی گئی

ہے۔ برصغیر پاک و ہند کے بہت سے شیوخ الحدیث نے بھی اس کی شرحیں لکھی ہیں۔

مولانا مفتی محمود عرصہ دراز تک مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں شیخ الحدیث کے منصب جلیلہ پر فائز رہے۔ آپ علم فقہ کے بھی ماہر عالم تھے۔ عرصہ سے ”مفتی“ رہے جو کہ آپ کے نام کا ایک لازمی حصہ بن گیا تھا۔ فقہ، اصول فقہ اور فتاویٰ کی کتابوں پر آپ کی گہری نظر تھی۔ ”علم اسماء الرجال“ اور ”جرح و تعدیل“ میں آپ کو خاص درک و ملکہ حاصل تھا۔ اپنے وقت کے تمام جید علماء آپ کی علمیت و نقاہت اور وسعت مطالعہ نیز قوت استدلال کے قائل تھے۔

”زاد الممتی“ آپ کے درس ترمذی کی تقاریر کا وہ مجموعہ ہے۔ جو آپ کے طلباء دوران درس ضبط تحریر میں لاتے تھے۔ جن کو آپ نے ماخذ و مراجع کی طرف رجوع کر کے از سر نو مرتب کیا۔ اس کا کچھ حصہ آپ نے دوران رمضان المبارک سوات میں قیام کے دوران، کچھ حصے قید و بند کے زمانے میں اور بعض حصے دوسری فرصت کے اوقات میں تالیف فرمائے۔ یہ سنن الترمذی کی مکمل شرح ہے مگر ابھی تک اس کی پہلی جلد شائع ہو چکی ہے۔ باقی جلدوں پر کام جاری ہے۔ عنقریب وہ بھی منظر عام پر آ جائیگی۔

مؤلف نے اس تالیف میں اختصار کے پہلو کو بہت زیادہ مد نظر رکھا ہے۔ ہاں بعض اختلافی مسائل کو نہایت بسط و تفصیل اور دلائل کے ساتھ سپرد قلم کیا ہے۔

مؤلف الفاظ کے انتخاب اور جملوں کی تراکیب میں بہت احتیاط سے کام لیتے ہیں اور عربی ذوق رکھنے والوں کو پتہ چلتا ہے کہ مؤلف عبارت کی تراکیب اور بلیغ تعبیر میں اپنے بیان پر کتنی قدرت رکھتے ہیں اس شرح کی اشاعت کا اہتمام جناب ڈاکٹر مولانا شیر علی شاہ صاحب شیخ الحدیث دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک کی نگرانی میں ان کی محنت شاقہ سے ہوا۔ اس شرح میں مذکورہ آیات قرآنی کے سورتوں اور آیات کے نمبروں کی نشاندہی، احادیث کا استخراج اور شرح کی

نہایت کی تیاری میں انہوں نے بھرپور کردار ادا کیا ہے۔ اس شرح کی افادیت کے بارے میں مولانا شیر علی شاہ صاحب لکھتے ہیں۔

و شرحه شرح نفیس، جلیل القدر، کثیر النفع محتو علی المباحث
الفقهیة القيمة، زاخر بالنفائس الذهبیة و الثروات العلمیة حیث
تدارك مؤلفه جمیع الجوانب للمسائل الضروریة و سرد أدلة الأئمة
فی القضايا الخلافیة، بعبارات متینة باللغة العربیة الفصحی (۱۹۹)
ترجمہ: کہ یہ شرح ایک نفیس، جلیل القدر، بہت زیادہ نفع آور فقہی مباحث پر مشتمل
بہت سی علمی دولت سے مالا مال ہے۔ اس کے مؤلف نے تمام مسائل ضروریہ کا احاطہ کیا
ہے۔ اور اختلافی مسائل میں ائمہ مجتہدین کے دلائل کو فصیح عربی زبان میں انتہائی
خوبصورت عبارات کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

اس شرح کے مقدمہ میں صفحہ ۶ سے صفحہ ۲۲ تک مولانا شیر علی شاہ صاحب نے مؤلف کے حالات زندگی کے بارے میں فصیح عربی زبان میں بحث کی ہے۔ اس کے بعد تقریباً ۴۱ صفحات پر مؤلف مذکور نے ”علوم الحدیث“ کو جامع انداز سے بیان کیا ہے۔ جس سے بہت ضروری مباحث سامنے لائے گئے ہیں۔ پہلی جلد ”باب ماجاء فی قرآءة العشاء“ تک ہے۔ یہ بات بہت افسوس کے ساتھ کہی جاسکتی ہے کہ اس تالیف کی اشاعت میں بہت سی کوتاہیاں ہوئی ہیں۔ اگر دوسری اشاعت میں اسکا ازالہ کر دیا جائے تو یہ تالیف کمپوزنگ کی غلطیوں، اشاعت میں بعض کوتاہیوں کی تلافی کی صورت میں ایک نہایت قابل قدر نعمت سے کم نہ ہوگی۔ اشاعت کے ذمہ داران سے یہ بھی توقع کی جاتی ہے کہ وہ اس کی مزید جلدوں کی اشاعت کا اہتمام جلد کریں گے تاکہ استفادہ کرنے والوں کو افادہ کا موقع ملے۔

نام کتاب: فتاویٰ مفتی محمود

ناشر: محمد ریاض درانی۔ جمعیۃ پبلیکیشنز وحدت روڈ لاہور

ضخامت و سن اشاعت: ۱۱ جلد، کل صفحات تقریباً ۶۴۰۰ جلد اول ۲۰۰۱ء جلد یازدہم ۲۰۸۰ء
 اللہ تعالیٰ نے مولانا مفتی محمودؒ کو جہاں علم حدیث اور اس کے متعلقہ علوم میں پوری
 مہارت عطا فرمائی تھی۔ وہاں علم فقہ میں بھی ان کو ایک خاص مقام عطا فرمایا تھا۔ فقہی جزئیات
 میں ان کو کمال درجہ کارسوخ اور استحضار حاصل تھا۔ تمام فقہی مسالک کے اصول ان کی نگاہ میں
 ہوتے تھے۔ بعض فقہی کتابوں کا بالاستیعاب مطالعہ کیا تھا۔ اور ان پر ان کو اس درجہ عبور حاصل
 تھا کہ ان کو ان کے تمام مباحث مع صفحہ نمبر یاد ہوتے تھے۔ ان کی عبارات تک ان کے حافظے میں
 ہوتی تھیں۔ اس بارے میں ان کے مطالعہ کے ذوق و شوق میں ان کی زندگی کے ابتدائی ماحول کا
 بھی بڑا دخل ہے۔ جس میں انہوں نے پرورش پائی تھی۔ وہ ایک خانقاہی ماحول تھا۔ جس میں
 اصلاح باطن پر زور دیا جاتا تھا۔ ذکر الہی کے حلقے لگتے اور اس کے ساتھ ساتھ فقہی مباحث اکثر
 اوقات زیر غور لائے جاتے۔ ان مباحث میں جید فقہاء حصہ لیتے۔ فقہی کتابوں کے تذکرے
 ہوتے۔ ان کے حوالے دیئے جاتے۔ مفتی صاحب کے مزاج اور ان کے فقہی رجحان پر اس ماحول
 کا بڑا اثر تھا۔ یہی وجہ تھی کہ مفتی صاحب کی مجالس میں اکثر فقہی مسائل زیر بحث رہتے۔ آپ کی
 زندگی کے آخری لمحات بھی فقہی بحث کرتے ہوئے گزرے۔ اور ابھی اپنی بات مکمل نہیں کر
 پائے تھے کہ روح پرواز کر گئی۔ زندگی کی اس آخری علمی مجلس میں بقول مولانا مفتی محمد یوسف
 خان، آپ نے فرمایا۔ کہ ”فقہی مسائل نہ میرے ہیں اور نہ آپ کے یہ مسائل ہم نے کتاب و
 سنت اور فقہاء کرام کی آراء کے مطابق حل کرنے ہیں۔“ (۲۰۰)
 مولانا مفتی محمودؒ کے فتاویٰ کو ایک انفرادیت حاصل تھی۔ اس سلسلے میں مولانا محمد
 یوسف خان لکھتے ہیں۔

فتویٰ زبانی ہو یا تحریری دونوں میں احتیاط ملحوظ رکھتے تھے۔ حضرت مولانا مفتی محمودؒ کے
 فتاویٰ میں ایک انفرادیت بھی پائی جاتی تھی۔ اور وہ تھی فتویٰ دینے میں اعتدال کی راہ۔

چنانچہ حضرت مفتی صاحب فتویٰ دیتے ہوئے اس بات کا خیال رکھتے تھے کہ مسئلہ کے
 اثبات یا نفی میں دلائل لکھتے ہوئے مبالغہ اور افراط و تفریط سے کام نہ لیا جائے۔ (۲۰۱)
 کسی عالم، فقیہ اور مفتی کے بارے میں ہم عصر علماء کی رائے کو بڑا وزنی سمجھا جاتا ہے۔
 یہی حال مولانا مفتی محمودؒ کا تھا۔ کہ سیاسی اختلاف کے باوجود ان کی علمیت، فقاہت، استحضار علمی
 اور قوت استدلال کے سب معترف تھے۔ مولانا مفتی ولی حسن صاحب ٹوکی، مفتی صاحب کے
 بارے میں اپنی رائے کا اظہار یوں کرتے ہیں۔ ”حضرت مفتی محمودؒ صاحب علماء دیوبند کی ان
 نسبتوں کے حامل تھے۔ اللہ تعالیٰ نے موصوف کو فقہ و حدیث میں کمال کے ساتھ ساتھ سیاست
 ملی میں بصارت و بصیرت دونوں سے نوازا تھا۔“ (۲۰۲)

اسی مضمون میں مفتی ولی حسن صاحب مفتی محمودؒ کی علم فقہ میں کمال کے بارے میں
 اپنی اور مولانا مفتی محمد شفیع صاحبؒ کی رائے ذکر کرتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں۔

فقہ کی بارے میں راقم اس قدر جانتا ہے کہ حضرت مفتی صاحب (مولانا مفتی محمود)
 بہت ہی کامیاب اور دقیقہ سنج مفتی تھے۔ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب نے ایک
 مرتبہ راقم کے سامنے حضرت مفتی صاحب کے تفقہ اور فقہ میں اصابت رائے کی
 تعریف کی تھی۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت مفتی صاحب کو فقاہت نفس سے سرفراز فرمایا
 تھا۔ (۲۰۳)

”فتاویٰ مفتی محمودؒ ان فتاویٰ پر مشتمل ہے۔ جو انہوں نے سائلین کے جواب میں خود
 یا ان کے معاون مفتیین نے مرتب کئے ہیں۔ ان کے ابواب کی ترتیب فقہی ابواب کے مطابق
 ہے۔ ان میں عصر حاضر کے بہت سے مسائل سے فقہی انداز میں تفصیل کے ساتھ کتاب و سنت
 اور ائمہ مجتہدین کی آراء کی روشنی میں بحث کی ہے۔ ان مسائل میں سے چند ایک یہ ہیں۔

مزارعت کا مسئلہ، انفرادی و شخصی ملکیت پر بغیر رضامندی کے قبضہ کرنے کی ممانعت
 کا مسئلہ، احیاء اموات کا مسئلہ، نوٹ پر زکوٰۃ کی ادائیگی کا حکم، مشینی ذبیحہ، رویت ہلال کا مسئلہ، رجم کا

مسئلہ بینک کے ذریعہ زکوٰۃ کی کنوٹی، عائلی قوانین پر چاروں مسالک کے ساتھ ساتھ شیعہ مسلک کے حوالہ سے ایک جامع عالمانہ تبصرہ۔ ان کے علاوہ اور بھی عصر حاضر کے مسائل کو تفصیل کے ساتھ بحث کا موضوع بنایا ہے۔ مولانا مفتی محمودؒ نے اپنی نگرانی میں کتنے فتاویٰ جاری کئے ہیں؟ اس کے بارے میں وثوق سے صحیح تعداد کا تعین تو نہیں کیا جاسکتا۔ اور نہ ہی ”فتاویٰ مفتی محمود“ کے مرتبین نے اس کا پورا اہتمام کیا ہے۔ بعض جلدوں میں فتاویٰ کا نمبر شمار دیا ہے۔ جبکہ بعض میں نہیں ہے۔ البتہ مولانا عبد البر محمد قاسم، سابق مہتمم جامعہ قاسم العلوم ملتان کے نائب مہتمم نے ۲۵ سال کے عرصہ (۱۳۷۰ء سے ۱۳۹۵ء تک) میں دس ہزار فتاویٰ کی تعداد لکھی ہے۔ جو مدرسہ کے دارالافتاء سے جاری ہوئے ہیں لیکن یہ اعداد و شمار بھی حتمی نہیں ہے۔ کیونکہ بعض مسائل و جواب نقل کرنے سے رہ جاتے تھے۔ اس لئے ایک روایت کے مطابق مدرسہ قاسم العلوم ملتان کی دارالافتاء سے جاری ہونے والے فتاویٰ کی تعداد بیس ہزار تک ہے۔ علماء، مدرّسین اور مفتیین کی طرف سے ”فتاویٰ مفتی محمود“ کی اشاعت کا مطالبہ نہایت زور پکڑ رہا تھا۔ اور ان کا اصرار دن بدن شدید ہوتا جا رہا تھا۔ دوسری طرف یہ کام نہایت محنت طلب تھا۔ اور وہ بھرپور توجہ اور انہماک کا متقاضی تھا۔ مفتی صاحب کے بڑے صاحبزادے مولانا فضل الرحمن نے کئی جید مفتیین سے اس فتاویٰ پر کام کرنے اور شائع کرنے کی درخواست کی۔ مگر وہ اس طویل توجہ طلب کام کے لئے آمادہ نہ ہوئے۔ آخر کار مفتی محمد جمیل خان شہیدؒ نے اس اہم کام کا بیڑا اٹھایا۔ انہوں نے ایک نہایت مخلص، ذمہ دار ساتھی محمد ریاض درانی کو اس کام کے لئے آمادہ کیا۔ انہوں نے علماء و مفتیین کی نگرانی میں اس کام کی ذمہ داری سنبھالی۔ اور نہایت محنت شاقہ کے بعد اس کی اشاعت میں کامیاب ہوئے نیز اس کو علماء و مفتیین اور عوام الناس کے استفادہ کے قابل بنادیا۔

یہ کام جتنا اہم تھا۔ اتنا ہی نازک بھی تھا اور نہایت حزم و احتیاط کا متقاضی تھا۔ لیکن اس سب کے باوجود یہی کہا جاسکتا ہے کہ یہ ”اولین کوشش ہے آخرین نہیں“۔ اب بھی اس پر مزید کام کی ضرورت ہے۔ قرآن و سنت اور فقہ و افتاء کی کتب کے حوالوں کے استخراج پر صحیح کام نہیں ہوا ہے۔ عناوین قائم کرنے میں بعض جگہ کوتاہی ہوئی ہے۔ بعض سوالات و جوابات میں تکرار ہے۔ جو بے فائدہ ہے۔

شائع کرنے والے ادارہ سے یہ توقع کی جاتی ہے کہ وہ اگلی اشاعت میں ان کو مزید تحقیق کے ذریعے بہتر بنانے اور شائع کرنے کی کوشش کریں گے۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اس فتاویٰ کو مولانا مفتی محمودؒ، معاون مفتیین اور اس کے شائع کرنے والوں کے لئے ذخیرہ آخرت اور پڑھنے والوں کے لئے علمی استفادہ کا باعث بنائے۔ آمین۔

ہم کتاب: تفسیر محمود

ناشر: محمد ریاض درانی مدیر جمعیت پبلیکیشنز وحدت روڈ۔ لاہور

صفحات و سن اشاعت: مکمل تین جلد۔ ۱۶۱۸ صفحات۔ ۱۴۰۶ھ

مولانا مفتی محمودؒ نے جہاں ہزاروں فتاویٰ جاری کئے ہیں۔ اور اس سلسلے میں عامۃ الناس کی رہنمائی کی ہے۔ وہاں آپ حدیث کے بھی بلند پایہ استاد رہے ہیں۔ وہ فقہی بصیرت اور محدثانہ ذوق کے حامل تھے۔ علمی لحاظ سے بھی آپ عالم اسلام میں قدر کی نگاہ سے دیکھے جاتے تھے۔ اسی لئے ۱۹۷۶ء میں مولانا عبید اللہ انورؒ کے شدید اصرار پر آپ نے جامع مسجد شیر انوالہ دروازہ لاہور قرآن مجید کی تفسیر پڑھانے کا کارنامہ سرانجام دیا۔ اس کا دورانیہ تقریباً ڈیڑھ ماہ رہا۔

بکلیپ کے درس تفسیر کی خصوصیات یہ تھیں کہ آپ قرآن حکیم کے مفردات کی تشریح کرتے اور اس سلسلے میں بہت سے نئے نکات سامنے لاتے۔ قرآن حکیم کی فصاحت و

بلاغت کو دلائل و براہین سے واضح کرتے۔ اور آیات قرآنی کے رموز و اسرار و حکم پر تفصیل سے گفتگو کرتے۔ آپ کو اللہ تعالیٰ نے حکیمانہ ذہن عطا فرمایا تھا۔ مذاہب باطلہ اور جدید گمراہ کن خیالات کی تردید نہایت خوبصورتی سے کرتے۔ آپ کی نگاہ تمام تفاسیر پر ہوتی۔ تمام متداولہ تفاسیر آپ کے مطالعہ میں رہتیں۔ آپ کی نظر و مطالعہ بہت وسیع تھا۔ آپ نہایت دقت نظر سے مسائل و حکم سے بحث کرتے اور مفسرین کے اقوال میں سے راجح قول کا تعین کرتے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو فقہی بصیرت میں کمال عطا فرمایا تھا۔ قرآن حکیم میں کے احکام کی آیات کی آپ خوب وضاحت کے ساتھ تشریح کرتے اور موجودہ دور کے مسائل کو بھی تفصیل کے ساتھ بیان کرتے۔ اگرچہ ربط و آیات کا آپ ہر جگہ اہتمام نہ کرتے لیکن یہ بھی آپ کے درس کی خصوصیات میں ہے کہ آپ اکثر سورتوں اور ربط آیات کی طرف توجہ دیتے۔

تفسیر محمود، مؤلف کے درس تفسیر کی افادات ہیں۔ جو ان کے دو شاگردوں مولانا مفتی محمد یوسف خان مدرس جامعہ اشرفیہ لاہور اور مولانا حفیظ الرحمن حال مہتمم مدرسہ معراج العلوم بنوں نے دوران درس تحریر کی ہیں۔ پھر اس پر جتید علماء نے تحقیقی کام کیا ہے۔ اور اس کو علماء و طلباء نیز عامۃ الناس کے لئے مفید بنانے کا کارنامہ انجام دیا ہے۔ ”تفسیر محمود“ کی اشاعت کرنے والوں نے اس بات کا اہتمام کیا ہے۔ کہ قرآن حکیم کا ترجمہ حضرت مولانا احمد علی لاہوری کا ہے۔ جبکہ مؤلف کی تفسیر کو افادات محمود کے عنوان کے تحت درج کیا ہے۔ یہ تفسیر تین جلدوں پر مشتمل ہے۔

اس میں جن جدید مسائل کو زیر بحث لایا گیا ہے۔ ان میں چند یہ ہیں۔ کیا قصاص کے لئے مقتول کا قول حجت ہے؟ رجم میں پتھروں کی جگہ گولی کے استعمال کی تردید، ربو سے متعلق تفصیلی بحث، سائنس دانوں کا چاند پر جانا، آئین میں مسلمان کی تعریف، پاکستان میں اقلیتوں سے متعلق تفصیلی بحث، کلیدی عہدوں پر غیر مسلم کی تقرری سے متعلق ایک عالمگیر اور

حقوق پر مبنی ضابطہ، پاکستانی قانون میں پوتے کی وراثت اور دلائل عقلیہ و نقلیہ سے اس کا ابطال، معنی ذبیحہ، خاندانی منصوبہ بندی، عورت کی حکمرانی، لاؤڈ سپیکر کے استعمال کی شرعی حیثیت، تعدد زوجہ پر مستشرقین کا شبہ اور اس کا جواب، رویت ہلال میں اختلاف مطالع کا مسئلہ، رویت ہلال کبھی کی شرعی حیثیت وغیرہ۔

”تفسیر محمود“ میں فقہی رنگ غالب ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ موجودہ دور کے فتنوں کے ابطال پر خاص زور دیا گیا ہے۔ اس اعتبار سے اس کا مطالعہ ہر عالم، فاضل اور عوام الناس کے لئے بہت ہی مفید ہے۔

باب ہذا میں بتایا گیا ہے کہ آپ کی علمی شان بہت بلند تھی۔ اور اسی علمی کمالات کی وجہ سے آپ کو دینی و سیاسی خدمات کو انجام دینے کا موقع ملا۔ اور ملک و قوم میں ان کو پذیرائی ملی۔ اس باب میں آپ کی علمی شان کو نمایاں کر کے آپ کی علمی خدمات کا احاطہ کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

خلاصہ بحث

مقالہ کے باب ہذا میں آپ کی علمی خدمات سے بحث کی گئی ہے۔ آپ کا علمی مقام کیا تھا۔ اس باب میں آپ کے ہم عصر علماء و فضلاء کی آراء و خیالات کو زیادہ جگہ دینے کی کوشش کی گئی ہے۔ خصوصاً وہ علماء جو نہ تو آپ کے فقہی مسلک سے متفق تھے اور نہ ہی آپ سے سیاسی وابستگی رکھتے تھے۔ آپ کے بارے میں ان کے کیا خیالات تھے؟ آپ ایک کامیاب مدّرس رہے۔ آپ کا انداز تدریس کیا تھا؟ اور یہ کہ آپ نہ صرف معلم تھے بلکہ مربّی بھی تھے۔ طلباء کے مزاج شناس بھی تھے۔ اور ان کے مزاج کو پیش نظر رکھ کر ان کی اصلاح و تربیت فرماتے تھے۔ افتاء میں آپ بلند مقام کے مالک تھے۔ آپ کے فتاویٰ کو ملک بھر میں علماء و مفتیین کا اعتماد حاصل تھا۔ آپ فتویٰ میں اعتدال کے پہلو کو مد نظر رکھتے تھے۔ یہی وجہ تھی کہ آپ کو مفتی اعظم پاکستان کا خطاب ملا۔ جو آپ پر سجتا بھی تھا۔ اس باب میں مفتی صاحب کے ان فتاویٰ کا ذکر تفصیل کے ساتھ کیا گیا ہے جو جدید مسائل کے ضمن میں آتے ہیں۔ خاص کر وہ فتاویٰ جو جنرل ضیاء الحق کے بینک کے ذریعہ زکوٰۃ کی وصولی کے حکم کے خلاف ہے۔ اور جو آپ کے فقہی استدلال کا عظیم شاہکار ہے۔ شیخ الحدیث کے عظیم منصب پر فائز ہوئے تو حدیث کے طلبہ کا آپ کی طرف کثرت سے رجوع نے یہ بات ثابت کر دی۔ کہ علم حدیث میں آپ کو کامل رسوخ حاصل ہے۔ علم اسماء الرجال اور حدیث کے جرح و تعدیل اور روایت حدیث کے ساتھ ساتھ درایت حدیث میں بھی آپ کو کامل ملکہ حاصل تھا۔ آپ مفسر قرآن حکیم بھی تھے۔ آپ کی تفسیر ”تفسیر محمود“ اس کی شاہد عدل ہے۔ آپ ایک بے مثال خطیب تھے۔ لاکھوں کے مجمع کو آپ مٹھی میں رکھتے تھے۔ آپ کی تالیفات و تصنیفات اگرچہ تعداد میں قلیل ہیں مگر فوائد کے اعتبار سے کثیر ہیں۔ آپ کے ان تمام کمالات کو زیر بحث لایا گیا ہے۔

حوالہ جات

- (1) حامد میاں، مولانا۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۸۶۔ ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷ (۳۰ تا ۳۱ اپریل ۱۹۸۱ء)۔ مرکزی دفتر جمعیت علماء اسلام پاکستان، چوک رنگ محل لاہور۔
- (2) روحانی بازی، موسیٰ، مولانا۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۲۳۵۔ ج ۲۳۔ ش ۱۶، ۱۷۔
- (3) بنوری، محمد ایوب جان، مولانا۔ روزنامہ "وفاق" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۹۔ ت ن۔
- (4) عبد القیوم خان، سردار۔ ماہنامہ "قومی ڈائجسٹ" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۹۶۔ ج ۳۔ ش ۹۔ (فروری ۱۹۸۱ء)
- (5) عثمانی، محمد تقی، مولانا۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۷۷۔ ج ۲۳۔ ش ۱۷، ۱۸۔
- (6) کشمیری، امیر الزمان، مولانا۔ ماہنامہ "قومی ڈائجسٹ" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۶۵۔
- (7) بنوری، محمد ایوب جان، مولانا۔ روزنامہ "وفاق" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۹۔
- (8) بنوری، محمد ایوب، مولانا۔ ماہنامہ "قومی ڈائجسٹ" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۱۶۔
- (9) محمد طیب، قاری، مولانا۔ تاریخ دارالعلوم دیوبند۔ ص ۸۳۔ دارالاشاعت مولوی مسافر خانہ کراچی نمبر ۱۔ ۱۹۷۲ء
- (10) محمد اجمل، قاری، مولانا۔ ماہنامہ "قومی ڈائجسٹ" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۲۴۔
- (11) تاج محمود، مولانا۔ ماہنامہ "قومی ڈائجسٹ" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۵۴۔
- (12) اشرف، عبد الرحیم، حکیم۔ ماہنامہ "قومی ڈائجسٹ" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۳۴۔
- (13) سکندر، عبد الرزاق، مولانا، ڈاکٹر۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۱۔ ص ۲۹۔ الجمعية پبلیکیشنز وحدت روڈ لاہور۔
- (14) سکندر، عبد الرزاق۔ مولانا، ڈاکٹر۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۱۔ ص ۲۹۔
- (15) صفدر، سرفراز خان، مولانا۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۱۔ ص ۳۱۔

ظہیر، احسان الہی، مولانا۔ ماہنامہ "قومی ڈائجسٹ" (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۳۹۔

عبید اللہ، مولانا۔ ماہنامہ "قومی ڈائجسٹ" (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۳۵۔

اشرفی، عبد الرحمن، مولانا۔ ماہنامہ "قومی ڈائجسٹ" (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۶۱، ۱۶۲۔

بنوری، محمد ایوب جان، مولانا۔ ماہنامہ "قومی ڈائجسٹ" (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۱۷۔

بنوری، محمد ایوب جان، مولانا۔ ماہنامہ "قومی ڈائجسٹ" (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۱۶۔

بنوری، محمد ایوب جان، مولانا۔ ماہنامہ "قومی ڈائجسٹ" (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۱۶۔

اسفندیار، مولانا۔ ماہنامہ "قومی ڈائجسٹ" (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۵۲۔

سکندر، عبد الرزاق، ڈاکٹر، مولانا۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۱۔ ص ۲۹۔

مظاہری، گلزار احمد، مولانا۔ ماہنامہ "قومی ڈائجسٹ" (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۶۰۔

فیض احمد، مولانا۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۶۸۔

محمد جمیل خان شہید، مولانا، مفتی۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۱۔ ص ۱۱۴۔

محمد جمیل خان شہید، مولانا، مفتی۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۱۔ ص ۱۲۲۔

فضل الرحمن، مولانا۔ ماہنامہ "قومی ڈائجسٹ" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۶۳۔

عثمانی، محمد تقی، مولانا۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۳۷۔

اکبری، عبد الحکیم۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۲ جنوری ۱۹۸۱ء)۔

اکبری، عبد الحکیم۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۲ جنوری ۱۹۸۱ء)۔

اکبری، عبد الحکیم۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۲ جنوری ۱۹۸۱ء)۔

اکبری، عبد الحکیم۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۲ جنوری ۱۹۸۱ء)۔

اکبری، عبد الحکیم۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۲ جنوری ۱۹۸۱ء)۔

اکبری، عبد الحکیم۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۲ جنوری ۱۹۸۱ء)۔

اکبری، عبد الحکیم۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۲ جنوری ۱۹۸۱ء)۔

اکبری، عبد الحکیم۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۲ جنوری ۱۹۸۱ء)۔

اشرف، عبد الرحیم، حکیم۔ روزنامہ "وفاق" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۲۵۔

علوی، سعید الرحمن، مولانا۔ روزنامہ "وفاق" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۴۰۔

- (39) ضیاء القاسمی، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۹۲
- (40) آزاد، عبد القادر، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۹۰
- (41) ضیاء القاسمی، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۹۲
- (42) محمد یوسف، مولانا، مفتی۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۲۰۱
- (43) صفدر، محمد سرفراز خان، مولانا۔ فتاویٰ مفتی محمود ج ۱۔ ص ۳۱
- (44) روحانی بازی، محمد موسیٰ، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۸۳
- (45) محمد یوسف، مولانا، مفتی۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۲۰۱
- (46) حامد میاں، سید، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۶۸
- (47) روحانی بازی، محمد موسیٰ، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۸۶
- (48) حقانی، عبدالقیوم، مولانا۔ سوانح قائد ملت۔ ص ۷۴۔ القاسم اکیڈمی جامعہ ابوہریرہ خالق آباد نوشہرہ۔ اشاعت دوم ۲۰۰۳ء
- (49) انور، عبید اللہ، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۲۱
- (50) محمد یوسف، مولانا، مفتی۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۲۰۱
- (51) محمد یوسف، مولانا، مفتی۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۲۰۱
- (52) فضل الرحمن، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۶۳، ۶۲
- (53) اکبری، عبدالکلیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۲ جنوری تا ۸ جنوری ۱۹۸۱ء)
- (54) فیض احمد، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۶۷
- (55) اشرف، عبدالرحیم، حکیم۔ روزنامہ ”وفاق“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۲۵
- (56) نور الہدیٰ، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۵۰
- (57) فیض احمد، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۶۷
- (58) عثمانی، محمد تقی، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۷۷
- (59) فیض احمد، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۶۷
- (60) فیض احمد، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۶۷، ۶۸
- (61) اکبری، عبدالکلیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ص ۸۔ ج ۲۳۔ ش ۱ (۲ جنوری تا ۸ جنوری ۱۹۸۱ء)
- (62) روحانی بازی، موسیٰ، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۸۳
- (63) احمد الرحمن، مفتی، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۳۲
- (64) حامد میاں، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۶۸
- (65) خان محمد، خواجہ، مولانا۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۱۔ ص ۳۳
- (66) فضل الرحمن، مولانا۔ فتاویٰ مفتی محمود ج ۱۔ ص ۴۱
- (67) جمیل خان شہید، مولانا، مفتی۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۱۔ ص ۱۱۹
- (68) سعید الرحمن، مولانا، قاری۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۷۳
- (69) فیض احمد، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۶۷
- (70) ٹوکی، ولی حسن، مفتی، مولانا۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۲۔ ص ۳۸
- (71) ٹوکی، ولی حسن، مفتی، مولانا۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۲۔ ص ۳۸
- (72) مظاہری، گلزار احمد، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۶۰
- (73) صدر الشہید، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۲۲
- (74) صدر الشہید، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۲۳
- (75) صدر الشہید، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۲۳، ۱۲۴
- (76) محمد اجمل، قاری، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۲۴
- (77) محمد جمیل خان شہید، مولانا، مفتی۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۱۔ ص ۱۱۹
- (78) نور محمد، مولانا۔ تذکار محمود۔ ص ۱۰۹۔ مفتی محمود اکیڈمی کراچی۔ ۲۰۰۵ء
- (79) محمد اجمل، قاری، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۲۶
- (80) مفتی محمود، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ج ۱۱۔ ش ۸ (۱۶ فروری ۱۹۶۸ء)
- (81) جمیل خان شہید، مفتی، مولانا۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۱۔ ص ۱۲۱، ۱۲۰
- (82) جمیل خان شہید، مفتی، مولانا۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۱۔ ص ۱۲۱، ۱۲۰
- (83) کلاچوی، عبدالکریم، مولانا، قاضی۔ ماہنامہ ”تبصرہ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ج ۱۱، ش ۳ (جنوری ۱۹۷۰ء)

- (84) قاسمی، مجاہد الاسلام، مولانا۔ جدید فقہی مسائل (تقدیم)۔ ص ۸۔ پروگریسیو بکس یوسف مارکیٹ
غزنی سٹریٹ لاہور۔ ۱۴۱۱ھ
- (85) مفتی محمود، مولانا۔ ہفت روزہ ”شہاب“ لاہور۔ ج ۱۱۔ ش ۱۸ (۹ مئی ۱۹۶۵ء)
- (86) مفتی محمود، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ج ۱۹۔ ش ۳۵ (۲۷ اگست ۱۹۷۲ء)
- (87) مفتی محمود، مولانا۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۳۔ ص ۴۴۵
- (88) مفتی محمود، مولانا۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۳۔ ص ۴۴۵
- (89) مفتی محمود، مولانا۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۳۔ ص ۴۱۴
- (90) مفتی محمود، مولانا۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۳۔ ص ۴۳۰
- (91) مفتی محمود، مولانا۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۳۔ ص ۴۱۶
- (92) نور محمد، مولانا۔ ایضاح المقال فی رؤیة الهلال۔ ص ۱۵۔ جامعہ دارالعلوم دہلہ، جنوبی وزیرستان۔
- (93) مفتی محمود، مولانا۔ تفسیر محمود۔ ج ۳۔ ص ۱۵۷، ۱۵۸۔ الجمعية پبلیکیشنز وحدت روڈ لاہور۔ ۲۰۰۶ء
- (94) محمد اجمل، قاری، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۲۶
- (95) مفتی محمود، مولانا۔ ماہنامہ ”بینات“ کراچی (صفر ۱۳۸۵ھ)۔ جامعۃ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن کراچی۔
- (96) مفتی محمود، مولانا۔ ماہنامہ ”بینات“ کراچی (صفر ۱۳۸۵ھ)
- (97) مفتی محمود، مولانا۔ ماہنامہ ”بینات“ کراچی (صفر ۱۳۸۵ھ)
- (98) مفتی محمود، مولانا۔ ماہنامہ ”بینات“ کراچی (صفر ۱۳۸۵ھ)
- (99) مفتی محمود، مولانا۔ ماہنامہ ”بینات“ کراچی (صفر ۱۳۸۵ھ)
- (100) مفتی محمود، مولانا۔ ماہنامہ ”بینات“ کراچی (صفر ۱۳۸۵ھ)
- (101) ٹوکی، ولی حسن، مفتی، مولانا۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۶۔ ص ۳۸
- (102) بنوری، محمد ایوب جان، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۹۹
- (103) غلام مرتضیٰ، مفتی، مولانا۔ روزنامہ ”وفاق“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔
- (104) ہزاروی، غلام غوث، مولانا۔ ماہنامہ ”تبصرہ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ج ۱۱ ش ۳ (جنوری ۱۹۷۰ء)

- (105) رحمانی، خالد سیف اللہ، مولانا۔ جدید فقہی مسائل۔ ج ۱۔ ص ۱۳۳۔ پروگریسیو بکس یوسف مارکیٹ
غزنی سٹریٹ لاہور۔ پانچواں ایڈیشن ۱۴۱۱ھ
- (106) رحمانی، خالد سیف اللہ، مولانا۔ جدید فقہی مسائل۔ ج ۱۔ ص ۱۳۴۔
- (107) رحمانی، خالد سیف اللہ، مولانا۔ جدید فقہی مسائل۔ ج ۱۔ ص ۱۳۳۔
- (108) لدھیانوی، رشید احمد، مولانا مفتی۔ احسن الفتاویٰ۔ ج ۷۔ ص ۴۲۶۔ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل
پاکستان چوک کراچی۔ طبع چہارم ۱۴۹۱ھ
- (109) لدھیانوی، رشید احمد، مولانا مفتی۔ احسن الفتاویٰ۔ ج ۷۔ ص ۴۲۶۔
- (110) لدھیانوی، رشید احمد، مولانا مفتی۔ احسن الفتاویٰ۔ ج ۷۔ ص ۴۲۸، ۴۲۷۔
- (111) لدھیانوی، رشید احمد، مولانا مفتی۔ احسن الفتاویٰ۔ ج ۷۔ ص ۴۳۸۔
- (112) بنوری، محمد ایوب جان، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۲۰۰
- (113) مفتی محمود، مولانا۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۳۔ ص ۲۲۶
- (114) مفتی محمود، مولانا۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۳۔ ص ۱۹۷
- (115) کراروی، علی غضنفر (ع، غ) علامہ۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۴۳
- (116) عبید اللہ، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۴۴
- (117) عبید اللہ، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۵۴۱
- (118) عبید اللہ، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۴۵
- (119) عبید اللہ، مولانا۔ ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۴۵
- (120) مفتی محمود، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ج ۱۰۔ ش ۳۲ (۲۹ دسمبر ۱۹۶۷ء)
- (121) مفتی محمود، مولانا۔ تفسیر محمود۔ ج ۱۔ ص ۱۱۸، ۱۱۹
- (122) مفتی محمود، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۴۳
- (123) مفتی محمود، مولانا۔ ہفت روزہ ”چٹان“ لاہور (۷ جولائی ۱۹۸۰ء)
- (124) جمیل خان شہید، مفتی، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۳۶۶
- (125) عثمانی، محمد تقی، مولانا۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۷۳، ۱۷۴

- (147) محمد یوسف، مفتی، مولانا ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۲۰۲
- (148) انور، عبید اللہ، مولانا ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۲۱
- (149) مکی، عبد الحفیظ، مولانا ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۵۱
- (150) جلال پوری، سعید احمد، مولانا تفسیر محمود ج ۱۔ ص ۲۵ (پیش لفظ)
- (151) بنوری، محمد ایوب جان، سید، مولانا ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور۔ (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۱۶
- (152) ندیم، عبد المجید، سید، مولانا ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۷۹
- (153) ندیم، عبد المجید، سید، مولانا ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۸۰
- (154) ندیم، عبد المجید، سید، مولانا ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۸۲
- (155) خوستی، سخی داد، مولانا تذکار محمود۔ ص ۲۵۷
- (156) لطافت الرحمن، مولانا تذکار محمود۔ ص ۲۳۵
- (157) عبد الخالق، مولانا عوام کا بے تاج بادشاہ۔ ص ۱۸۔ شعبہ تصنیف و تالیف جامعہ کاشف العلوم فقیر والی ضلع بہاولنگر۔ ۲۰۰۳ء
- (158) شیر علی شاہ، سید، ڈاکٹر، مولانا ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۳۱
- (159) محمد اجمل، قاری، مولانا روزنامہ ”وفاق“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۷
- (160) مکی، عبد الحفیظ، ملک۔ روزنامہ ”وفاق“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۵۱، ۵۲
- (161) محمد اسحاق، مولانا روزنامہ ”وفاق“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۵۹
- (162) ضیاء القاسمی، محمد، مولانا ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۲۳، ۱۲۵
- (163) ندیم، عبد المجید، سید، مولانا ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۷۹
- (164) ضیاء القاسمی، محمد، مولانا ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۲۵
- (165) انور، عبید اللہ، مولانا ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۳۸۰
- (166) حامد میاں، سید، مولانا ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۸۶
- (167) محمود، صاحبزادہ، مولانا ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۴۲
- (168) روحانی بازی، محمد موسیٰ، مولانا ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۲۳۷

- (126) عثمانی، محمد تقی، مولانا احسن الفتاویٰ۔ ج ۳۔ ص ۳۱۲
- (127) ندھیانوی، رشید احمد، مفتی، مولانا احسن الفتاویٰ۔ ج ۳۔ ص ۳۳۳
- (128) حارف، محمود الحسن، ڈاکٹر۔ ماہی ”منہاج“ لاہور۔ ج ۱۰۔ ش ۱، ۲۔ مرکز تحقیق دیال سنگھ ٹرسٹ لاہور (جنوری۔ اپریل ۱۹۹۲ء)
- (129) گنگوہی، محمد حنیف مولانا۔ قرۃ العیون فی تذکرۃ الفنون۔ ص ۴۰۔ دار الاشاعت اردو بازار ایم۔ اے جناح روڈ کراچی۔ ۲۰۰۰ء
- (130) گنگوہی، محمد حنیف مولانا۔ قرۃ العیون فی تذکرۃ الفنون۔ ص ۴۸
- (131) مفتی محمود، مولانا تسبیل الاحکام الترتیل۔ ص ۲۲۔ مکتبہ علویہ مرکزی دارالقرآن نمک منڈی پشاور۔ ۲۰۰۰ء
- (132) حامد میاں، مولانا ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۸۵
- (133) اکبری، عبد الحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور ج ۲۳۔ ش ۱ (۲ جنوری تا ۸ جنوری ۱۹۸۱ء)
- (134) ہزاروی، غلام غوث، مولانا ماہنامہ ”تبصرہ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۸۶۔ ج ۱۱۔ ش ۳
- (135) ہمدانی، عبد الستار، سید۔ ماہنامہ ”تبصرہ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۳۵۔ ج ۱۱۔ ش ۳
- (136) انور، عبید اللہ، مولانا ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۱۸
- (137) اکبری، عبد الحکیم۔ ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور۔ ج ۲۳۔ ش ۱
- (138) مفتی محمود، مولانا تسبیل الاحکام الترتیل۔ ص ۱۷
- (139) علوی، فیاض الرحمن، قاری۔ تسبیل الاحکام الترتیل۔ ص ۷۸
- (140) الازہری، محمد صدیق، ڈاکٹر، مولانا تسبیل الاحکام الترتیل۔ ص ۸
- (141) مکی، محمد، مولانا ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۳۴۱
- (142) مسعود شمیم، محمد، مولانا ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۰۱، ۱۰۲
- (143) بنوری، محمد ایوب، مولانا ماہنامہ ”قومی ڈائجسٹ“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۱۷
- (144) انور، عبید اللہ، مولانا ہفت روزہ ”ترجمان اسلام“ لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۳۷۹
- (145) شاکر، امجد علی، پروفیسر۔ تفسیر محمود۔ (حرفے چند)۔ ج ۱۔ ص ۳۰
- (146) شاکر، امجد علی، پروفیسر۔ تفسیر محمود۔ (حرفے چند)۔ ج ۱۔ ص ۳۵

- (169) روحانی بازی، محمد موسی، مولانا۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۲۳۷
- (170) لطافت الرحمن، مولانا۔ تذکار محمود۔ ص ۲۳۶
- (171) مفتی محمود، مولانا۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۲۳
- (172) مفتی محمود، مولانا۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۲۱
- (173) خوشی، سخی داد، مولانا۔ تذکار محمود۔ ص ۲۵۷
- (174) خوشی، سخی داد، مولانا۔ تذکار محمود۔ ص ۲۶۴
- (175) قریشی، محمد فاروق۔ "مفتی محمود۔ ایک قومی رہنما"۔ ص ۲۵۔ الجمعية پبلیکیشنز متصل مسجد پاکستان سکول وحدت روڈ لاہور۔ ص ۲۰۰
- (176) مفتی محمود، مولانا۔ التسهيل لاحكام الترتيل۔ ص ۷۷
- (177) علوی، فیاض الرحمن، قاری۔ التسهيل لاحكام الترتيل۔ ص ۷۷
- (178) محمد جمیل خان شہید، مولانا، مفتی۔ فتاویٰ مفتی محمود (مقدمہ)۔ ج ۱۔ ص ۱۳۸
- (179) علوی، فیاض الرحمن، قاری۔ التسهيل لاحكام الترتيل۔ ص ۱۳
- (180) حامد میاں، سید، مولانا۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۸۵
- (181) علوی، فیاض الرحمن، قاری۔ التسهيل لاحكام الترتيل۔ ص ۷۸
- (182) مفتی محمود، مولانا۔ التسهيل لاحكام الترتيل۔ ص ۲۲، ۲۱
- (183) مفتی محمود، مولانا۔ التسهيل لاحكام الترتيل۔ ص ۳۵، ۳۴
- (184) مفتی محمود، مولانا۔ التسهيل لاحكام الترتيل۔ ص ۲۴
- (185) مفتی محمود، مولانا۔ التسهيل لاحكام الترتيل۔ ص ۲۵
- (186) مفتی محمود، مولانا۔ التسهيل لاحكام الترتيل۔ ص ۵۱
- (187) مفتی محمود، مولانا۔ التسهيل لاحكام الترتيل۔ ص ۵۲
- (188) نور محمد، مولانا۔ ایضاح المقال فی رؤیۃ الہلال۔ ص ۳۱
- (189) ملتان، محمد شفیع، مولانا، مفتی۔ فیصلہ علماء متفقہ متعلقہ رؤیت الہلال۔ ص ۲۔ ناشر مدرسہ قاسم العلوم ملتان۔ ۱۹۵۴ء

- (190) ملتان، محمد شفیع، مولانا، مفتی۔ فیصلہ علماء متفقہ متعلقہ رؤیت الہلال۔ ص ۲۔
- (191) ملتان، محمد شفیع، مولانا، مفتی۔ فیصلہ علماء متفقہ متعلقہ رؤیت الہلال۔ ص ۲۔
- (192) ملتان، محمد شفیع، مولانا، مفتی۔ فیصلہ علماء متفقہ متعلقہ رؤیت الہلال۔ ص ۲۔
- (193) نور محمد، مولانا۔ ایضاح المقال فی رؤیۃ الہلال۔ ص ۱۳
- (194) نور محمد، مولانا۔ ایضاح المقال فی رؤیۃ الہلال۔ ص ۱۳
- (195) ملتان، محمد شفیع، مولانا، مفتی۔ فیصلہ علماء متفقہ متعلقہ رؤیت الہلال۔ ص ۳۔
- (196) ملتان، محمد شفیع، مولانا، مفتی۔ فیصلہ علماء متفقہ متعلقہ رؤیت الہلال۔ ص ۳۔
- (197) نور محمد، مولانا۔ ایضاح المقال فی رؤیۃ الہلال۔ ص ۱۵
- (198) مفتی محمود، مولانا۔ المنتہی القادیانی من هو؟۔ ص ۲۱، ۲۰۔ عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت ملتان۔ ۱۹۶۶ء
- (199) مفتی محمود، مولانا۔ زاد الممتنی شرح سنن الترمذی۔ ص ۵ (مقدمہ)۔ ج ۱۔ مکتبۃ الجہاد اکوڑہ خٹک نوشہرہ۔ ت ن
- (200) محمد یوسف خان، مولانا، مفتی۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ص ۳۲ (مقدمہ)۔ ج ۵
- (201) محمد یوسف خان، مولانا، مفتی۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ص ۳۸ (مقدمہ)۔ ج ۶
- (202) بولی، ولی حسن، مفتی، مولانا۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۶۔ ص ۳۸
- (203) ٹوکی، ولی حسن، مفتی، مولانا۔ فتاویٰ مفتی محمود۔ ج ۶۔ ص ۳۸

مقام

آپ کی تمام تر جدوجہد اور ہر قسم کی محنت و مشقت صرف اللہ کی رضا جوئی، دین الہی کا جذبہ، دین اسلام کی ترویج و اشاعت اور ہر مسلمان کی زندگی میں دین کو ترجیح دینے کے لئے تھی۔ اپنی اعتبار سے آپ کو بڑے بڑے مواقع ملے۔ سر حکومتی عہدہ آپ کے لئے ایک دو قدم کے سلسلہ پر رہا۔ مگر آپ نے فقر کی زندگی اختیار کی۔ اور فقیرانہ بود و باش رکھا اور اسی میں اپنے لئے اپنے اہل خانہ کے لئے سکون و اطمینان پایا۔

آپ کی دینی خدمات کے بارے میں مولانا نور الہدیٰ صاحب تحریر کرتے ہیں۔
مولانا مفتی محمود زندگی بھر دین کی خدمت میں مصروف رہے کوئی لمحہ ایسا نہ تھا جب آپ کی فکر اور ذہن سے دینی خدمت کا جذبہ اُترا ہو۔ اکثر فرمایا کرتے تھے کہ اگر آرام کرتا ہوں تو اس زندگی کا کیا فائدہ؟ اللہ تعالیٰ نے یہ زندگی، دین کی خدمت کے لئے عطا کی ہے۔ اور اس کا حق یہی ہے کہ اس کی خدمت میں صرف کی جائے۔ بے لوثی کا یہ عالم کہ پوری زندگی (مدرسہ قاسم العلوم ملتان) کی معمولی سی تنخواہ پر گزار دی۔ حالانکہ اگر چاہے تو بلند تنزکھری کر سکتے تھے۔ مولانا مفتی محمود نے زندگی بھر دین کو اہمیت دی ان کی خواہش تھی کہ کسی طرح ملک میں اسلامی نظام آجائے۔ (۱)

مفتی صاحب کی زندگی اور اس کی تمام سرگرمیوں کا مقصد یہ تھا کہ اس ملک میں دین اسلام کو عروج حاصل ہو اور اسلامیان پاکستان کی زندگیاں، اسلامی تعلیمات کے مطابق ہوں تاکہ وہ اس کی برکت سے مفید ثمرات سے فائدہ اٹھا سکیں۔ اسی مقصد کے لئے انہوں نے اپنی زندگی وقف کر دی تھی۔ حکیم عبدالرحیم اشرف صاحب رقمطراز ہیں۔

مفتی صاحب کو میں نے ہر حال اور ہر رنگ میں دیکھا اور بہت قریب سے دیکھا ہے میں نے انہیں ہر موقع اور ہر مقام پر اسلام کا سچا نمائندہ، مخلص جان نثار اور نڈر سپاہی پایا

باب سوم

دینی خدمات

ہے۔ ان کی زندگی اسلام کے لئے وقف تھی، اور وہ قرونِ اولیٰ کے مسلمانوں کی اعلیٰ روایات کے حامل اور امین تھے۔ (۲)

اس سلسلے میں مولانا نور الہدی لکھتے ہیں۔ ”ایک دفعہ آپ نے کہا کہ میرے نزدیک پوری دنیا کی بادشاہی سے بہتر وہ جگہ ہے چاہے وہ چند گز کا ٹکڑا کیوں نہ ہو، جہاں پر اسلامی نظام مکمل طور پر موجود ہو۔ اس چند گز جگہ کے لئے بھی قربانی دیں گے۔“ (۳)

دین کی خدمت کے حوالہ سے آپ کی خدمات اظہر من الشمس ہیں۔ آپ نے بے سروسامانی اور تہی دستی کے باوجود اس حوالہ سے جو خدمات انجام دی ہیں۔ ہم عصر علماء اور دانشوروں نے ہمیشہ آپ کو اچھے الفاظ سے یاد کیا ہے۔ حتیٰ کہ آپ سے سیاسی وابستگی نہ رکھنے والے اصحاب نے بھی آپ کو اسی لحاظ سے خراج تحسین پیش کیا ہے۔ حضرت مولانا احسان الہی ظہیر، علماء اہل حدیث میں سے ہیں۔ مفتی صاحب سے ان کی کوئی جماعتی یا مسلکی تعلق نہیں ہے لیکن وہ آپ کو کن ادبیانہ اور خطیبانہ جملوں سے خراج تحسین پیش کرتے ہیں۔

مستقبل میں جب کبھی حریت فکر کی بات ہوگی، کبھی اعلاء کلمۃ اللہ کا سبق دہرایا جائے گا۔ جب کبھی حق و باطل میں معرکہ آرائی ہوگی جب کبھی خیر و شر کی کشمکش ہوگی جب کبھی روشنی و تاریکی کی جنگ ہوگی۔ جب کبھی سرفروش سروں کی فصل لے کر انھیں گے، جب کبھی شہیدوں کا تذکرہ ہوگا، جب کبھی اسیروں کی کہانی سنائی جائے گی، جب کبھی زخمیوں، معذوروں، پاجبوں اور حق کے نام پر جسم کی قربانی دینے والوں کا ذکر ہوگا، مفتی محمود ضرور یاد آئیں گے۔ کیونکہ وہ ان شہیدوں، غازیوں، مجاہدوں اور سرفروشوں کے قافلہ سالار تھے۔ ان کی عظمت و دانائی اور ان کے علم و حلم کا تذکرہ قیامت تک زندہ رہے گا۔“ (۴)

مفتی صاحب اپنی زندگی کا مقصد ”اسلام اور اسلامی تعلیمات“ متعین کر چکے تھے۔

اسی پر خود بھی دل و جان سے عمل پیرا تھے اور اپنے جماعتی کارکنوں اور اپنے شاگردوں اور ملنے

ہوں کو بھی اسی بات کی تلقین فرماتے تھے۔ وہ اس سلسلے میں ہر رکاوٹ اور ہر عداوت کو ٹھکرائے کے لئے تیار رہتے تھے۔ مولانا اسفندیار اس سلسلے میں اظہار خیال کرتے ہیں۔

مولانا مفتی محمود کی پوری زندگی اسلامی تعلیمات کا عملی نمونہ تھی۔ ان کی سب سے بڑی خواہش اور کوشش یہی تھی کہ پورے پاکستان، بلکہ پورے عالم اسلام میں اسلام کو عملی طور پر رائج و نافذ کر دیا جائے۔ ان کے نزدیک سب سے بڑی اہمیت اسلام اور اسلامی تعلیمات کو حاصل تھی۔ اور وہ اس سلسلے میں کسی قسم کی سودے بازی برداشت نہیں کرتے تھے۔ اپنے کارکنوں کو اسلامی تعلیمات پر عمل کرنے کا حکم دیتے اور پھر ان سے ان پر عمل نہ کرنے کی صورت میں باز پرس بھی کرتے تھے۔ ایک بار فرمایا کہ اگر یہ مدارس اور خانقاہیں اسلامی نظام کے نفاذ کی راہ میں رکاوٹ بنیں گی تو ہم ان کی قربانی سے بھی دریغ نہیں کریں گے۔ (۵)

آپ کا سیاست میں حصہ لینا بھی اسی غرض و منشاء کے تحت تھا۔ اور اسی کے لئے آپ نے اپنی زندگی وقف کر دی تھی۔ مولانا محمد ایوب جان صاحب لکھتے ہیں۔

در حقیقت آپ قول و فعل کے سچے، اعلاء کلمۃ اللہ کے داعی اور اسلام کے حقیقی جان نثار اور سرفروش تھے۔ اور علم و عمل میں اسلاف کا نمونہ تھے۔ آپ ستھری سیاست اور با مقصد جمہوریت کے قائل تھے۔ اور آپ کی سیاست اسلام کی تبلیغ تھی۔ آپ کی زندگی اس کے لئے وقف تھی۔ وہ فرماتے ہیں۔ اس وطن عزیز میں اسلام کی عملداری اور پاسبانی چاہیے۔ اور کتنے دکھ کی بات ہے کہ جو ملک اسلام کے نام پر معرض وجود میں آیا۔ آج تک اس میں انگریز کے کالے قوانین کی تاریکی چھائی ہوئی ہے۔ کب اس حسین خطہ میں نظام مصطفیٰ کا نفاذ ہوگا؟ اور کب خلفاء راشدین کی یاد تازہ ہوگی احکام الہی اور سنت نبوی کا بول بالا ہوگا؟ اسی تڑپ اور کرب میں مرد مؤمن نے زندگی کے دن پورے کئے۔ (۶)

اس عنوان کے تحت آخر میں مفتی صاحب کی تقریر کا ایک اقتباس دیا جاتا ہے جو انہوں نے ۱۹۷۰ء کے انتخابات میں جمعیت علماء اسلام کے سربراہ کی حیثیت سے ۲۹ اکتوبر ۱۹۷۰ء کو ریڈیو پاکستان پر کی۔ اور جس میں انہوں نے جمعیت علماء اسلام پاکستان کا منشور قوم کے سامنے رکھا۔ اور یہی انکی اور ان کی جماعت کی پالیسی، حکمت عملی اور لائحہ عمل تھا۔ آپ نے فرمایا۔

محترم برادران ملت! میری ان گزارشات سے آپ نے اچھی طرح سمجھ لیا ہو گا کہ میری جماعت کل پاکستان جمعیت علماء اسلام کا مقصود و منزل کیا ہے؟ ہم اس ملک میں کتاب اللہ اور سنت، سول اللہ کا نظام حکمرانی قائم کرنا چاہتے ہیں۔ جس کی رو سے ملک کا ہر شعبہ بے دینی کے اثرات اور حرام و ناجائز باتوں کی شمولیت سے پاک ہو جائے جس کی رو سے ملک کے تمام مسلمان بھائیوں کی طرح زندگی بسر کرنے کے قابل بن جائیں۔ جس کی رو سے ملک کا کسان، مزدور اور غریب بھی اسی طرح سر اٹھا کر چل سکے جس طرح ملک کا ایک بڑے سے بڑا آدمی چل سکتا ہے۔ جس کی رو سے ملک کی عدالتیں صرف اسلامی احکام کے مطابق فیصلہ کریں۔ جس کی رو سے ہر گوشہ میں حق و انصاف کا بول بالا ہو۔ جس کی رو سے کسی کو کسی پر سیاسی جبر کا موقع حاصل نہ ہو۔ جس کی رو سے پاکستان کے مسلمان ایک متحدہ قومیت بن کر سر بلند ہو سکیں۔ جمعیت علماء اسلام نے ان مقاصد کو حاصل کرنے کے لئے ایک طریقہ کار اختیار کیا ہے جس کے ذریعہ نہ تو اسلام کے نام کو خود غرضانہ مفادات کے تحفظ کے لئے استعمال کیا جاسکے اور نہ ملک کے مختلف حلقوں اور گروہوں کے درمیان نام نہاد کفر و اسلام کی کشمکش سر اٹھا سکے۔ نہ ملک اور عوام کا اتحاد پارہ پارہ ہو سکے۔ اور نہ ملک کے غریب عوام، کسان، مزدور وغیرہ اس غلط فہمی میں مبتلا ہو سکیں۔ کہ ان کے مسائل کا حل اسلام میں موجود نہیں ہے۔ داخلی امن و امان اور ملکی استحکام کو برقرار رکھتے ہوئے صرف اسلام کی اساس پر ایسی تبدیلیاں لائی جائیں۔ جن سے ملک کے تمام سیاسی، سماجی اور اقتصادی مسائل حل ہو جائیں۔ (۷)

ریک ختم نبوت ۱۹۵۳ء میں حصہ اور قید و بند کے مراحل

مولانا مفتی محمودؒ نے ۱۹۵۱ء میں مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں درس و افتاء کے کام کا آغاز کیا۔ اور اسی سال مرزائیوں کی حکومت وقت کی سرپرستی میں سرگرمیوں میں تیزی آئی۔ دوسری طرف حکومت وقت نے مرزائیت کے خلاف لکھی گئی بعض کتابوں کو ضبط کیا جس میں علامہ شبیر احمد عثمانی کی کتاب ”الشہاب الثاقب“ بھی شامل تھی۔ ڈاکٹر احمد حسین کمال نے اس وقت کے حالات کے بارے میں لکھا ہے۔

پاکستان بننے ہی مرزائی فرقے نے اپنی تبلیغی سرگرمیاں تیز کر دی تھیں۔ اس نے بعض سیاسی دعوے بھی کر ڈالے تھے۔ بلوچستان کے بارے میں کہا گیا کہ یہ ہماری جماعت کے مستقبل کا اچھا میدان ثابت ہو سکتا ہے۔ سرکاری سروسوں میں اس فرقہ کے اثر و رسوخ کی باتیں پھیلنے لگیں۔ اور یہ شبہ ابھر کر سامنے آنے لگا کہ پاکستان میں جہاں سنی اور شیعہ اکثریت ختم نبوت پر یقین و عقیدہ رکھتی ہے۔ اب اس عقیدہ کے علی الرغم مرزا غلام احمد قادیانی کی نبوت کا اظہار علانیہ کیا جایا کرے گا اور مرزائیت کی تبلیغ کھلے بندوں ہو کرے گی۔ اس دوران مرزائیت کے خلاف لکھی گئی بعض کتابیں بھی ضبط کی گئی جن میں علامہ شبیر احمد عثمانی مرحوم پاکستان کے فسخ الاسلام کی کتاب ”الشہاب الثاقب“ کی ضبطی بھی شامل تھی۔ (۸)

اس دوران مرزائیوں کے مذموم عزائم بھی کھل کر سامنے آ گئے انہوں نے اپنے پریس کے ذریعہ اشتعال انگیز بیانات دینے شروع کئے۔ جانباز مرزا صاحب نے ان کے چند بیانات کا حوالہ دیا ہے۔

احمدیت کے مخالف عنقریب مرزا صاحب یا ان کے کسی جانشین کے سامنے مجرموں کی طرح پیش ہوں گے۔ (الفضل ۳ جنوری ۱۹۵۲ء)

احمدیوں کو تلقین کی گئی ہے کہ وہ فوجی محکموں کی طرح گورنمنٹ کے دوسرے محکموں میں بھرتی ہونے کی کوشش کریں۔ تاکہ تبلیغی پروگرام کو تقویت پہنچے۔ (الفضل ۱۱ جنوری ۱۹۵۲ء)

نیز مرزائیوں کو ہدایت کی گئی کہ ایسے حالات پیدا کر دو کہ ۱۹۵۲ء گزرنے سے پہلے پہلے دشمن احمدیت کے آغوش میں گرنے پر مجبور ہو جائیں۔ (الفضل ۱۷ جنوری ۱۹۵۲ء) (۹)

مرزائیوں کے ان اشتعال انگیز بیانات کی وجہ سے علماء اور عام مسلمانوں کی طرف سے سخت رد عمل سامنے آیا۔ علماء نے مرزائیت کی تردید میں اپنی تبلیغی سرگرمیاں اور مزید بڑھادیں۔ بعض حضرات مرزائی عقائد کی تردید کی وجہ سے گرفتار کر دئے گئے۔ چنانچہ علماء نے ۲۲ اسلامی نکات میں ایک اور نکتہ کا اضافہ کر دیا کہ مرزائی فرقہ کو غیر مسلم اقلیت قرار دیا جائے اور پھر اس کو تسلیم کرانے کے لئے مطالبات کا آغاز ہو گیا نیز سر ظفر اللہ خان کی وزارت سے علیحدگی کا مطالبہ بھی زور پکڑنے لگا۔ (۱۰)

انہی دنوں کوئٹہ میں ایک اجلاس میں قادیانیوں کے نام نہاد خلیفہ مرزا محمود نے اعلان کیا کہ ہم ۱۹۵۲ء میں تمام بلوچستان کو احمدی صوبہ بنا دیں گے۔ (۱۱)

ان حالات میں علماء کرام نے اپنی ذمہ داری کا احساس کرتے ہوئے عزت و ناموس رسالت کی خاطر امت مسلمہ کی رہنمائی کے لئے اور اس فتنہ کے سرکچنے کے لئے آپس میں رابطے شروع کر دیئے۔ اور اس سلسلے کا پہلا کنونشن منعقد کرانے میں کامیاب ہو گئے۔ جانباز مرزا صاحب اس کنونشن کے بارے میں لکھتے ہیں۔

۹ مئی ۱۹۵۱ء کو برکت علی ہال لاہور میں ایک کنونشن بلا یا گیا جس میں امیر شریعت

(مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاری) بھی شریک ہوئے۔ اس اجلاس کے اختتام پر

مرزائیت کے خلاف سارے مغربی پاکستان میں تحریک کا آغاز ہوا۔ لیکن حکومت کے

سامنے مطالبات رکھنے کے لئے کنونشن کے مختلف اجلاس لاہور اور کراچی میں ہوئے۔ (۱۲)

ان کنونشنز کے علاوہ مذہبی اجتماعات میں علماء کرام نے عموماً اور سید عطاء اللہ شاہ صاحب بخاری نے خصوصاً عقیدہ ختم نبوت کے تحفظ کے لئے قوم میں کافی بیداری پیدا کر دی۔ لیکن اس کے باوجود حالات ایسے نہ تھے کہ ان کے بگڑنے کا امکان ہو یا وہ قابو سے نکلنے والے ہوں۔ کہ کراچی کے جہانگیر پارک میں حکومت نے مرزائیوں کو اپنے سالانہ اجتماع کرنے کی اجازت دیدی۔ اور چوہدری سر ظفر اللہ خان وزیر خارجہ پاکستان نے اس اجتماع میں وزیراعظم پاکستان کے منع کرنے کے باوجود اس میں تقریر کی۔ جس نے حالات کو اور زیادہ خراب کر دیا۔

۱۸ جولائی کو ملتان میں ایک احتجاجی جلوس نکلا جس پر پولیس نے لاٹھی چارج کیا۔ عوام نے تھانہ کے سامنے جمع ہو کر اس پر احتجاج کیا۔ تو مجمع پر تھانے سے گولی چلائی گئی۔ جس کے نتیجے میں چھ مسلمان شہید ہوئے جبکہ زخمیوں کی تعداد کہیں زیادہ تھی۔ اس خونی واردات کے خلاف سارے ملک میں یوم احتجاج منایا گیا۔ (۱۳)

اس پر جانباز مرزا صاحب نے ملتان کے غیور مسلمانوں کو ان الفاظ میں خراج عقیدت

پیش کیا ہے۔

ملتان کے غیور اور صاحب ایمان مسلمانوں نے بھی اس دور پر آشوب میں جبکہ کفر و ارتداد کی سیاہ گھٹاؤں نے ایمان و یقین کو پریشان کر رکھا ہے۔ اسلام کی لاج رکھ لی۔ اور اپنے جگر گوشوں کو شمع رسالت پر پروانہ دار شمار کر کے ثابت کر دیا کہ مسلمان آج بھی فخر و عالم علیہ السلام کی عزت و ناموس کی خاطر گولیوں کی بوچھاڑ میں مسکرا سکتا ہے۔

..... خدا کی نعمتیں نچھاور ہوں تم

شہیدان ناموس رسالت پر، سلام ہو تم پر اے ختم المرسلین کی عزت و آبرو پر قربان ہونے والو، مبارک ہیں ان کے والدین کہ ان کے نذرانے سرکار رسالت مآب میں

شرف قبولیت حاصل کر گئے۔ (۱۵)

یہ وہ حالات تھے جنہوں نے پاکستان کے علماء اور عوام کو مرزائیت کے فتنہ کو روکنے کے لئے سوچنے اور اس کے نتیجے میں راست اقدام کرنے کا سبب بنے لہذا انہوں نے ایمان اور ختم المرسلین سے محبت و عقیدت کے اظہار کے لئے سب کچھ قربان کرنے کی ٹھان لی۔ مرزا جانباز صاحب لکھتے ہیں۔

ایسے حالات میں مرزائیوں کی بڑھتی ہوئی ریشہ دوانیوں نے عوام کو موقع دیا کہ وہ حکومت سے مرزائیوں کو مسلمانوں سے الگ غیر مسلم اقلیت قرار دینے کا مطالبہ کریں۔ جہانگیر پارک ظفر اللہ خان کی تقریر کے بعد کراچی میں ۲۲ جون ۱۹۵۲ء کو آل پاکستان مسلم پارٹیز کنونشن طلب کیا گیا جس میں دو دن مسلسل بحث کے بعد حسب ذیل قراردادیں تشکیل ہوئی۔

(۱) مرزائیوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دیا جائے۔

پودھری ظفر اللہ وزیر خارجہ کو اس کے عہدے سے الگ کر دیا جائے۔

(۳) مرزائیوں کو تمام کلیدی آسامیوں سے ہٹا دیا جائے۔

ان مطالبات کی تصدیق کے لئے ۱۳ جولائی ۱۹۵۲ء کو لاہور برکت علی ہال میں آل مسلم پارٹیز کنونشن کا پھر اجلاس ہوا۔ جس میں حسب ذیل حشرات کی ایک مجلس عمل مرتب کی گئی۔

وہ مزید لکھتے ہیں۔

مجلس عمل نے ۲۳ جنوری ۱۹۵۳ء کو وزیراعظم پاکستان سے مل کر انہیں اپنے مطالبات پیش کئے اور ایک ماہ کا نوٹس دے دیا کہ اگر ۲۲ فروری ۱۹۵۳ء تک مجلس عمل کے متذکرہ مطالبات منظور نہ کئے گئے تو مجلس اپنے مطالبات منوانے کے لئے راست اقدام کرنے پر مجبور ہوئی۔ (۱۷)

اس ایک ماہ میں حالات نے کیا رخ اختیار کیا۔ اس کے بارے میں جانباز مرزا صاحب

لکھتے ہیں۔

۲۳ جنوری ۱۹۵۳ء سے ۲۲ فروری ۱۹۵۳ء تک واقعات نے کئی کروٹیں لیں۔ صوبائی اور مرکزی حکام نے مجلس عمل کے رہنماؤں کو دھمکایا بھی اور اکثر کارکنوں پر مقدمات بھی دائر کئے۔ اخبارات پر قدغن لگائی گئی۔ لیکن مرزائیت کے خلاف عوام کا غصہ ابلتے ہوئے لاوے کی طرح تیز تر ہوتا چلا گیا تا آنکہ ۲۲ فروری کا سورج طلوع ہوا۔ (۱۸)

یہ تو حکومتی اقدامات تھے مجلس عمل نے آگے کے لئے کیا لائحہ عمل طے کیا۔ اس کے بارے میں جانباز مرزا لکھتے ہیں۔

۲۶ فروری ۱۹۵۳ء کو کراچی میں ایک اجلاس منعقد کیا جس کی صدارت مولانا ابوالحسنات نے کی۔ اور اس اجلاس میں ایک قرارداد کے ذریعہ کراچی میں وزیراعظم پاکستان کی کوٹھی تک ایک منظم جلوس کی صورت میں جا کر مطالبات پیش کرنے کا فیصلہ ہوا۔ جس میں صرف پانچ رضاکار جھنڈا اٹھائے ہوئے ہوں گے۔ جن پر مطالبات ثبت ہوں گے۔ ۲۶ فروری کو آرام باغ میں مجلس عمل کا اجتماع ہوا۔ جس میں راست اقدام کمیٹی کے منتخب ارکان کے علاوہ حضرت امیر شریعت سید عطاء اللہ شاہ بخاری صاحب نے تقریر کی۔ (۱۹)

رات کو مجلس عمل کے رہنما دفتر تحفظ ختم نبوت (بندر روڈ کراچی) میں آرام کرنے کے لئے چلے گئے ابھی کچھ ہی دیر میں گزری تھی کہ پولیس کی بھاری جمعیت نے تمام عمارت کو اپنے محاصرے میں لے لیا۔ اور تمام رہنماؤں کو جو اس وقت دفتر میں موجود تھے گرفتار کر لیا۔ یہ ۲۷ فروری صبح چار بجے کا واقعہ ہے۔ (۲۰)

مجلس عمل کے رہنماؤں کی گرفتاری کے بعد سارے ملک میں احتجاج شروع ہوا۔ جس میں عوام کے تمام نے کردار ادا کیا۔ جانباز مرزا صاحب لکھتے ہیں۔

یر شریعت کی گرفتاری کے بعد مغربی پاکستان سے سینکڑوں افراد کو گرفتار کر لیا گیا۔ سارے ملک نے بغاوت کی شکل اختیار کر لی۔ ہر شہر میں حکام و عوام کے درمیان تصادم ہوا۔ منڈیاں بند ہو گئیں۔ شہروں میں ہڑتال کر دی گئی۔ سرکاری عمارات کو نقصان

پہنچایا گیا۔ ریل کی پٹریاں اکھاڑ دی گئیں۔ ان حالات کو دیکھتے ہوئے ۶ مارچ ۱۹۵۳ء کو لاہور شہر فوج کے حوالہ کر دیا گیا۔ (۲۱)

یہ وہ حالات تھے جو ۱۹۵۳ء کے تحریک ختم نبوت سے قبل ملک میں نمودار ہوئے۔ مفتی محمود صاحب ان حالات سے کیسے بے خبر رہ سکتے تھے۔ آپ کے حساس دل نے آپ کو اس خالصتاً مذہبی و دینی تحریک میں اگلے صف کے رہنماؤں میں شامل ہو کر اس میں فعال کردار ادا کرنے کی ترغیب دی۔ اس تحریک میں آپ کے کردار کے بارے میں قاضی عبداللطیف صاحب لکھتے ہیں۔

فروری ۱۹۵۳ء تحریک ختم نبوت، شعلہ جوالا بن کر ابھری اور دیکھتے ہی دیکھتے مغربی پاکستان کو اپنی لپیٹ میں لے لیا۔ مجلس تحفظ ختم نبوت، مجلس احرار، جمعیت علماء اسلام کے معزز رہنماؤں اور کارکنوں کو گرفتار کر لیا گیا۔ مختلف المیاد سزائیں دی گئیں۔ حضرت مفتی صاحبؒ بھی اس قافلہ کے سرخیلوں میں سے تھے۔ (۲۲)

نیز ڈاکٹر احمد حسین کمال صاحب لکھتے ہیں۔

اس مرحلہ پر ملتان میں مفتی محمود شیخ الحدیث اور مفتی کی حیثیت سے سامنے آئے اور تحفظ ختم نبوت کی تحریک میں ان اکابر علماء کے ساتھ شریک سفر ہو گئے۔ جو یادگار سلف تھے مثلاً مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ، مولانا محمد علی جالندھریؒ، مولانا قاضی احسان احمد شجاع آبادیؒ، مولانا نصیر الدین غور غشتیؒ وغیرہ وغیرہ۔ علماء اس جدوجہد میں سرخرو ہو کر نکلے اور مولانا مفتی محمود اب اکابر علماء کی صف میں آ گئے۔ (۲۳)

اللہ تعالیٰ نے مولانا مفتی محمود صاحب کو ابتداء عمر سے قائدانہ صلاحیتوں سے نوازا تھا۔

آپ کی علمی شان، قوت استدلال اور فضل و تقویٰ نے آپ کو اپنے اکابر کا محبوب بنادیا تھا۔ مجلس تحفظ ختم نبوت پاکستان کے اہم رہنما اور ہفت روزہ ”لولاک“ فیصل آباد کے مدیر جناب مولانا تاج

صاحب لکھتے ہیں۔ ”مسئلہ ختم نبوت کے حوالہ سے ہمارے لئے وہ جماعتی رہنما کا درجہ رکھتے تھے۔ تحریک ختم نبوت ۱۹۵۳ء میں وہ ہمارے عظیم قائدین کے ہمراہ قید و بند کی صعوبتوں سے دوچار ہوئے۔“ (۲۴)

اور صرف یہی نہیں کہ آپ نے اس تحریک میں قائدانہ کردار ادا کیا تھا بلکہ مختلف نظریات کے حامل جماعتوں کو اس تحریک میں شمولیت کے لئے آپ ہی نے آمادہ کیا تھا۔ مولانا عبداللہ مہتمم جامعہ اشرفیہ لاہور لکھتے ہیں۔ ”مفتی صاحب نے ۱۹۵۳ء کی تحریک ختم نبوت کے دوران مختلف نظریات کی حامل جماعتوں کو قریب لانے میں بہت عظیم کردار ادا کیا تھا۔“ (۲۵)

مولانا محمد اکبر صاحب رقمطراز ہیں۔ ”حضرت مفتی صاحب نے اس تحریک میں ختم نبوت کے شیدائیوں کا بھرپور ساتھ دیا۔ اور اس تحریک کی کامیابی میں نمایاں کردار ادا کیا۔ اور قادیانیت پر ایسی کاری ضرب لگائی کہ پھر اسے سر اٹھانے کی جرأت نہیں ہوئی۔“ (۲۶)

۱۹۵۳ء کی تحریک میں آپ کے قائدانہ کردار کے بارے میں جناب اکرام القادری صاحب لکھتے ہیں۔

پاکستان کے معرض وجود میں آنے کے بعد مفتی محمود نے سب سے پہلے جس دینی تحریک میں حصہ لیا وہ تحریک ختم نبوت ۱۹۵۳ء ہے۔ اس مقدس تحریک میں ہزاروں علماء و مشائخ اور لاکھوں عوام کے شانہ بشانہ ہمہ قسم کے آلام و مصائب کو خاطر میں نہ لاتے ہوئے مفتی صاحب نے قائدانہ کردار ادا کیا۔ آپ نے ناموس رسالت مآب ﷺ کے تحفظ کی خاطر قید و بند کی صعوبتیں برداشت کیں۔ لیکن آپ کے پائے استقلال میں لغزش نہ آئی۔ (۲۷)

اس تحریک میں مفتی صاحب کو ایک سال قید کی سزا ملی آپ کو ملتان کے جیل میں رکھا گیا۔ تقریباً سات ماہ آپ جیل میں رہے۔ (۲۸)

ملتان جیل میں اس تحریک کے سلسلے میں جو اکابر علماء و قائدین گرفتار تھے ان کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے۔ جیل کے اندر درس و تدریس، وعظ و نصیحت اور دیگر ذمہ داریاں انہوں نے آپج میں تقسیم کر دی تھیں۔ جبکہ امامت و خطابت کے فرائض مولانا مفتی محمود صاحب انجام دیتے رہے۔ مولانا ظفر احمد قاسم لکھتے ہیں۔ ”ملتان جیل میں ہر اوّل دستے میں حضرت مفتی صاحب گرفتار ہو کر جیل گئے۔ تو وہاں جیل میں بھی امامت و خطابت کے فرائض سرانجام دیتے رہے۔“ (۲۹)

مسئلہ رویت ہلال کے حل میں کلیدی کردار

ہر مسلمان کی یہ دلی آرزو ہے کہ ملک بھر میں رمضان اور عیدین ایک ہی دن منائے جائیں۔ لیکن کچھ تو پاکستانی حکومتیں ایسے اقدامات سے دانستہ گریز کر رہی تھیں جن سے یہ مسئلہ شائستہ انداز میں حل ہوتا۔ کچھ نا سمجھ علماء نے اس مسئلہ کو مزید پیچیدہ بنا دیا تھا جس سے عام دیندار مسلمان ہر سال ایسے مبارک موقعوں پر پریشان کن صورت حال سے دوچار ہو جاتے تھے۔ بیوروکریسی کی مداخلت اس پر مستزاد ہوتی۔ مرکزی سطح پر رویت ہلال کمیٹی امیر البحر (نیوی چیف) کی سربراہی میں ہنتی اور فوج کے دیگر اداروں کے سنیر افسران اور کچھ افسر شاہی کے سینئر کارندے اس کے ممبر مقرر کئے جاتے۔ جس کی وجہ سے ان کے فیصلے عام مسلمانوں کے لئے اطمینان بخش نہ ہوتے۔ ملک میں کہیں روزہ ہوتا تھا۔ کہیں عید منائی جاتی تھی۔ پھر ہر جگہ مسلسل کئی ہفتوں تک یہ بحث مباحثہ چل پڑتے تھے۔ علماء ایک دوسرے کے فیصلے کو غلط قرار دیتے تھے۔ حکومت بھی اس کے فیصلے سے مخالفت کرنے والوں کو قید میں ڈال دیتی تھی۔ ایسے حالات کا اثر عام مسلمانوں پر ضرور پڑتا تھا۔

جیسے کہ اس سے قبل ”تالیفات و تصنیفات“ میں اس کا ذکر ہو چکا ہے۔

مولانا مفتی محمود نے رویت ہلال کے مسئلہ کو حل کرنے کے لئے اور علماء دین کی طرف سے متفقہ موقف اختیار کرنے کے لئے آگے بڑھ کر اقدام کرنے کا فیصلہ کیا۔ اس کے ساتھ ساتھ جدید ذرائع ابلاغ مثلاً ریڈیو، ٹیلیفون، ٹیلی گرام اور ٹی وی کی ایجاد سے نئی صورتیں سامنے آگئی تھیں۔ علماء کا رویت ہلال کے مسئلہ میں ان جدید آلات کے بارے میں کیا موقف ہونا چاہیے؟ اس کے بارے میں کوئی متفقہ فیصلہ سامنے لانے کی کوشش کی جائے۔ اس مسئلہ میں اختلاف مطالع کا مسئلہ بھی نہایت اہم رہا ہے اس کے بارے میں بھی علماء کا موقف معلوم کیا جائے۔

”ان تمام پیچیدہ مگر حل طلب مسائل کے حل کے لئے مولانا مفتی محمود صاحب نے مدرسہ قاسم العلوم ملتان کے مہتمم مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کو اس کام کے لئے آمادہ کیا۔“ (۳۰) اور انکی طرف سے ایک سوالنامہ مرتب کر کے پاکستان کے مشہور مدارس، مفتیین اور ان دیگر علماء کے پاس جو فقہی مسائل میں خاص دسترس رکھتے تھے بھیجا۔ (۳۱)

مفتی محمود نے از خود اس سوالنامہ میں درج سوالوں کے جوابات لکھے اور اس کو ”زبدۃ المقال فی رویت الہلال“ کے نام سے کتابی صورت میں چھپوایا۔ یہ کتاب عربی میں ہے۔ (۳۲) علماء اور مفتیین کی طرف سے جوابات آنے کے بعد جب دیکھا گیا کہ ان میں بعض علماء و

مفتیین کے بعض جوابات میں اختلاف پایا جاتا ہے تو رفع اختلاف اور ایک متفقہ موقف اختیار کرنے کے لئے مولانا مفتی محمد شفیع کی دعوت پر ۱۶، ۱۵ ستمبر ۱۹۵۴ء کو مدرسہ قاسم العلوم ملتان ہی میں پاکستان کے چوٹی کے علماء اور مفتیین حضرات کا اجتماع کرایا۔ (۳۳) دو دن مکمل بحث جاری رہی۔ (۳۴) پھر اس پر اکتفاء نہیں کیا گیا بلکہ جو علماء کسی عذر کی وجہ سے اجلاس میں شریک نہیں ہو سکے تھے۔ نیز ہندوستان اور مشرقی پاکستان کے علماء و مفتیین کی تصدیقات بذریعہ ڈاک حاصل کی گئیں۔ (۳۵)

اس سلسلے میں حکومت وقت سے بھی گفت و شنید کا سلسلہ جاری رہا۔ مفتی محمود صاحب کی کوششوں اور رابطوں سے یہ ممکن ہوا۔ ایک جگہ مولانا مفتی محمد شفیع صاحب لکھتے ہیں۔ ”حکومت سے اس بارہ میں گفتگو کی جارہی ہے۔“ (۳۶)

مفتی محمود کی کوشش یہ تھی کہ حکومت علماء کے متفقہ فیصلہ کی روشنی میں طے شدہ شرائط اور طریقہ کار کے مطابق علماء و ماہرین کی مرکزی سطح پر ایک کمیٹی تشکیل دے۔ مفتی محمود صاحب ایک فتویٰ کی تصویب کرتے ہوئے اپنی کوششوں اور رابطوں کا ذکر کرتے ہیں وہ لکھتے ہیں۔

الجواب صحیح۔ واضح ہو کہ احقر خود مرکزی وزیر داخلہ سے اس سلسلے میں تفصیلی گفتگو کر چکا ہے۔ وہ خود معترف ہیں کہ ہم سے ذمہ داری نبھانے میں کوتاہی ہوئی ہے آئندہ کے لئے انہوں نے صحیح شرعی نظام سے شہادت لینے اور اعلان ہلال کرنے کا وعدہ کیا ہے۔ مجھ سے کچھ ضروری مشورے بھی لئے گئے ہیں۔ خداوند کریم انہیں توفیق دے۔ (۳۷)

”اس فتویٰ میں مفتی صاحب نے واضح کر دیا ہے۔ کہ جب تک علماء کے متفقہ فیصلے کی روشنی میں حکومت ان میں بیان کردہ شرائط کا اعتبار نہیں کرے گی۔ تو ان کا فیصلہ اور اعلان واجب العمل نہ ہو گا۔“ (۳۸) لیکن بار بار مطالبات اور رابطوں کے باوجود حکومت نے اس مسئلے کے حل کے لئے کوئی پیش رفت نہیں کی۔

جب ۱۹۷۰ء کے عام انتخابات کے نتیجے میں علماء کی ایک اچھی خاصی تعداد قومی اور صوبائی اسمبلیوں میں پہنچی۔ اور ملک کے لئے نئے آئین کی تشکیل کا مسئلہ آیا۔ تو مفتی صاحب نے ممبران اسمبلی میں سے علماء ممبران کی حمایت و تعاون سے رویت ہلال کے مسئلہ کے حل پر زور دیا۔ اور اس میں کافی کامیاب رہے اور حکومت نے وہ تمام شرائط مان لیں جو علماء و مفتیین نے

۱۹۷۰ء میں اس سلسلے میں طے کر دی تھیں۔ اس سلسلے میں مولانا نور محمد صاحب لکھتے ہیں۔ حضرت مفتی محمود صاحب کی کوششوں سے حکومت نے ہلال کمیٹی کو از سر نو علماء کی تجاویز کے مطابق تشکیل دیا۔ جس میں مختلف مکاتب فکر کے جید علماء شامل کئے گئے اور ریڈیو پر روزہ اور عید کے اعلان کو شرعی قیود کا پابند بنادیا گیا۔“ (۳۹)

مفتی محمود کی یہ مساعی بار آور ثابت ہوئیں۔ ملک کے علماء و عوام نے اطمینان کا سانس لیا مگر کچھ عرصہ سے ملک کے تین صوبوں (پنجاب، سندھ، بلوچستان) کے مقابلہ میں جہاں مرکزی رویت ہلال کمیٹی ہی کے فیصلے کے مطابق روزہ اور عید منائی جاتی ہے۔ صوبہ سرحد میں اس مسئلہ کو پھر نزاعی بنادیا گیا ہے۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ حکومت اور علماء مل کر اس مسئلہ کا علماء کے متفقہ فیصلہ کی روشنی میں اس کا کوئی حل ڈھونڈیں۔ اور اس ”متفقہ فیصلہ“ کی روشنی میں ان پر واضح کر دیں کہ حکومت کی طرف سے مرکزی کمیٹی کے مقابلہ میں کسی پرائیویٹ کمیٹی کو یہ اختیار نہیں کہ وہ از خود فیصلہ کر کے عوام کو راہ راست سے ہٹانے کی کوشش کریں۔

بہر حال یہ مفتی محمود کا ایک عظیم کارنامہ ہے کہ انہوں نے حالات کے مطابق اس اہم مسئلہ میں علماء و مفتیین حضرات سے متفقہ فیصلہ حاصل کر کے امت کی رہنمائی کا اہم فریضہ انجام دیا۔ اور حکومت وقت سے متعدد مراحل میں گفت و شنید کر کے ان کو مسئلہ رویت ہلال کے حل کے لئے آمادہ کیا۔ اور یوں مرکزی رویت ہلال کمیٹی کی تشکیل ملتان میں ”علماء کے متفقہ فیصلہ“ کے روشنی میں تمام شرائط و قیود کے ساتھ ہوئی۔ جو اپنے فرائض احسن طریقے سے انجام دے رہی ہے۔

جمعیت علماء اسلام کے احیاء میں کردار

جمعیت علماء اسلام پاکستان ایک مذہبی اور سیاسی جماعت ہے۔ جو پاکستان میں شریعت اسلامیہ کے نفاذ کی علمبردار ہے۔ اور جیسا کہ اس کے نام سے ظاہر ہے۔ اس کی قیادت و سیادت علماء کے ہاتھ میں ہے۔ اس کے تمام امور مجلس شوریٰ کے مشوروں سے طے ہوتے ہیں۔ جس میں غالب اکثریت علماء کی ہوتی ہے۔ یہ وہ جماعت ہے جو ۱۹۴۵ء میں علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے اس کی تشکیل کی تھی۔ اور وہی اس کے بانی ہیں۔ تقسیم برصغیر سے قبل آزادی برصغیر کی علمبردار جماعت ”علماء دیوبند“ دو گروپوں میں تقسیم تھی۔ ایک جمعیت علماء ہند کی قیادت (جو ۲۲ نومبر ۱۹۱۹ء میں بنی تھی) میں آزادی برصغیر کے بارے میں اپنا نقطہ نظر رکھتی تھی۔ اور آزادی کے لئے اس کا اپنا فارمولا تھا۔ جس فارمولے کو کانگریس نے بھی منظور کیا تھا۔ اور دوسرا گروپ مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی سرکردگی میں جمعیت علماء اسلام کے نام سے کام کر رہی تھی۔ جو ۲۶-۲۹ اکتوبر ۱۹۴۵ء میں گلگتہ میں بنی تھی۔ اور جو مسلم لیگ کی ہمنوا تھی۔ اور تحریک پاکستان میں ان کا عظیم کردار رہا ہے۔ جس کا اعتراف مسلم لیگی قیادت بھی کرتی ہے۔

پاکستان کے قیام کے بعد ان دونوں گروپوں کی قیادت مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے ہاتھ میں تھی۔ شروع میں تو آپ کی تمام سرگرمیاں اس حد تک محدود رہیں کہ قائد اعظم محمد علی جناح اور دیگر مسلم لیگی قائدین کو اس بات پر آمادہ کیا جائے کہ وہ تحریک پاکستان کے دوران کئے گئے اعلان کے مطابق پاکستان میں اسلام کے اصولوں کے مطابق یہاں آئین و قانون کی پاسداری کو یقینی بنائیں۔ اور ملک میں اسلامی آئین و قانون کو جدید تقاضوں سے ہم آہنگ کر کے اس کا نفاذ کریں۔ اور بلا آخر ۱۲ مارچ ۱۹۴۹ء کو وہ ”قرار داد مقاصد“ کو دستور ساز اسمبلی سے منظور کرانے میں کامیاب ہوئے۔ مگر قرار داد مقاصد کی روشنی میں دستور سازی میں مسلم لیگی قیادت نے اس

کھوئی نہیں کی۔ جس کی وجہ سے علامہ شبیر احمد عثمانیؒ مسلم لیگی قیادت سے نالاں رہے۔ وہ ان کامیابیوں کو محض کیونکہ مسلم لیگی قیادت نے قیام پاکستان کے بعد وہ تمام سیاسی فارمولے، جو طاق نسیان کے حوالہ کر دئے۔ جو قیام پاکستان سے قبل اس وقت کے حالات کے پیش نظر تھے۔ چونکہ علماء حق علماء دیوبند کی جماعت اپنی دینی و مذہبی ذمہ داریوں کے اعتبار سے اہم ہو چکی تھی۔ اور اس بات کی فکر مند تھی کہ ملک کی بقاء، استحکام اور ترقی کے کاموں میں بڑھ کر اپنی ذمہ داریوں کو پورا کرنے کی سعی کرے۔ اور لادینی عناصر اور خاص کر مرزائیوں کو اپنی من مانیوں کے لئے کھانا نہ چھوڑا جائے۔

ان حالات کے پیش نظر مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی شدید خواہش تھی کہ جمعیت علماء اسلام کو دوبارہ منظم کیا جائے۔ اور علماء دیوبند کے دونوں جماعتوں کے ہمنواؤں کو شریک سفر کیا جائے۔ اس غرض کے لئے علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے ۱۹۴۹ء میں ملتان میں علماء کا کنونشن بلایا۔ بعض حضرات نے لکھا ہے کہ اس اجلاس میں مفتی صاحب نے بھی شرکت کی۔ جناب ریاض بٹالوی صاحب جو روزنامہ مشرق کے مشہور فیچر نگار رہے ہیں، نے تو یہاں تک لکھا ہے کہ ”قیام پاکستان کے بعد شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی دعوت پر انہوں (مفتی محمود) نے جمعیت علماء اسلام میں شمولیت اختیار کی“۔ (۴۰)

یہ بات کہاں تک قرین حقیقت ہے۔ اور ریاض بٹالوی صاحب نے کہاں سے معلوم کی ہے۔ ابھی تک ایسا حوالہ سامنے نہیں آیا ہے۔ مگر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ۱۹۴۹ء میں علامہ شبیر احمد عثمانیؒ صاحب کے ملتان میں منعقد کردہ علماء کنونشن میں مفتی محمود صاحب نے سرگرم حصہ لیا تھا۔ قطب الدین عابد لکھتے ہیں۔

علامہ شبیر احمد عثمانی صاحب کی دعوت پر جمعیت میں شمولیت کا واقعہ میری نظر سے کہیں بھی نہیں گزرا اور نہ ہی میں نے کہیں سنا ہے البتہ ۱۹۴۹ء میں جب علامہ نے علماء کنونشن ملتان میں بلائی تو اس میں مفتی صاحب نے سرگرم حصہ لیا تھا۔

یہ بات مولانا قطب الدین عابد نے کہاں سے دریافت کی ہے کہ مفتی محمود نے ۱۹۴۹ء میں ملتان میں علماء کنونشن میں سرگرم حصہ لیا تھا۔ اب تک مقالہ نگار کی نظر سے نہیں گزرا ہے۔ پاکستان میں اسلامی نظام کے نفاذ کی سر توڑ کوششوں اور علماء کو ایک سیاسی پلیٹ فارم پر متحد کرنے کی جدوجہد کے بعد بالآخر دسمبر ۱۹۴۹ء کو علامہ شبیر احمد عثمانی نے داعی اجل کو لبیک کہا۔ آپ ریاست بہاولپور کے امیر کی دعوت پر اسلامیہ یونیورسٹی بہاولپور کے افتتاح کے لئے بہاولپور میں تھے کہ پیغام اجل آپہنچا۔ آپ کے جسد خاکی کو کراچی لایا گیا۔ اور کراچی میں آپ کی تدفین ہوئی۔ (۴۲)

علامہ شبیر احمد عثمانی کی حیات میں جمعیت علماء اسلام کی احیاء کی ابتدائی کوششیں تو ہوئیں۔ اس سلسلے میں ۱۹۴۹ء ہی میں ملتان میں کنونشن جی منعقد ہوا۔ مگر جماعت کو فعال نہیں بنایا جاسکا تھا۔ کہ علامہ صاحب کا انتقال ہو گیا۔

اس وقت جمعیت علماء اسلام کی تنظیم کا کیا حال تھا۔ اور وہ کیا وجوہات تھیں کہ جماعت کی باقاعدہ تنظیم نہ ہو سکی تھی۔ وہ خود مفتی محمود صاحب کی زبانی سنئے۔

قیم پاکستان کے بعد کا زمانہ جمعیت علماء اسلام کے رہنماؤں کے لئے بہت سخت تھا۔ خاص طور پر صوبہ سرحد میں ان کے لئے رہنما دو بھر ہو گیا تھا۔ اس زمانے میں جو میں گھٹنے ہماری سخت نگرانی کی جاتی تھی۔ ہمارا چلنا پھرنا، اور رہنا سہنا ہر کام نگرانی میں ہوا کرتا تھا۔ حکومت کی ان سختیوں کی وجہ سے جمعیت علماء اسلام پورے سات سال تک منظم نہ ہو سکی۔ گو مولانا شبیر احمد عثمانی نے ملتان میں علماء کرام کا ایک اجلاس طلب کر کے جمعیت کی داغ بیل ڈال دی تھی۔ لیکن جماعت کا باقاعدہ کنونشن دو برس بعد ہو سکا۔ یہ

کنونشن مولانا شبیر احمد عثمانی کی زیر قیادت ۱۹۴۹ء میں طلب کیا گیا۔ لیکن جمعیت کی تنظیم ممکن نہ ہو سکی۔ (۴۳)

اس کے بعد جماعت کا کیا حال ہوا۔ اور اس کی تنظیم کے بارے میں کیا اقدامات ہوئے۔ اس بارے میں مولانا محمد اکبر رقطراز ہیں۔ ”کچھ عرصہ بعد ۱۹۵۲ء میں مولانا احتشام الحق تھانوی کراچی سے ملتان تشریف لائے۔ انہوں نے مدرسہ خیر المدارس ملتان میں ایک اجلاس میں اس خواہش کا اظہار کیا کہ جمعیت علماء اسلام کا احیاء ہونا چاہیے۔“ (۴۴)

مولانا احتشام الحق تھانوی کی اس خواہش کی تکمیل کے لئے مولانا مفتی محمود صاحب نے جنہیں ملتان آئے دو سال تھا۔ اور کوئی خاص شہرت حاصل نہیں تھی۔ آپ نے اس کام کا بیڑا اٹھایا۔ اور بقول مولانا محمد اکبر۔

حضرت مفتی صاحب نے ملک بھر کا دورہ کیا اور خصوصاً صوبہ سرحد کے مختلف دور دراز دشوار گزار علاقوں میں بنفس نفیس پہنچ کر علماء کو آئندہ منعقد ہونے والے اجلاس میں شرکت کی دعوت و ترغیب دی۔ چنانچہ حضرت مفتی صاحب کی کوششیں رنگ لائیں۔ اور پاکستان کے چاروں صوبوں سے جید اور فرض شناس علماء کا ایک بڑا نمائندہ اجلاس ہوا۔ جس میں حضرت مفتی صاحب نے اپنی سیاسی بصیرت اور عاقبت اندیشی سے جمعیت کی صدارت کے لئے شیخ التفسیر مولانا احمد علی لاہوری اور نظامت اعلیٰ کے لئے مولانا احتشام الحق تھانوی کا نام تجویز کیا۔ چنانچہ ہاؤس نے اس کی توثیق و تصویب کر دی۔ (۴۵)

جمعیت علماء اسلام کا یہ اجلاس دسمبر ۱۹۵۲ء میں منعقد ہوا تھا۔ اس کے ٹھیک دو مہینے بعد ختم نبوت کی تحریک فروری ۱۹۵۳ء میں شروع ہوئی۔ جس میں بقول حضرت خواجہ خان محمد صاحب امیر عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت کے ”بلاشبہ یہ برصغیر کی عظیم ترین تحریک تھی جس میں

دس ہزار مسلمانوں نے اپنی جانوں کا نذرانہ پیش کیا۔ ایک لاکھ مسلمانوں نے قید و بند کی صعوبتیں برداشت کیں اور دس لاکھ مسلمان اس تحریک سے متاثر ہوئے۔“ (۴۶)

اس تحریک نے سارے ملک کی چوبیس ہلا دیں۔ علماء کا طبقہ اس سے بہت زیادہ متاثر ہوا اگرچہ اس تحریک کی قربانیاں بیس سال بعد ۱۹۷۷ء میں رنگ لائیں۔ مگر اس وقت فوری طور پر بظاہر یہ تحریک ناکام ہوئی۔ اس تحریک سے جمعیت علماء اسلام کی نو تشکیل شدہ جماعتی تنظیم بھی متاثر ہوئی اور اس کا شیرازہ بکھر گیا۔ مفتی محمود صاحب ایک انٹرویو میں فرماتے ہیں۔

آخر دسمبر ۱۹۵۲ء میں ہم نے جمعیت کا ایک کنونشن ملتان میں طلب کیا جس میں سارے پاکستان سے علماء دین اکٹھے ہوئے۔ اس کنونشن میں جمعیت کی از سر نو تنظیم کی گئی۔ اور مولانا احمد علی لاہوری جمعیت کے صدر مولانا احتشام الحق تھانوی جنرل سیکرٹری منتخب ہوئے۔ لیکن اس کے محض دو ماہ بعد جب فروری ۱۹۵۳ء میں تحریک ختم نبوت شروع ہوئی تو جمعیت کا شیرازہ بکھر گیا۔ مجھے تحریک میں حصہ لینے کی پاداش میں ایک سال کی سزا ہوئی۔ اور جب ہم لوگ جیلوں سے واپس آئے تو پوری جماعت مضطرب ہو چکی تھی۔ مولانا احتشام الحق تھانوی تحریک ختم نبوت سے اختلاف کی بناء پر ہم سے علیحدہ ہو گئے تھے۔ (۴۷)

تحریک ختم نبوت کی وجہ سے چونکہ جمعیت علماء اسلام کا تنظیمی ڈھانچہ ختم ہو چکا تھا۔ اور اس کا وجود اب برقرار نہیں رہا تھا۔ لیکن مفتی محمود صاحب نے پھر سے جماعت کے احیاء کی کوششیں شروع کر دیں۔ وہ خود ایک انٹرویو میں فرماتے ہیں۔

آخر دو سال کی تنگ و دو کے بعد جب ہم نے ۱۹۵۴ء میں خود کو دوبارہ منظم کیا تو مفتی محمد حسن صاحب (بانی و مہتمم جامعہ اشرفیہ لاہور) کو جمعیت کا صدر منتخب کیا گیا۔ مفتی صاحب بیمار و معذور تھے اس لئے انہوں نے مفتی محمد شفیع صاحب کو قائم مقام صدر نامزد کیا۔ (۴۸)

جماعت کی تنظیم و تشکیل تو کر دی گئی۔ مگر اس کو فعال نہ بنایا جاسکا۔ اور اس کی وجہ یہی معنی محمود نے بتائی ہے وہ کہتے ہیں۔ ”لیکن قیادت کی کمزوری کی وجہ سے ہم لوگ جواب آگے بڑھ کر کام کرنا چاہتے تھے ایسا نہ کر سکے۔“ (۴۹)

جماعت ایک دفعہ پھر مشکل کا شکار ہوئی۔ ادھر ملکی حالات کا تقاضا تھا کہ علماء ایک منظم تنظیم میں فعال کردار ادا کرنے کے لئے آگے بڑھیں۔ یہی وہ دن تھے جب ملک کے لئے پہلا دستور مرتب کرنے کی کوششیں شروع ہوئیں۔ علماء کے لئے دینی ذمہ داریوں سے ایک دقیقہ کے لئے بھی غفلت ملک کو لادینی عناصر کے ہاتھوں میں لے جانے کا باعث بن سکتی تھی۔ ان حالات میں مولانا مفتی محمود نے ایک بار پھر جمعیت علماء اسلام کو منظم کرنے کی جدوجہد شروع کر دی۔ اور اس کے لئے ملک بھر کے دورے کئے۔ اس سلسلے میں مولانا محمد اسماعیل شجاع آبادی لکھتے ہیں۔

”چنانچہ ۱۹۵۶ء میں اسلامی اقدار کے اُجاگر کرنے اور جملہ علمی و اسلامی شخصیات کو ایک پلیٹ پر جمع کرنے کے لئے ملتان میں پہلا کنونشن منعقد کرانے والے مفتی محمود ہی تھے۔“ (۵۰)

مولانا محمد ایوب جان بنوری صاحب، مفتی صاحب کی صوبہ سرحد میں جمعیت کے احیاء کے بارے میں علماء کرام سے ملاقاتوں کا تذکرہ یوں کرتے ہیں۔ ”وہ میرے پاس آئے یہ ۱۹۵۵ء کی بات ہے۔ اور اپنا تعارف کرایا۔ اور آنے کا مقصد بتایا۔“

وہ انہیں کے الفاظ لکھتے ہیں۔

میراثہ محمود ہے مدرسہ قاسم العلوم ملتان میں تدریس ہوں۔ افتاء کا کام بھی میرے ذمہ ہے۔ آج کل بزرگوں نے جمعیت کی تنظیم نو کے سلسلے میں مجھے احباب سے ملاقات پر مامور کیا ہے۔ تاکہ انہیں دینی اور قومی کاموں کی انجام دہی کے لئے آمادہ کروں۔ پشاور میں سب سے پہلے آپ کے پاس آیا ہوں۔ اس کے بعد چار سہ ماہوں گا۔ بعد ازاں دوسرے مدارس کا رخ کروں گا۔ آج نماز عشاء کے بعد آپ کے مدرسہ کے طلباء سے

خطاب کا ارادہ ہے کل دوسرے مقامات کے پروگرام ترتیب دوں گا۔ ان تمام کاموں میں مجھے آپ کے تعاون کی ضرورت ہے۔ (۵۱)

مولانا ایوب جان بنوری صاحب اس سے قبل اس وقت کے جماعت کے حالات اور اس کے احیاء کے بارے میں مفتی محمود صاحب کی جدوجہد کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔ جس وقت وہ جمعیت کے کام پر مامور ہو کر میرے پاس آئے اس وقت میں یہاں جمعیت کا ناظم اور مولانا گل بادشاہ امیر تھے۔ مفتی محمد حسن صاحب مغربی پاکستان کے امیر تھے۔ جمعیت کا وہ وجود ختم ہو چکا تھا۔ جو مولانا شبیر احمد عثمانی کے دور میں تھا۔ مفتی محمود اب اس دور کو واپس لانا چاہتے تھے ہمارے نزدیک یہ کام مشکل ہی نہیں بظاہر ناممکن بھی تھا۔ لیکن مفتی محمود پر گویا جنون سوار تھا۔ وہ دن رات اسی کام میں مصروف تھے۔ بالآخر مقصد کی لگن انہیں کامیابی سے ہمکنار کر کے رہ گئی۔ (۵۲)

بنوری صاحب مفتی محمود کی شخصیت اور ان میں موجود صلاحیتوں کے بارے میں لکھتے ہیں۔

وہ جمعیت میں میرے اور میرے رفقاء کار کے بعد آئے لیکن اپنی صلاحیتوں کی بدولت مجھ سے اور میرے رفقاء سے بہت آگے نکل گئے۔ اتنے آگے کہ جو مقتدی تھے وہ مقتدی بن گئے۔ اور مقتدی کا منصب ان کے لئے خالی کر دیا گیا۔ بلکہ خالی ہو گیا۔ قیادت خود بخود ان کے پاس چلی گئی۔ گویا قیادت کو انہوں نے اختیار نہیں کیا خود قیادت نے ان کا انتخاب کیا۔ منصب کو انہوں نے طلب نہیں کیا خود منصب نے انہیں اپنی حفاظت کے لئے چُن لیا اور قیادت و منصب کے لئے اس کا وجود کا انتخاب واقعی لاجواب تھا۔ (۵۳)

مولانا بنوری صاحب، مفتی صاحب کی قائدانہ صلاحیتوں کا برملا اعتراف اپنے الفاظ میں یوں کرتے ہیں۔

ان کی سیدھی، سادی عام فہم باتوں نے عوام کے دل موہ لئے تھے۔ یہاں روز بروز ان کی مقبولیت بڑھتی رہی اور جو علماء پہلے اس میدان میں انفرادی طور پر کام کرتے تھے وہ مفتی محمود کی قیادت میں اکٹھے ہو کر کام کرنے لگے۔ خوش قسمتی سے یہاں ان کی نانگ کھینچنے والا بھی کوئی نہ تھا۔ وجہ یہ نہیں کہ کوئی ایسا کرنا نہیں چاہتا تھا سبب یہ ہے کہ کوئی ایسا کر ہی نہیں سکتا تھا۔ رقابت کے لئے ضروری ہے کہ رقیب کے پاس لڑنے کے لئے وہی سامان جنگ ہو جو اس کے حریف کے پاس ہے۔ اس نقطہ نظر سے مفتی محمود کی دو حیثیتیں سامنے آتی ہیں۔ علمی اور سیاسی۔ ان دونوں حیثیتوں میں ان کا کوئی حریف نہ تھا۔ (۵۴)

۱۹۵۶ء کے جمعیت کے ملتان کنونشن میں جمعیت کی امارت کے عہدے کے لئے حضرت شیخ التفسیر مولانا احمد علی لاہوری کو مفتی صاحب نے آمادہ کیا اور جمعیت کی تنظیم کا سہرا بھی مفتی محمود کے سر رہا۔ اس بارے میں مولانا عبید اللہ انور لکھتے ہیں۔

یہ ایک طویل بات ہے کہ جمعیت کے انتخابات کیسے ہوئے؟ کون کون سے حضرات عہدیدار بنے؟ لیکن جمعیت کے کام کا آغاز یہیں سے ہوا۔ اور حضرت لاہوری جیسے آدمی کو جمعیت کی امارت قبول کرنے پر مفتی محمود صاحب ہی نے آمادہ کیا۔ اس طرح تنظیم کا یہ سہرا بھی انہیں کے سر پر سجتا ہے۔ کیونکہ اگر وہ کوشش کر کے حضرت کو آمادہ نہ کرتے تو جمعیت کی تنظیم نہ ہوتی اور نہ جمعیت کا کام آگے بڑھتا۔ تنظیم نو کے کام کو مفتی صاحب نے آگے بڑھانے اور کارکنوں کی نفی میں اضافہ کرنے کے لئے شب و روز ایک کر دیئے۔ (۵۵)

جمعیت کی تنظیم و تشکیل نو میں مولانا مفتی محمود کے کردار کے بارے میں مولانا حامد میاں صاحب بانی و مہتمم جامعہ مدنیہ لاہور رقمطراز ہیں۔

حضرت مفتی محمود صاحب کا تعلق اکابر جمعیت علماء ہند سے تھا وہ سب حضرات مذکورہ بالا اوصاف کے حامل تھے۔ قیام پاکستان کے بعد اس جماعت سے تعلق رکھنے والے بزرگ

شیخ التفسیر حضرت مولانا احمد علی لاہوری مغربی پاکستان کے ”قلب“ لاہور میں تشریف فرما تھے۔ مولانا محمد نعیم لدھیانوی، مولانا عبدالحنان ہزاروی، اسی جمعیت کے پرانے ارکان و عہدہ داران رہ چکے تھے۔ حضرت مولانا مفتی محمود صاحب نے ان حضرات کو ملتان میں جمع کیا۔ ان کے ساتھ پورے ملک کے چیدہ چیدہ علماء کو بھی مدعو کیا۔ اراکین جمعیت علماء اسلام (جن کے قائد علامہ شبیر احمد عثمانی رہ چکے تھے) کو بھی مدعو کیا۔ یہ ۱۹۵۶ء کی بات ہے یہ اجلاس حاجی باران خان کی زیر تحکیل کوٹھی میں ہوا۔ حضرت مولانا احمد علی لاہوری کو امیر منتخب کیا گیا۔ اور دیگر عہدہ داران کا بھی انتخاب ہوا۔ اجلاس میں شریک مولانا غلام غوث ہزاروی صاحب کو ناظم منتخب کیا گیا۔ یہ سب کاروائی مفتی محمود صاحب نے کی تھی۔ جو وقت اور ضرورت کے عین مطابق تھی۔ کام کرنے والے سب علماء مجتمع ہو گئے۔ خداوند کریم نے مفتی صاحب کی اس کوشش کو بار آور فرمایا۔ علماء ان حضرات کی سرکردگی میں دینی اور سیاسی خدمات انجام دیتے رہے۔ مفتی صاحب کی اپنی جماعت یہی تھی۔ اور ہے اور ان شاء اللہ رہے گی۔ یہ جماعت ان کی باقیات صالحات میں سے ہے اور ان کے لئے صدقہ جاریہ۔ رحمہ اللہ۔ (۵۶)

اس کنونشن کے لئے استقبالیہ کی تشکیل ہوئی۔ جس کی صدارت حضرت لاہوری نے منظور فرمائی۔ اور نظامت کی ذمہ داری آپ (مفتی محمود) کو سونپی گئی۔ حضرت لاہوری اور آپ کی طرف سے دعوت نامہ جاری ہوا۔ کنونشن ۷، ۸، ۹ اکتوبر ۱۹۵۶ء مطابق ۲، ۳، ۴ ربیع الاول ۱۳۷۶ء کو ملتان میں منعقد ہوا۔ جس میں مغربی پاکستان کے پانچ سو (۵۰۰) علماء نے شرکت کی۔ امیر حضرت لاہوری، نائب امیر مفتی محمود اور ناظم اعلیٰ حضرت غلام غوث ہزاروی منتخب ہوئے۔

قیام پاکستان کے بعد جمعیت علماء اسلام کے احیاء کے لئے جتنی بار بھی کوششیں ہوئیں۔ ان میں مرکزی کردار مولانا مفتی محمود صاحب کا رہا ہے۔ مگر اس کے باوجود اس سے پہلے مرکزی سطح پر آپ نے کوئی عہدہ قبول نہیں کیا ہے۔ مولانا قاضی عبدالکریم آف کلاچی نے اپنے ایک

مضمون میں اس بات کا تذکرہ ہوئے بتایا ہے۔ کہ یہی بات آپ کے جذبہ صادقہ ہونے کی دلیل ہے۔ وہ قطر از ہیں۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ احیاء جمعیت کے بعد داعی ہونے کے باوجود آپ نے سالہا سال تک رسمی طور پر کوئی مرکزی ذمہ داری قبول نہیں کی۔ صرف گزشتہ سال ہی کے جماعتی انتخاب میں آپ کو مرکزی ناظم اعلیٰ چنا گیا۔ لیکن اپنی خداداد قابلیت، اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے جذبہ صادقہ اور بسطۃ فی العلم والجسم کے مصداق ہونے کے باعث قوم نے خود بخود آپ کو قائد جمعیت اور مفکر اسلام کی حیثیت سے پہچانا۔ صدر ہر جا کہ نشیند صدر راست۔ (۵۸)

شیخ طریقت، امیر عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت حضرت مولانا خواجہ خان محمد صاحب نے مولانا مفتی محمود صاحب کے جو تین اہم کارنامے اپنے ایک مضمون میں ذکر کئے ہیں۔ اُن میں سب سے پہلے انہوں نے جمعیت علماء اسلام کے احیاء کے لئے ان کی کوششوں اور تگ و دو کا ذکر کیا ہے۔ اور اس کو آپ کی عظیم خدمات میں سے شمار کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

۱۹۵۳ء میں جب تحریک ختم نبوت چلی، تو دوسرے علماء کے ساتھ جیل چلے گئے۔ جیل سے رہا ہوئے تو ایک سال پہلے جس دینی جماعت کو تھوڑا بہت منظم کیا تھا۔ اب اس کا شیرازہ بکھر چکا تھا۔ ۱۹۵۳ء میں حضرت مولانا مفتی محمد حسن صاحب کو اس کا امیر بنا کر اس کے مردہ جسم میں روح ڈالنے کی کوشش کی گئی۔ لیکن وہ اپنی معذوری کی وجہ سے جماعتی اور تنظیمی دورے نہیں کر سکتے تھے۔ اس لئے جماعت زندہ نہ رہ سکی۔ قائم مقام صدر مفتی محمد شفیع صاحب تھے۔ لیکن وہ بھی اپنے وسیع علمی کام کے باعث ملکی دورے نہیں کر سکتے تھے۔ ۱۹۵۳ء سے لے کر ۱۹۵۷ء تک مفتی محمود نے جماعتی تنظیم کے لئے ملک گیر دورے کر کے اس تن مردہ میں جان ڈال دی۔ پھر جب ۱۹۵۸ء کے مارشل لاء کے ذریعہ تمام جماعتیں کا عدم قرار پائیں تو ان میں جمعیت بھی شامل تھی۔ میر نے نزدیک مفتی صاحب کا سب سے پہلا کارنامہ جمعیت کی تنظیم نو تھی۔ اس میں کوئی شبہ

نہیں کہ یہ کارنامہ تنہا ان کا نہیں تھا دوسرے اکابر علماء کی خدمات بھی اس میں شامل تھیں۔ لیکن مفتی صاحب کی خدمات مجموعی طور پر زیادہ تھیں۔ (۵۹)

حضرت مولانا احمد علی لاہوری کے جانشین، حضرت مولانا عبید اللہ انور صاحب نے جمعیت علماء اسلام کی تنظیم کا سہرا مفتی محمود کے سر پر سجنے کا ذکر کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

حضرت لاہوری جیسے آدمی کو جمعیت کی امارت قبول کرنے پر مفتی محمود ہی نے آمادہ کیا۔ اس طرح تنظیم کا یہ سہرا بھی انہیں کے سر سجتا ہے۔ کیونکہ اگر وہ کوشش کر کے حضرت کو آمادہ نہ کرتے تو جمعیت کی تنظیم نو ہوتی اور نہ جمعیت کا کام آگے بڑھتا۔ تنظیم نو کے کام کو مفتی محمود نے آگے بڑھانے اور کارکنوں کی نفی میں اضافہ کرنے کے لئے شب و روز ایک کر دیئے۔..... اس سال حضرت پہلی بار حج بیت اللہ کے لئے تشریف لے گئے۔ جاتے وقت انہوں نے مفتی محمود صاحب کو اپنا قائم مقام مقرر کیا۔ مفتی صاحب کی قائم مقام امیر کے طور پر تقرری گویا ان کی کارکردگی کی سند اور خدمات کا اعتراف تھا۔ (۶۰)

جمعیت علماء اسلام نے اپنے قیام و تشکیل کے بعد اپنی تمام دینی، مذہبی اور سیاسی سرگرمیاں ہر دور میں جاری رکھیں۔ ہر قسم کے مشکلات کے باوجود اپنے عظیم رہنماؤں اور مخلص کارکنوں کی بدولت یہ تنظیم زندہ اور فعال رہی۔ جب جنرل ایوب خان کے دور میں پہلا مارشل لاء نافذ ہوا تو بھی جمعیت علماء اسلام کے اکابرین اپنی ذمہ داریوں سے غافل نہیں رہے۔ تمام سیاسی جماعتوں اور سیاسی سرگرمیوں پر پابندیوں کے باوجود اس جماعت نے ”نظام العلماء“ کے نام سے اپنا کام اور مشن جاری رکھا۔ بعد کے مارشل لاء ادوار میں بھی جب بھی سیاسی سرگرمیوں پر پابندی لگی۔ جمعیت نے ”نظام العلماء“ کے نام سے اپنی دینی، مذہبی اور سیاسی ذمہ داریاں پوری کیں ہیں۔ نظام العلماء کے نام سے جماعت کی تشکیل میں بھی سب سے فعال کردار مفتی محمود کا رہا ہے۔ گل نایاب خان چترالی لکھتے ہیں۔

۱۹۵۸ء میں جب مارشل لاء لگا تو تمام سیاسی جماعتوں پر پابندی لگا دی گئی۔ ان حالات میں علماء کرام کے پاس اسلامی نظام کے احیاء کی جدوجہد کے لئے کوئی پلیٹ فارم نہ تھا۔ کیونکہ جمعیت علماء اسلام بھی پابندی کی زد میں تھی۔ اس موقع پر (مدرسہ قاسم العلوم ملتان کے سالانہ جلسہ) پر مولانا مفتی محمود نے ملتان میں علماء کا ایک ملک گیر کنونشن منعقد کروایا۔ جس میں ”نظام العلماء“ کے نام سے ایک جماعت تشکیل دی گئی۔ جس کا دستور اور لائحہ عمل بھی مفتی صاحب نے ہی مرتب کیا۔ نظام العلماء نے سیاسی قتل اور سکوت کو توڑا اور ملک کی سیاسی فضا میں پہلی گونج پیدا کی۔ (۶۱)

یہی بات ڈاکٹر احمد حسین کمال نے بھی لکھی ہے۔

مئی ۱۹۵۹ء کو اسی مقصد کے تحت جمعیت کے سالانہ اجلاس منعقدہ قاسم العلوم ملتان میں ایک کنونشن بلایا گیا اور ایک نئی تنظیم ”نظام العلماء“ کے نام سے قائم کی گئی۔ ۲۳ جون ۱۹۵۹ء مولانا احمد علی لاہوری کی قیادت میں لاہور میں ایک کامیاب کنونشن منعقد ہوا۔ حضرت مولانا احمد علی لاہوری بالاتفاق نظام العلماء کے امیر منتخب ہوئے۔ ناظم اعلیٰ مولانا ہزاروی کو مقرر کیا گیا۔ اور مولانا مفتی محمود کی سرکردگی میں ایک کمیٹی نے نظام العلماء کا دستور مرتب کر کے کنونشن کے سامنے پیش کیا۔ جسے بعض ترمیمات کے ساتھ منظور کر لیا گیا۔ اور اس تنظیم کے منشور کے مطابق علماء نے اپنی سرگرمیاں جاری رکھیں۔ (تاریخ جمعیت علماء اسلام) ص ۸۱۔ نئی دارالکتب لاہور]

۱۵ ستمبر ۱۹۶۱ء کو حضرت لاہوری امیر نظام العلماء نے حکومت کی طرف سے پابندی کی بناء پر مولانا مفتی محمود کو قائم مقام امیر مقرر کیا۔ اور جب ۲۳ فروری ۱۹۶۲ء کو حضرت لاہوری کا انتقال ہوا۔ تو بھی حضرت مفتی صاحب کو نظام العلماء کا قائم مقام امیر مقرر کیا گیا تا آنکہ ۲۱ مارچ ۱۹۶۲ء کو مرکزی اجلاس منعقدہ لاہور میں حضرت مولانا محمد عبد اللہ صاحب درخواستی کو امیر مقرر کیا گیا جس کی بعد میں مرکزی مجلس عمومی سے توثیق حاصل کی گئی۔ ۱۳ جولائی ۱۹۶۲ء کو قومی اسمبلی نے سیاسی جماعتوں کی تشکیل

کا قانون منظور کیا۔ اس فیصلے کے ساتھ ”جمعیت علماء اسلام“ کو دوبارہ فعال کیا گیا۔ حضرت مفتی صاحب نے تمام شاخوں اور تنظیموں کو بحال کیا۔

جمعیت علماء اسلام نے ۱۳، ۱۴ اور ۱۵ مئی ۱۹۶۸ء کو بیرون موچی دروازہ ایک عظیم الشان کانفرنس بلائی۔ پاکستان بھر سے جمعیت کے کارکنوں نے نہایت پر جوش مگر منظم طریقے سے اس کانفرنس کو مثالی اور معیاری بنایا۔ پانچ ہزار سے زائد علماء نے اس میں شرکت کی۔ آخری دن ایک عظیم الشان جلوس نکالا گیا۔ جس نے لاہور کے سڑکوں پر مارچ کیا۔ کانفرنس کے آخر میں جمعیت علماء اسلام کی مجلس عمومی کا اجلاس منعقد ہوا۔ جس میں اس کے دستور میں بعض ضروری ترامیم کی منظوری لی گئی۔ اور مرکزی انتخاب عمل میں آیا جس کی رو سے مولانا محمد عبداللہ درخواسی امیر اور مولانا مفتی محمود ناظم عمومی منتخب ہوئے۔ یاد رہے کہ اس سے قبل جمعیت علماء اسلام کی تنظیم اور عہد داران کا انتخاب مغربی پاکستان کی سطح پر ہوتا تھا۔ یہ پہلی دفعہ تھی کہ اس کی تنظیم کو مشرقی پاکستان تک وسعت دی گئی۔ اور یہ انتخاب کل پاکستان کی سطح پر ہوا تھا۔

۱۹۵۶ء کا دستور۔ تنقیدات و ترمیمات

ملک خداداد پاکستان کو پہلا دستور / آئین آزادی کے نو سال بعد ۱۹۵۶ء میں ملا۔ اس آئین کے بارے میں حکومتی ذرائع ابلاغ کے ساتھ ساتھ بعض دینی، مذہبی حلقوں سے متعلق افراد اور اداروں نے زور شور سے یہ پروپیگنڈا شروع کیا کہ یہ ہر لحاظ سے اسلامی آئین ہے اور دین اسلام کے تمام تقاضوں کو پورا کرتا ہے۔ اور اس میں کوئی ایک شق بھی قرآن و سنت کے خلاف نہیں۔ لیکن حقیقت کے اعتبار سے اس میں ایسی کئی خامیاں تھیں جو قرآن و سنت کی تعلیمات کی روح کے خلاف تھیں۔ اس سلسلے میں جناب اکرام القادری صاحب لکھتے ہیں۔

۱۹۵۶ء میں جب حکومت پاکستان نے ایک آئین تشکیل دے کر اسے پروپیگنڈے کی پوری قوت کے ساتھ اسلامی آئین مشہور کیا تو علماء اور دینی حلقوں میں اضطراب پیدا

ہو گیا اس لئے کہ ۱۹۵۶ء کا آئین الحاد پرستوں اور لادینی عنصر کے مقابلہ میں اسلام کی فتح تھی۔ لیکن اس میں کچھ ایسی خامیاں رہ گئی تھیں جو قرآن و سنت کی روح کی منافی تھیں۔ اور جس کی وجہ سے ارتداد کا دروازہ کھلنے کا شدید اندیشہ تھا۔ (۶۲)

یہی بات مشہور عالم دین جناب مولانا زاہد الراشدی صاحب نے بھی لکھی ہے۔ ”۱۹۵۶ء کا آئین جب نافذ ہوا تو اسلام کے بعض نام نہاد علمبرداروں نے یہ فتویٰ دے دیا کہ آئین بالکل اسلام کے مطابق ہے اور اسلام کا مستقبل اب اس آئین کے ساتھ ہی وابستہ ہو گیا ہے۔“ (۶۳)

مولانا محمد اکبر صاحب نے ۱۹۵۶ء کے دستور کو یورپین ممالک کے دساتیر کا چر بہ قرار دیا ہے۔ اور اس کا نتیجہ یہ بتایا ہے کہ اس دستور کے ذریعہ بیوروکریسی نے اپنا تسلط قائم کرنے کی کوشش تھی۔ وہ لکھتے ہیں۔

یہ آئین گورنر جنرل غلام محمد کی قائم کردہ دستور ساز اسمبلی کے ذریعہ سکندر مرزا نے نافذ کیا تھا۔ گزشتہ آٹھ سال کے بعد یہ پہلا آئین تھا جو نافذ ہوا تھا۔ لیکن بد قسمتی سے اُسے یورپین ممالک کے دساتیر کا چر بہ بنادیا گیا تھا۔ جس کے ذریعہ افسر شاہی نے پاکستان پر اپنا ناجائز تسلط قائم کرنے کی کوشش کی۔ اس آئین میں اسلام کا ذکر بطور دیباچہ کے کیا گیا تھا۔ جس سے مقصد ار باب اقتدار کا اسلام کے نام پر غیر اسلامی قوانین نافذ کرنے تھے۔ (۶۴)

نعیم آسی نے ”مفتی محمود“ نامی کتاب میں ۱۹۵۶ء کے آئین کو قوم کو اسلام کے نام پر دھوکہ دینے کی کوشش قرار دیا ہے۔ اور اس کو اسلام کے ساتھ تضحیک بتایا ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

اس دوران میں ۱۹۵۶ء کا آئین نافذ ہوا۔ اس دستور کو پڑھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ ہمارے ”رہنمایان قوم“ کس طرح اسلام کے نام پر قوم کی آنکھوں میں ڈھول جھونکتے رہے۔ اس دستور کی تمہید میں اگرچہ پاکستان کو اسلامی مملکت اور ”قرارداد مقاصد“ کو رہنما اصول کے طور پر تسلیم کیا گیا ہے مگر ساتھ ہی یہ لکھ کر کہ ”(یہ) تمہید دستور کا

جزو لاینفک نہیں بلکہ محض ایک دیباچہ ہے جس کی کوئی قانونی اہمیت نہیں۔ (۶۵)
اسلام کا مذاق اڑایا گیا۔ (۶۶)

مولانا مفتی محمودؒ نے اپنی ایک تقریر میں جو ماہنامہ ”تبصرہ“ لاہور نے ۱۹۷۰ء میں
”مولانا مفتی محمود نمبر“ میں شائع کیا ہے۔ آپ نے ۵۶ء کے دستور کا جائزہ پیش کیا ہے اور اس پر
تقید کی ہے۔ اور اس میں اسلام سے متعلق چیدہ چیدہ خامیوں کی نشاندہی کی ہے۔ آپ کہتے ہیں۔
اس آئین میں اسلام کی کوئی قابل ذکر حیثیت نہیں ہے۔ مسلمان کی تعریف پر یہ آئین
خاموش ہے۔ اسلام کی تعبیر پر اس میں ایسا ایک لفظ نہیں جس سے یہ متعین ہو سکے کہ
پاکستان میں کن نظریات و عقائد پر مبنی اسلام غالب ہو گا۔ اسلامی قوانین اور احکام
حرام و حلال کے نفاذ کے بارے میں وہ کوئی مثبت رویہ اختیار نہیں کرتا اب صرف اس
لئے تو اسے اسلامی قرار نہیں دیا جاسکتا کہ اس میں چند مقامات پر اسلام کا نام اور اسلام
کے نام سے چند سفارشات آگئی ہیں۔ اسلام کے قیام کے لئے اس میں واضح اور مثبت
ترمیموں کی ضرورت ہے۔ ورنہ بصورت دیگر موجودہ دستور مسلمانوں میں ارتداد کا
دروازہ کھلا رہنے دیتا ہے۔ اور اسلام کے نام سے ان گروہوں کو غالب آنے کا موقع
فراہم کرتا ہے جو محض برطانوی حکومت کی سرپرستی کی وجہ زبردستی مسلمانوں میں
شامل رہے ہیں۔ ورنہ وہ امت کے اجماعی فیصلے کی زد سے اسلام سے خارج ہیں۔ علاوہ
ازیں اس دستور کو مشرقی پاکستان بھی رد کر رہا ہے اور مغربی پاکستان کے چھوٹے علاقوں
کے رہنے والے بھی نیز اس میں نمائندگی اور طریق انتخاب کا مسئلہ بھی واضح نہیں۔ (۶۷)

روزنامہ ”مشرق“ لاہور کے مشہور فیچر نگار جناب ریاض بیالوی صاحب نے ۱۵ مارچ
۱۹۷۱ء کے شمارہ میں مولانا مفتی محمود صاحب کا ایک تفصیلی انٹرویو شائع کیا ہے۔ جس کے سوال و
جواب سے ۱۹۵۶ء کے آئین میں مولانا مفتی محمود صاحب اور ان کی جماعت جمعیت علماء اسلام

پاکستان کا موقف سامنے آتا ہے۔ اور اس میں ان پر جو اعتراضات اٹھائے جاتے تھے۔ ان کا
حاصل اور تسلی بخش جواب سامنے آیا ہے۔ وہ سوال و جواب یہ ہیں۔

سوال: آپ نے ایک خط میں ۱۹۵۶ء کے آئین کو ”اسلام کی فتح“ قرار دیا تھا۔ اب اس
آئین کی بحالی کی مخالفت کیوں کر رہے ہیں؟
جواب: اکتوبر ۱۹۵۶ء میں ملتان میں جمعیت علماء اسلام کا کنونشن بلایا گیا تھا۔ اس کنونشن
کے دعوت نامہ پر حضرت مولانا احمد علی لاہوریؒ اور میں نے صدر استقبالیہ اور ناظم
استقبالیہ کی حیثیت سے دستخط کئے تھے۔ یہ دعوت اس پس منظر میں دی گئی تھی کہ
پاکستان میں گزشتہ نو سال سے آئین کی ترتیب کا مسئلہ الجھا ہوا تھا۔ بعض طاقتور سیاسی
شخصیتیں یہ چاہتی تھیں۔ کہ اس ملک میں لادینی دستور نافذ ہو اور یہ سیکولر اسٹیٹ
بنے۔ اس مطالبے کے جواب میں ہم نے اسلامی دستور کے نفاذ کا نعرہ لگایا۔ ہماری
کوششیں رنگ لائیں اور ملک میں اسلام ہی کے نام سے ایک دستور نافذ ہوا۔ اور مملکت
خدا داد کو جمہوریہ اسلامیہ پاکستان کا نام دیا گیا۔ اس آئین کے نفاذ سے اگرچہ اب ملک
میں ”کفر جہار“ کے نفاذ کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہی لیکن لادینی طاقتیں اسلام کے نام
سے کفر کو پروان چڑھانے کی سازش کریں گی۔ اور ”کفریات“ پر اسلام کا لیبل چسپاں
کر دیا جائے گا۔ لہذا اس چور دروازے کو بند کرنے کے لئے ہمیں باہم بیٹھ کر کوئی تدبیر
سوچنی چاہیے۔ اس دعوت نامے میں ۱۹۵۶ء کے آئین کے مندرجات پر بحث نہیں کی
گئی تھی صرف آئین کا نام اور مزاج پیش نظر تھا۔ لہذا یہ کہنا غلط ہے کہ میں نے ۱۹۵۶ء
کے آئین کو اسلام کی فتح قرار دیا تھا۔ میں نے اس کامیابی کو اسلام کی فتح سے تعبیر کیا تھا
جو دستور کے مسئلہ پر سیکولر ازم کے مقابلے میں اسلام کے حامیوں کو حاصل ہوئی
تھی۔ (۶۸)

۱۹۵۶ء کے آئین میں کئی ایسی دفعات تھیں جو علماء کی نظر میں قرآن و سنت کی روح کی
منافی تھیں۔ ان میں ایک دفعہ یہ تھا۔

- (۱) ملک کا ہر باشندہ جو بھی عقیدہ اختیار کرے کر سکتا ہے۔
- (۲) ملک میں ہر باشندہ بلا امتیاز مذہب حکومت کا ہر عہدہ باستثناء صدارت مملکت پر فائز ہو سکے گا۔

پہلے شق میں ارتداد کی کھلی اجازت دی گئی تھی۔ جبکہ دوسرے دفعہ میں وزیراعظم، بشمول دیگر کلیدی عہدوں پر غیر مسلموں کی تقرری کی کھلی اجازت دی گئی تھی۔ لہذا اس صورت حال کے پیش نظر امیر جمعیت مولانا احمد علی لاہوری نے ۲، ۳ دسمبر ۱۹۵۶ء کو جمعیت کی مجلس عاملہ کا اجلاس بلایا۔ اس اجلاس میں ۱۹۵۶ء کے دستور سے خلاف اسلام دفعات کو تبدیل کرنے کے لئے ایک کمیٹی تشکیل دی گئی۔ جس کے سربراہ مولانا مفتی محمود تھے۔ دوسرے اراکین میں مولانا شمس الحق افغانی، علامہ خالد محمود تھے جبکہ شیخ حسام الدین قانونی مشیر مقرر کئے گئے۔ چنانچہ اس کمیٹی کا اجلاس مردان میں منعقد ہوا۔ اور ایک مفصل تبصرہ اس پر شائع ہوا۔ (۶۹)

اس سلسلے میں ڈاکٹر احمد حسین کمال نے لکھا ہے۔ ”کمیٹی نے مولانا مفتی محمود کو رپورٹ تیار کرنے کا اختیار دیدیا۔ چنانچہ مفتی صاحب نے ۱۹۵۶ء کے دستور پر ایک فاضلانہ رپورٹ مرتب کی جو کتابی صورت میں ”تنقیدات و ترمیمات“ کے نام سے شائع ہوئی۔“ (۷۰)

مفتی صاحب کی اس رپورٹ کو آپ کی علمی، فکری اور آئینی معلومات کے سوجھ بوجھ کا ایک بہترین اظہار قرار دیا گیا۔ اور مختلف طبقات سے آپ نے اس پر خراج تحسین وصول کیا۔ خواجہ محمد زاہد صاحب لکھتے ہیں کہ ”بہر حال کمیٹی نے دستور میں اسلامی، معاشی اور اقتصادی خامیوں کی نشاندہی کی اور اس پر اپنی تجاویز دیں۔ مفتی صاحب نے اس رپورٹ کی ترتیب و تدوین میں سب سے زیادہ کام کیا تھا۔ لہذا علمی حلقوں میں ان کی علمی، فکری اور سیاسی صلاحیتوں کا ایک اور مظاہرہ ہوا۔“ (۷۱)

ڈاکٹر احمد حسین کمال صاحب نے اس کا تذکرہ یوں کیا ہے۔ ”یہ رپورٹ جمعیت کی تاریخ میں ایک سنگ میل کی حیثیت رکھتی ہے۔ اور اس رپورٹ سے ہی مفتی محمود کی شخصیت کے عزم اور قائدانہ جوہر کھل کر سامنے آئے ہیں۔“ (۷۲)

جہاد کا نفرنس کا انعقاد

مولانا مفتی محمود، قافلہ شاہ ولی اللہی کے ایک عظیم فرد تھے۔ برصغیر میں ”آزادی ہند“ کے لئے جتنی بھی تحریکیں اٹھیں ان سب سے آپ کا تعلق رہا ہے۔ اپنے اکابرین ”علماء دیوبند“ کے واسطے سے آپ قافلہ حریت کے ایک سپاہی رہے تھے۔ جن کا مقصد برصغیر کی آزادی اور قرآن و سنت کی ترویج و اشاعت تھی۔ شہداء بالا کوٹ اور ان کی عظیم تحریک جہاد کے آپ نہ صرف حامی تھے بلکہ ان کے معتقدین و محبین میں اپنے آپ کو شمار کرنے میں فخر محسوس کرتے تھے۔

اسی طرح ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی اور اس میں حصہ لینے والوں سے آپ کو گہری عقیدت تھی۔ اور اس تحریک کو برصغیر کی آزادی کے لئے سنگ میل قرار دیتے تھے۔ یہی وجہ تھی کہ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے سو سال مکمل ہونے پر آپ ہی کی تحریک و تجویز پر آپ ہی کے زیر اہتمام جمعیت علماء اسلام مغربی پاکستان نے ان کی یاد میں ایک عظیم الشان کانفرنس ملتان میں منعقد کرنے کا فیصلہ کیا۔ اس سلسلے میں جناب ڈاکٹر احمد حسین کمال صاحب لکھتے ہیں۔ ”مفتی محمود اور ان کے رفقاء کار نے ۲۸، ۲۹ اور ۳۰ جون ۱۹۵۷ء کو ملتان میں ۱۸۵۷ء کے جہاد حریت کی یادگار کے طور پر ایک عظیم الشان کانفرنس ”جہاد کا نفرنس“ کے عنوان سے منعقد کرنے کا اہتمام کیا۔“ (۷۳)

کانفرنس کا مقصد جہاد آزادی کے مجاہدین کو خراج تحسین پیش کرنا اور نوجوان نسل کو ان کی قربانیوں اور فداکاریوں سے روشناس کرانا تھا۔ تاکہ نسل نو کا اپنے اکابرین سے تعلق، نااطہ برقرار رہے۔ اور تاکہ وہ اپنے بزرگوں کے کارناموں پر فخر کر سکیں۔ اور یہ کہ جدید نسل کے

دلوں میں آزادی کی قدر و منزلت کو جاگریں کیا جاسکے۔ کہ آزادی صرف خواہشات اور نعروں سے نہیں متی بلکہ جان و مال کی قربانیوں کے جذبے سے قوموں کو دنیا میں باوقار مقام ملتا ہے۔ اس سلسلے میں ہمارے اکابرین کے کارنامے لازوال ہیں۔

”فیملی لاز“ کو خلاف اسلام ثابت کرنے کی مساعی

۱۹۵۶ء کا آئین وہ پہلا آئین تھا جو ملک کو دیا گیا۔ یہ آئین ابھی صرف دو سال پورے کر چکا تھا۔ کہ ملکی سیاست میں شدید بحران اور زندگی کے تمام شعبہ جات میں ابتری، اقتصادی زبوں حالی، مہنگائی اور افلاس نے ملک کو اپنی پیٹ میں لے لیا۔ اس میں سب سے بڑا ہاتھ پاکستان کے گورنر جنرل سے صدر مملکت بننے والے سکندر مرزا کا تھا۔ اُس نے ان حالات میں اپنی صدارت کو بچانے اور آئین سے ماوراء اختیارات کے حصول کی خاطر آئینی اختیارات سے تجاوز کرتے ہوئے ۱۹۵۶ء کے آئین کو منسوخ کر دیا۔ اور ملک میں پاکستان کا سب سے پہلا مارشل لاء نافذ کر دیا۔ یوں پاکستان کو سرزمین بے آئین کر کے مارشل لاء ایڈمنسٹریٹر کے اختیارات سنبھال لئے۔ لیکن وہ اپنے منصوبہ میں ناکام رہا۔ وہ ابھی اپنی گرفت مضبوط نہ کر سکا تھا۔ کہ بری فوج کے کمانڈر انچیف جنرل محمد ایوب خان نے اسلحہ کی نوک پر سکندر مرزا سے استعفیٰ لے لیا اور چیف مارشل لاء ایڈمنسٹریٹر کی حیثیت سے سربراہ مملکت کے اختیارات بھی خود سنبھال لئے۔ ان کے دور اقتدار میں فیصلہ کیا گیا کہ چونکہ پاکستان میں پارلیمانی نظام ناکام ہو چکا ہے۔ اس لئے آئندہ کے لئے ملک میں صدارتی نظام کے طرز کا آئین بنایا جائے گا۔

۷ فروری ۱۹۶۰ء کو جنرل محمد ایوب خان، پاکستان کا صدر بنا۔ دوسرے دن انہوں نے صدر پاکستان کے طور پر حلف اٹھایا۔

دراصل ۵۶ء میں حکومت پاکستان نے ایک کمیشن قائم کیا تھا۔ اور اس کا مقصد یہ قرار دیا تھا کہ قانون رائج الوقت میں عورتوں کو وہ حقوق نہیں دئے گئے ہیں جن سے ان کی حریمیت کا ازالہ ہو سکے۔ اس کمیشن کے سپرد یہ کام تھا کہ وہ عورتوں کے مسائل کے سلسلہ میں اپنی سفارشات پر مشتمل رپورٹ مرتب کرے۔ بقول مفتی محمود صاحب کے۔

بد قسمتی سے اس کمیشن کے ارکان ایسے نہ تھے جو کتاب و سنت کے براہ راست عالم ہوں یا قرآن و سنت اور ارشادات نبوی ﷺ کے منشاء سے واقف ہوں۔ جو صحابہ کرام اور فقہاء مجتہدین امت کے علوم کے حامل ہوں۔ غرضیکہ اس کمیشن کے سارے اراکین میں سے سوائے ایک مولانا احتشام الحق تھانوی کے کوئی بھی عالم دین نہ تھا۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جب کمیشن نے اپنی رپورٹ حکومت کے سامنے پیش کی تو اس عالم دین رکن نے اس رپورٹ سے اختلاف کرتے ہوئے ایک اختلافی نوٹ لکھا ہوا تھا۔ (۷۴)

عالمی قوانین سے متعلق یہ سفارشات چونکہ قرآن و سنت کے خلاف تھیں اس لئے ملک بھر کے علماء اور دیندار مسلمانوں نے اس کے خلاف احتجاج کیا۔ اس کے متعلق مولانا مفتی محمود فرماتے ہیں۔

عوام کے اس رد عمل سے اس وقت کے آئینی حکومت کے لئے یہ ممکن نہ تھا کہ وہ اس رپورٹ پر عمل کرنے کے لئے کوئی اقدام کرتی لہذا وہ رپورٹ معرض التواء میں ڈال دی گئی اور اس پر عمل درآمد کرنے کے لئے اس کے بعد بد قسمتی سے ہمارے ملک میں آئینی حکومت ختم ہوئی اور کوئی صورت نہ کی جاسکی۔ (۷۵)

فروری ۶۰ء میں اس کے لئے جسٹس شہاب الدین کی سربراہی میں ایک آئینی کمیشن بنایا گیا جس نے ۶ مئی ۱۹۶۰ء کو اپنی سفارشات حکومت کو پیش کر دیں۔ یکم مارچ ۶۲ء کو مارشل لاء کے خاتمہ کا اعلان کر کے ۱۹۶۲ء کا دستور نافذ کیا گیا۔ اپریل ۶۲ء میں بی۔ ڈی سسٹم کے ذریعہ قومی اسمبلی کے انتخابات ہوئے۔ مولانا مفتی محمود نے ڈیرہ اسماعیل خان کی واحد نشست سے اس میں

حصہ لیا۔ اور آپ قومی اسمبلی کے ممبر منتخب ہوئے۔ مفتی محمود نے قومی اسمبلی میں عائلی قوانین جس کو محمد ایوب خان کے مارشل لاء ایڈمنسٹریٹر کی حیثیت سے ایک آرڈیننس کے ذریعہ اس سے پہلے ملک میں نافذ کر دیا تھا۔ اور اب اس کو ۶۲ء کے آئین کا حصہ بنایا گیا تھا۔ آرڈی نمنس کی صورت میں نافذ کرنے کے بعد جمعیت علماء اسلام جس نے مارشل لاء کی وجہ سے سیاسی پارٹیوں پر پابندی کی وجہ سے اب اپنا کام نظام العلماء کے نام سے جاری رکھا تھا۔ کے مجلس شوریٰ نے اس آرڈیننس کے ایک ایک دفعہ کا ایک سب کمیٹی کے ذریعہ جائزہ لیا اور ان کو خلاف ”قرآن و سنت“ قرار دیا۔ اس کے ضمن میں مفتی محمود صاحب لکھتے ہیں۔

مجلس شوریٰ نظام العلماء، مغربی پاکستان نے مسلم فیملی لاز آرڈیننس کے بارے میں تجویز توپس کر دی مگر اس آرڈیننس کی دفعات پر عینی روشنی میں تبصرہ کرنے کے لئے جید علماء کی ایک سب کمیٹی مرتب کی۔ جس کے لئے حضرت اقدس مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مہتمم مدرسہ سراج العلوم سرگودھا، حضرت اقدس مولانا سید میرک شاہ صاحب اندرابی شیخ الحدیث جامعہ مدنیہ لاہور، حضرت مولانا مفتی محمد نعیم صاحب لدھیانوی خطیب جامع مسجد منڈی بہاؤ الدین ضلع گجرات، حضرت مولانا قاضی عبد الکریم صاحب مہتمم مدرسہ نجم المدارس کلاچی ضلع ڈیرہ اسماعیل خان، حضرت مولانا ضیاء الحق صاحب سابق مدرس جامعہ اشرفیہ لاہور کے اسماء گرامی تجویز ہوئے اور ناظم حضرت مولانا مفتی محمود صاحب صدر مدرس مدرسہ قاسم العلوم ملتان قرار پائے۔ (۷۶)

اس کمیٹی نے جو رپورٹ مرتب کی۔ اس میں فیملی لاز آرڈیننس کے ایک ایک دفعہ کو زیر غور لا کر اس کو قرآن و سنت کے خلاف قرار دیا۔ اور حکومت سے درخواست کی کہ وہ اس کو نافذ کر کے پاکستان کے نو کروڑ مسلمانوں کے جذبات مجروح کر رہی ہے لہذا اس کو فوراً واپس لے۔ اسی رپورٹ میں ہے۔

نظام العلماء مغربی پاکستان کے بیسیوں علماء نے قبل از وقت ان سے درخواست کی کہ ایسی غلطی نو کروڑ مسلمانوں کے جذبات کو مجروح کر دے گی۔ مگر افسوس کہ انہوں نے کوئی پروا نہ کی اور آج مجلس شوریٰ نظام العلماء مغربی پاکستان کے اکہا سی ارکان اور مندوبین حکومت کی خدمت میں اس کے خلاف تجویز پیش کرنے پر مجبور ہوئے۔ صدر محترم پاکستان کے جاری کردہ آرڈی نمنس مسلم فیملی لاز آرڈیننس کی دفعات پر ترتیب وار تبصرہ کر کے یہ اجلاس نہایت نیک نیتی اور خیر خواہی کے جذبات سے ان پر یہ ظاہر کرنا چاہتا ہے کہ یہ شریعت کے خلاف ہے اور اس کو منسوخ کرنے ہی میں ہماری سعادت ہے۔ (۷۷)

ایک طرف نظام العلماء مغربی پاکستان نے عائلی قوانین کو خلاف قرآن و سنت ثابت کر کے حکومت وقت سے اس کی منسوخی کا مطالبہ کیا تو دوسری طرف نظام العلماء کی ہدایات پر ان قوانین کے خلاف ملک گیر احتجاجی مہم شروع کر دی گئی۔ رد عمل کے طور پر جون ۱۹۶۱ء امیر نظام العلماء حضرت لاہوریؒ پر حکومت نے چھ ماہ کی پابندی لگا دی۔ ۱۵ ستمبر ۱۹۶۱ء کو نظام العلماء کے امیر، مولانا احمد علی لاہوریؒ کے ایک اعلان کے مطابق حکومت کی طرف سے پابندی کی بنا پر مولانا مفتی محمودؒ کو اپنا قائم مقام مقرر کیا۔ تیسری طرف مولانا مفتی محمود صاحب نے قومی اسمبلی کو ان قوانین کی منسوخی کی تجویز کانوٹس دے دیا۔ اس سلسلے میں ڈاکٹر احمد حسین کمال لکھتے ہیں۔

مفتی محمود صاحب نے ۸ مارچ ڈھاکہ میں منعقد ہونے والے قومی اسمبلی کے اجلاس میں عائلی قوانین کو منسوخ کرانے کی تجویز کانوٹس دیا۔ اور اس مقصد کے لئے ملک بھر میں احتجاجی مہم جاری کی گئی۔ چنانچہ سارے ملک میں بڑے بڑے جلسے جمعیت علماء اسلام کے زیر اہتمام منعقد ہوئے۔ صدر، اسپیکر اور ارکان اسمبلی کو محضر نامے بھیجے گئے۔ (۷۸)

مفتی محمود صاحب نے قومی اسمبلی کے ایوان میں اپنی عالمانہ اور فاضلانہ تقریر میں عائلی قوانین کے خلاف اسلام دفعات کو قرآن و حدیث اور ائمہ اربعہ اور فقہ جعفریہ کی کتب کے حوالوں سے خلاف اسلام ثابت کیا۔ آپ کی اس تقریر کے بارے میں نعیم آسی رقمطراز ہیں۔

مفتی صاحب نے اس موقع پر ایک معرکہ الآراء تقریر کی جو ایک گھنٹہ دس منٹ تک جاری رہی جس میں اسلام کے عائلی نظام کا ایک ایک گوشہ زیر بحث آیا۔ تمام ایوان اس ایمان افروز تقریر کی زد میں بہہ رہا تھا۔ اس مسئلہ پر حکومت کی شکست یقینی ہو گئی۔ مگر اقتدار کے فرمانبردار ڈپٹی اسپیکر نے کمال ہنرمندی سے کام لے کر راجے شماری کو اگلے وقت پر ڈال دیا۔ (۷۹)

مفتی محمود کی قومی اسمبلی کی اس تقریر سے حکومت کے ایوانوں میں زلزلہ آیا اور حکومت حد درجہ پریشان ہوئی ایوب خان کی شہرت کو نقصان پہنچا۔ ادھر جمعیت علماء اسلام کے علماء کی اسلامی نظام کے نفاذ کی مخلصانہ جدوجہد کا اعتراف عوام و خواص سب نے کیا۔ نعیم آسی لکھتے ہیں۔

اس دوران حکومت اگرچہ ”ضمیر فروش نمائندگان قوم“ کا ضمیر خرید کر اس ”لعنت“ کو برقرار رکھنے میں کامیاب ہو گئی۔ لیکن عوامی سطح پر ایوب خان کی شہرت کو جو نقصان پہنچا۔ خود ایوب خان نے اپنی خود نوشت میں دو جگہ اس کا ذکر کیا ہے۔ (۸۰)

مفتی محمود کا وفاق المدارس العربیہ کے قیام و تنظیم میں کلیدی کردار

دینی مدارس، قرآن و حدیث، فقہ اور دیگر دینی علوم کی اشاعت کے اہم مراکز ہیں۔ نہایت بے سروسامانی، اور مادی اسباب کی کمیاء کے باوجود ان مدارس نے امت مسلمہ کی رہنمائی کا فریضہ بہر حال انجام دیا ہے۔ مسلمان بچوں، بچیوں کی تعلیم و تربیت، شرعی و فقہی معاملات میں قوم کی رہنمائی اور دینی شعائر کی حفاظت و نگہداشت یہ ان کے قیام کے مقاصد میں شامل ہیں۔ اور وہ کبھی ان ذمہ داریوں سے غافل نہیں رہی ہیں۔ کسی حکومتی سرپرستی اور امداد و تعاون کے بغیر

صرف اہل خیر کی مالی مدد سے یہ مدارس تعلیم و تربیت کا فرض ادا کر رہی ہیں۔ ہر دور کے حکمرانوں نے ان مدارس سے خوف محسوس کیا ہے۔ اور اپنے اقتدار کے لئے ان کو خطرہ شمار کیا ہے اور ان کے منتظمین و متعلقین کے لئے مشکلات کا باعث بنے ہیں۔ اس کے علاوہ وقت کے معنیوں اور جدید عصری علوم کی مفید ہونے کی صورت میں تمام مدارس میں یکساں نصاب اور اس میں ضروری رد و بدل بھی لازمی امر بن چکا تھا۔ لیکن ان کا باقاعدہ تنظیم نہ ہونے کی وجہ سے یہ اپنے دفاع اور اپنے مقاصد میں خاطر خواہ نتائج حاصل نہیں کر پارہے تھے۔ اب تک ان کے خدمات کی حفاظت اور حکومتی اداروں کی طرف سے مخالفت کا مقابلہ بساط بھر جمعیت علماء اسلام (اور مارشل لاء کی پابندیوں کی صورت میں ”نظام العلماء“) کرتی رہی۔

اب ضرورت تھی کہ ان کو ایک تنظیم میں منظم کیا جائے۔ جس کے لئے درج ذیل اہم مقاصد قرار دیئے گئے۔ بقول مولانا مفتی محمودؒ کے۔

- (ا) یہ وفاق مندرجہ ذیل درجات کے لئے ایک جامع نصاب مرتب کرے گا۔ (۱) ابتدائی (۲) وسطانی (۳) فوقانی (۴) درجہ تکمیل
- (ب) مروجہ نصاب تعلیم میں جدید تقاضوں کے مطابق مناسب و موزوں تصرف کرے گا۔ اور بوقت ضرورت مناسب کتابیں طبع کرائے گا۔
- (ج) یہ وفاق ابتدائی، وسطانی اور فوقانی مدارس میں باہمی اتحاد اور ربط پیدا کرنے کی کوشش کرے گا۔ اور ان میں کاملاً تنظیم کرے گا۔
- (د) وہ مدارس جو اس وفاق سے الحاق کریں گے۔ ان میں نصاب تعلیم، نظام تعلیم اور امتحانات میں یکجہتی، باقاعدگی اور ہم آہنگی پیدا کریگا۔
- (ه) جدید عصری تقاضوں کے مطابق تعلیمات اسلامیہ کی ترویج و نشر اشاعت کرے گا۔ اور اہم موضوعات پر مستند اور تحقیقی کتابیں، تصنیف و تالیف کرے گا۔

(د) یہ وفاق مدارس دینیہ کے احیاء، بقاء اور ترقی کے لئے صحیح اور موثر ذرائع

اختیار کرے گا۔ (۸۱)

ابتداء میں یہ تنظیم کن مراحل سے گزری اور اس کی تنظیم کو کس طرح مختلف مراحل میں منظم کیا گیا۔ مولانا مفتی محمود صاحب اس سلسلے میں اظہار خیال کرتے ہیں۔

ان مقاصد کے پیش نظر مدارس دینیہ کی شیرازہ بندی اور تنظیم کی ضرورت نہ صرف محسوس کی جارہی تھی بلکہ ان کی شیرازہ بندی اور تنظیم جدید کو وقت کا اہم مسئلہ تسلیم کیا گیا اور ۲۰ شعبان ۱۳۷۸ھ (یکم مارچ ۱۹۵۹ء) کو خیر المدارس ملتان کی مجلس شوریٰ کے سالانہ اجلاس میں مولانا شمس الحق افغانی کی تحریک پر حصول مقصد کی خاطر عملی اقدامات کے لئے ۱۵ اراکین پر مشتمل ایک کمیٹی کی تشکیل عمل میں آئی۔ اور مولانا خیر محمد صاحب کی تحریک پر اس کمیٹی کا کنوینئر مولانا احتشام الحق تھانوی کو مقرر کیا گیا۔ (۸۲)

مولانا مفتی محمود نے یہ تمام تفصیل اپنے ایک مضمون بعنوان ”وفاق کی ضرورت اور اس کا پس منظر“ میں لکھی ہے۔ جس کو ہفت روزہ ”خدا م الدین“ لاہور نے ج ۶، شمارہ ۳۸ (۲۱) ر شوال المکرم ۱۳۸۰ھ مطابق ۷ اپریل ۱۹۶۱ء) میں شائع کیا ہے۔ مفتی محمود صاحب مزید رقمطراز ہیں۔

متذکرہ بالا کمیٹی کے کنوینئر کی حیثیت سے جو ذمہ داریاں مولانا احتشام الحق صاحب تھانوی پر عائد ہوئی تھیں۔ انہی کے پیش نظر مولانا نے ۲۲، ۲۳، ۲۴ ر شوال ۱۳۷۸ھ (مطابق یکم، ۲، ۳ مئی ۱۹۵۹ء) کو دارالعلوم الاسلامیہ (اشرف آباد) ٹنڈوالہار میں مشرقی و مغربی پاکستان کے مشاہیر علماء و صلحاء اُمت کی ایک نمائندہ تعلیمی و تنظیمی کانفرنس منعقد کی اس کانفرنس میں مسلسل دو دن تک ان تمام مسائل پر تبادلہ خیال ہوا۔ جن کا تعلق مدارس دینیہ کے نظم و نسق، درس و تدریس، نصاب و تربیت سے تھا۔

بالآخر یہ اتفاق آراء یہ طے پایا کہ آغاز کار کے لئے حسب ذیل چھ افراد پر مشتمل ایک کمیٹی کی تشکیل عمل میں لائی جائے جس کا نام ”مجلس تنظیم مدارس عربیہ“ ہو۔

(۱) مولانا خیر محمد صاحب جالندھری۔ ملتان (۲) مولانا شمس الحق افغانی۔ پشاور (۳) مولانا احمد علی صاحب۔ لاہور (۴) مولانا محمد ادریس کاندھلوی۔ لاہور (۵)

(۶) مولانا احتشام الحق۔ کراچی۔

اس کمیٹی کا صدر مولانا خیر محمد صاحب کو منتخب کیا گیا۔ اور صدر کو اس بات کا کلی استحقاق دیا گیا ہے کہ وہ اپنی صوابدید پر کمیٹی کے اراکین کی موجودہ تعداد میں مناسب و موزوں اضافہ کریں۔ (چنانچہ مزید سات اراکین کا اضافہ کیا گیا)۔ (۸۳)

مفتی صاحب مزید لکھتے ہیں۔

ان اراکین پر مشتمل کمیٹی کا پہلا اجلاس ۲۶، ۲۵ مئی ۱۹۵۹ء اور دوسرا اجلاس ۲۵، ۲۴ جون ۱۹۵۹ء کو مدرسہ خیر المدارس ملتان میں منعقد ہوا۔ اور مجلس کے لئے ۱۸، ۱۹ ر اکتوبر ۱۹۵۹ء کی تاریخ طے کر دی گئی۔ احقر (مولانا مفتی صاحب) نے ان اجلاسوں میں حضرت مولانا احمد علی لاہوریؒ کے نمائندہ خصوصی کی حیثیت سے شرکت کی۔ بعد ازاں ۱۵، ۱۴ ر بیج الاثنیٰ ۱۳۷۹ء مطابق ۱۸، ۱۹ ر اکتوبر ۱۹۵۹ء تمام مدارس ملحقہ کے نمائندگان کی مجلس شوریٰ بلائی گئی۔ جس میں دستور وفاق کی منظوری کے ساتھ ساتھ تین سال کے لئے عہدیداران کا انتخاب بھی عمل میں لایا گیا۔ حضرت مولانا شمس الحق صاحب کو صدر، حضرت مولانا خیر محمد صاحب ملتان اور حضرت مولانا سید یوسف بنوری کو نائب صدر اور احقر محمود عفا اللہ عنہ کو ناظم منتخب کیا گیا۔ (۸۴)

وفاق المدارس العربیہ کی تشکیل کے بارے میں جناب ڈاکٹر احمد حسین کمال کی رائے یہ ہے کہ یہ کارنامہ بھی نظام العلماء نے انجام دیا ہے۔ وہ تحریر کرتے ہیں۔

ایوبی مارشل لاء کی صورت میں جب سیاسی جماعتوں پر پابندی لگادی گئی تو جمعیت کے اکابرین نے اپنے دینی و مذہبی ذمہ داریوں کو ادا کرنے کے لئے نظام العلماء کے نام سے اپنا کام جاری رکھا۔

آپ مزید لکھتے ہیں۔

ایوب خان کے مارشل لاء کا دور ایسا تھا کہ سیاسی جماعتوں کی سیاسی سرگرمیوں پر پابندی لگادی گئی جس کی زد میں جمعیۃ علماء اسلام بھی آگئی۔ اکثر سیاستدانوں کو پابند سلاسل کر دیا گیا۔ چونکہ جمعیت علماء اسلام کا کاربنیادی طور پر اسلام تھا۔ اور اس مقصد کے لئے اسے بہر حال کسی نہ کسی طور پر کام کرنا تھا۔ پرانے حالات کی نسبت نئے حکمرانوں سے اسلام کے بارہ میں زیادہ خطرہ بھی لاحق ہو سکتا تھا۔..... چنانچہ اس احساس نے ہی ایک بار پھر ملتان کے علماء کو پاکستان کے موجودہ حالات پر سنجیدگی سے غور کرنے پر آمادہ کیا۔ مئی ۱۹۵۹ء کے اوائل میں مدرسہ قاسم العلوم ملتان کے سالانہ جلسہ کے موقع پر مفتی محمود کی دعوت و ایماء سے اور حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مرحوم سرگودھا کی صدارت میں علماء کا ایک مشاورتی اجلاس منعقد ہوا۔ جس میں طے کیا گیا کہ ”نظام العلماء“ کے نام سے فوراً ایک جماعت تشکیل دی جائے۔ (۸۵)

یہ تو ڈاکٹر کی رائے میں نظام العلماء کی تنظیم کی بات تھی کہ وہ کن حالات میں ہوئی اب آگے وہ وفاق المدارس العربیہ کی تشکیل کی وجہ بتاتے ہیں۔ نظام العلماء کے عہدیداروں کے انتخاب کے لئے حضرت مولانا احمد علی لاہوری کی دعوت پر ۲۳ جون ۱۹۵۹ء کو لاہور میں اجلاس طلب کیا گیا۔ اس میں عہدیداروں کا انتخاب عمل میں لایا گیا۔ اور مولانا مفتی محمود کی سرکردگی میں ایک کمیٹی نے نظام العلماء کا دستور اجلاس میں پیش کیا۔ بعض ترمیمات کے ساتھ اس کی منظوری دی گئی۔ اس کے بعد ڈاکٹر احمد حسین کمال لکھتے ہیں۔

”نظام العلماء“ نے دو کاموں کی طرف فوراً توجہ کی ایک تو مدارس دینیہ کو ایک مرکز پر جمع کرنا تاکہ اسلام کے یہ قدیم اور بنیادی قلعے جدید حالات کا شکار نہ بن جائیں اس مقصد کے لئے ”وفاق المدارس“ کے نام سے ایک تنظیم کی بنیاد رکھی۔ دوسرے مارشل لاء حکومت پر عوامی دباؤ ڈالنا کہ وہ مجوزہ آئین اسلامی خطوط پر بنائے۔ (۸۶)

”مولانا مفتی محمود صاحب اس کے اولین ناظم اعلیٰ رہے اور مولانا محمد یوسف بنوری کے

انتخاب کے بعد تادم واپسیں وہ اس کے صدر رہے۔“ (۸۷)

اسی طرح جناب محمد نعیم آسی صاحب نے وفاق المدارس کی تنظیم کو مولانا مفتی محمود کا ہر نامہ بتایا ہے۔ نیز اس نے لکھا ہے کہ وفاق المدارس العربیہ کی تنظیم سے ایک مقصد یہ بھی تھا کہ مدارس کے نظام تعلیم اور نصاب تعلیم میں جو ضعف اور انحطاط آچکا ہے اس کی اصلاح ہو۔ اور اس تنظیم کی طرف سے ابتداء میں مدارس کو ایسی تجاویز دی جائیں کہ وہ نظم اور نصاب دونوں کو جدید تقاضوں سے ہم آہنگ کر لیں۔ تاکہ طلباء کی ذہنی استعداد کو مزید بڑھایا جاسکے۔ اس سلسلے میں محمد نعیم آسی صاحب لکھتے ہیں۔

انگریزوں نے علماء کا دقار ختم کرنے کے لئے جو چالیں چلیں اور ان سے جو نقصان ہوا وہ ہندوستان کی سیاسی و دینی تاریخ کا سب سے بڑا المیہ ہے۔ یہ دین مصطفیٰ ﷺ کی صداقت کی دلیل ہے۔ کہ انگریز کی تمام تر کوششوں کے باوجود بفضلہ تعالیٰ پورے برصغیر میں جا بجا مدرسے اور مسجدیں آج بھی انہی علماء کے دم قدم سے آباد ہیں۔ مگر مدارس دینیہ کے نصاب و نظام تعلیم میں جو ضعف و انحطاط پیدا ہو چکا ہے۔ اس کو نظر انداز کرنا اور اسکی اصلاح نہ کرنا دلیل دانائی نہیں۔ کوئی دانا و مینا شخص جسے دین کے ساتھ کچھ بھی ہمدردی ہے وہ اس صورت حال کو جوں کا توں رکھنے کے لئے تیار نہ ہوگا۔ مولانا مفتی محمود کو قدرت نے حساس دل اور ہر لحظہ متحرک جسم سے نوازا ہے۔ انہوں نے اس صورت حال کا مقابلہ کرنے کی ٹھانی اور ۱۹۵۸ء میں مغربی پاکستان کے ان تمام مدارس دینیہ کا جن کا فکری رشتہ مادر علمی دارالعلوم دیوبند سے وابستہ تھا ملتان میں ایک اجلاس بلایا۔ مغربی پاکستان کے سرکردہ علماء نے مدارس کی اصلاح و ترقی کے لئے ”وفاق المدارس العربیہ“ کے نام سے ایک تنظیم کی داغ بیل ڈالی۔ جسے ایک طرح کی دینی یونیورسٹی کہنا چاہیے۔ مولانا مفتی محمود یوم تاسیس سے اب تک اس کے جنرل سیکرٹری چلے آ رہے ہیں۔ (۸۸)

وفاق المدارس العربیہ کے مقاصد میں یہ بھی تھا کہ دینی مدارس میں پڑھایا جانے والا نصاب اور اس سے متعلقہ کتابیں جو قدیم عرصہ سے زیر تدریس رہی ہیں۔ اور خاص کر حکمت و فلسفہ کی وہ کتابیں جو جدید تحقیق کی روش سے ان کے نظریات کو باطل قرار دیا گیا ہے۔ اور جدید دور کے تقاضوں کے مطابق ان کی تعلیمات اب فرسودہ ہو چکی ہیں۔ اس لحاظ سے درس نظامی کے نصاب میں اصلاح بہت ضروری ہو گئی تھی۔ وفاق المدارس العربیہ نے کافی حد تک اس میں پیش رفت کی ہے۔ اور یہ سب مفتی صاحب کی دلچسپی سے ممکن ہوا ہے۔ مدرسہ صولتیہ مکہ مکرمہ کے جناب مولانا محمد مسعود شمیم صاحب لکھتے ہیں کہ

(مفتی محمود نے) مدرسہ صولتیہ کے حالات، تاریخی پس منظر، امتحانات، نصاب تعلیم اور طلبہ کی ذہنی و روحانی تربیت و استعداد کے متعلق بے حد دلچسپی اور تعلق کے ساتھ استفسارات فرمائے۔ خاص طور پر مدرسہ صولتیہ میں نحو، صرف، بلاغت، ادب اور عربی زبان سے متعلق داخل کتب کے متعلق متعدد بار بہت تفصیل سے معلوم کیا اور مجھے حکم دیا کہ یہ سب کتابیں جمع کر کے ان کو دکھاؤں..... اور (انہوں نے) تمام کتابوں کو صاحب فن اور استاد علم کی نظر سے دیکھا۔ بعض کتابوں کے نسخے ساتھ بجانے کے لئے فرمایا مجھے خوب یاد ہے۔ کہ مفتی صاحب نے فرمایا کہ ہم پاکستان میں وفاق المدارس العربیہ قائم کر رہے ہیں۔ اور اس کے لئے بے حد جامع اور مفید نصاب تعلیم کا مسئلہ زیر غور ہے۔ نحو، صرف، بلاغت، ادب اور عربی زبان کی جو کتابیں مدرسہ صولتیہ میں زیر تدریس ہیں۔ وہ واقعی قابل استفادہ ہیں۔ ہم بھی ان کو نصاب میں لانے کی کوشش کریں گے۔ (۸۹)

مولانا محمد مسعود شمیم صاحب نے یہ لکھا ہے کہ مفتی صاحب کی خواہش تھی کہ فارغ التحصیل طلبہ کو ”اظہار الحق“ کتاب پڑھائی جائے۔ بقول مولانا محمد مسعود شمیم صاحب مفتی صاحب نے اس موقع پر فرمایا۔

عجیب پریشان کن صورت حال ہے کہ ہر جگہ عیسائی مشنری اور مسیحی کارفرمایاں اور پادریوں کا زیر زمین اثر و رسوخ کام کر رہا ہے۔ اگر یہی صورت حال باقی رہی تو نہ معلوم چند سال کے بعد حالات کیا رخ اختیار کر جائیں ایسے حالات میں میری اور میرے رفقاء کی متفقہ رائے ہے۔ کہ وفاق المدارس العربیہ کے نصاب میں فارغ التحصیل طلباء کو حضرت مولانا رحمت اللہ کیرانویؒ بانی مدرسہ صولتیہ مکہ معظمہ کی رد عیسائیت اور ابطال نصرانیت میں عظیم کتاب ”اظہار الحق“ پڑھائی جائے۔ چونکہ یہ کتاب اپنے موضوع پر ہی منفرد نہیں بلکہ اسلام اور دین کے بنیادی عقائد کا بھی تحفظ و دفاع کرتی ہے۔ جو ان حالات میں بے حد ضروری ہے۔ (۹۰)

مولانا مفتی محمود، وفاق المدارس کے پلیٹ فارم سے ایسی تجاویز پیش کرنا چاہتے تھے کہ عصری درس گاہوں میں دینی علوم کو شامل کیا جائے۔ اس بارے میں مولانا اسفندیار صاحب کراچی نے لکھا ہے۔

اسلامی تعلیمات اور علوم کے فروغ کے لئے ان کی (مولانا مفتی محمود) خواہش تھی کہ عصری درس گاہوں کے نصاب میں ان علوم کو بھی شامل کیا جائے تاکہ قوم کے بچے صحیح معنوں میں مسلمان بن سکیں۔ لیکن دینی درس گاہوں میں وہ عصری تعلیم کے خلاف تھے۔ وہ چاہتے تھے کہ دینی مدارس سے محدث، مفسر، مفتی اور خطیب پیدا ہوں۔ اور اس کے لئے انہوں نے کوششیں بھی کیں۔ دینی مدارس کے معیار کو بلند کرنے کے لئے انہوں نے ایک بورڈ ”وفاق المدارس العربیہ“ قائم کیا تھا۔ اور چاہتے تھے کہ ہر مدرسہ اس بورڈ میں شامل ہو جائے۔ اس بورڈ میں اس وقت پانچ سو مدارس ہیں۔

”اس تنظیم کا ایک مقصد یہ بھی تھا۔ کہ تمام رجسٹرڈ مدارس کے طلباء کے لئے اس کی حیثیت ایک امتحانی بورڈ کی ہوگی۔ اس غرض کے لئے وفاق المدارس العربیہ نے ۱۹۶۰ء میں درس نظامی کی سند کا باقاعدہ اجراء کیا۔“ (۹۲)

روزنامہ جنگ کے نمائندہ خصوصی جناب محمود شام کو ایک انٹرویو دیتے ہوئے مفتی محمود صاحب نے فرمایا۔ ”وفاق میں ۲۰۰ مدارس ہیں پر انہری حصہ نکال کر نصاب آٹھ سال کا ہے۔ فائنل امتحان کے بعد ”سند الفراغ من العلوم من المدارس العربیۃ الاسلامیۃ“ دی جاتی ہے۔“ (۹۳)

پھر مفتی صاحب نے اس پر بس نہیں کیا بلکہ اس سند کو ایم۔ اے (عربی، اسلامیات) کے مساوی قرار دینے کے لئے حکومت سے رابطے شروع کئے۔ قومی اسمبلی میں قرارداد کی صورت میں اس مسئلہ کو زیر بحث لائے۔ وہ خود اسی انٹرویو میں تفصیل سے بتاتے ہیں۔

وفاق المدارس کی سند کو یونیورسٹی کے ایم۔ اے عربی اور اسلامیات کا درجہ دیا جائے۔ کیونکہ حقیقت یہ ہے۔ کہ ہمارے مدارس کے فضل عربی اور اسلامیات، یونیورسٹی کے ایم۔ اے عربی یا اسلامیات سے زیادہ لائق وفاق ہوتا ہے۔ اور وہ کامیاب مدرس کی حیثیت سے فرائض انجام دے سکتا ہے۔ تو اس سند کو کیوں نہ ایم۔ اے کا درجہ دیا جائے۔ (۹۴)

مفتی صاحب بتا رہے تھے۔

ہم نے قومی اسمبلی میں یہ قرارداد پیش کی کہ وفاق کے فارغ افراد کو ایم۔ اے کا درجہ دیا جائے۔ ایک سال تک یہ قرارداد چھٹی رہی مختلف رپورٹیں مانگی گئیں۔ یونیورسٹیوں کے وائس چانسلروں نے بھی رپورٹ دی۔ اب یہ سفارش کی گئی کہ ایسی صورت میں لی۔ اے انگریزی مضامین پاس کرنا ضروری ہونے چاہئیں۔ (۹۵)

مفتی صاحب اور قومی اسمبلی کے دیگر جماعتی ممبروں کی کاوشیں بہت بعد جنرل

ضیاء الحق کے دور میں کامیاب ہوئیں۔ اور اس وقت کے ایک قومی دسرکاری ادارے ”یونیورسٹی گرانٹس کمیشن آف پاکستان“ نے باقاعدہ اس کانٹریبیوٹیشن جاری کیا اور دینی مدارس کے اسناد کو ”شہادۃ العالمیۃ“ کا نام دے کر وفاق المدارس العربیۃ سمیت دینی مدارس کے مختلف مسالک

معلق امتحانی بورڈ سے جاری اسناد کو ایم۔ اے عربی و اسلامیات کے مساوی قرار دیا۔ عربی و اسلامیات کی ٹیچنگ کے لئے اور اس میں ایم۔ فل، پی ایچ۔ ڈی کے لئے تو کسی اضافی تعلیمی قابلیت کی شرط نہیں لگائی مگر دیگر اداروں اور مضامین میں ملازمت کے لئے بی۔ اے کے دواؤنڈیشنل مضامین کے پاس کرنے کو لازمی قرار دیا گیا۔

جناب ذوالفقار علی بھٹو صاحب کی پیپلز پارٹی کے دور حکومت میں جب مدارس کو سرکاری تحویل میں لئے جانے کی باتیں شروع ہوئیں۔ تو اس کی مزاحمت بھی وفاق المدارس کے ایک فارم سے ہوئی۔ اور مفتی صاحب نے ناظم اعلیٰ وفاق المدارس العربیۃ کی حیثیت سے دیگر رہنما کو ایک تنظیم میں شامل ہونے اور اور حکومتی کوششوں کے خلاف مزاحمت کی دعوت دی۔ ہفت روزہ ترجمان اسلام لاہور نے مفتی صاحب کے ایک پریس کانفرنس کے حوالہ سے لکھا ہے۔ ”چنانچہ اتحاد المدارس العربیۃ کے نام سے ایک تنظیم قائم کر دی گئی تھی جس میں مولوی، بریلوی، اہل حدیث مسالک کے مہتمم اور ذمہ دار لوگ موجود تھے انہوں نے ایک قرارداد کے ذریعہ حکومت کو متنبہ کیا تھا کہ اگر ایسی کوئی کوشش کی گئی تو اس کی مزاحمت کی جائے گی۔“ (۹۶) اور اپنے طور پر بھی آپ نے حکومتی ذمہ داروں سے بات کی۔ حتیٰ کہ ایک دفعہ اسی موضوع پر وزیراعظم پاکستان جناب ذوالفقار علی بھٹو سے بھی ملے۔ اور جب تک ان سے یہ یقین دلانی حاصل نہ کر لی۔ کہ حکومت کا کوئی ایسا ارادہ پروگرام نہیں ہے۔ کہ وہ دینی مدارس کو حکومتی تحویل میں لے لے مفتی صاحب چین سے نہیں بیٹھے۔“ (۹۷)

تحفظ دینی مدارس کے سلسلے میں مشہور اہل حدیث عالم مولانا معین الدین لکھوی، مفتی صاحب کو یوں خراج تحسین پیش کرتے ہیں۔

دینی مدارس کو حکومت کی دستبرد سے بچانے کے لئے اس تحریک کے بانی مفتی صاحب مرحوم ہی تھے۔ اور ہم ان کے دست و بازو اور رفقاء کار۔ چنانچہ حکومت کو اپنا ارادہ

تبدیل کرنا پڑا۔ میں سمجھتا ہوں کہ مفتی صاحب مرحوم کی پوری ملت کو ایک پلیٹ فارم پر مجتمع کرنے کی یہ پہلی کوشش تھی جو کامیاب رہی اور صیانت و حفاظت علم کا مبارک کارنامہ مفتی محمود مرحوم کے ہاتھوں انجام پایا۔ (۹۸)

دینی مدارس کو ایک ملک گیر تنظیم کی صورت میں منظم کرنا۔ امتحانات کا ایک باقاعدہ اور یکساں نظم قائم کرنا، دینی مدارس کے نظام و نصاب میں جدید دور کے تقاضوں کے مطابق اضافہ و ترمیم اور حکومتی دستبرد سے مدارس کی حفاظت یہ سب مفتی صاحب کے عظیم کارنامے ہیں۔ اس سلسلے میں مولانا قاضی عبدالکریم صاحب آف کلاچی آپ کو ان الفاظ میں خراج تحسین پیش کرتے ہیں۔

ملک میں اپنی نوعیت کی واحد تنظیم و ذوق المدارس العربیہ کی نظامت غلیا کے لئے آپ کا انتخاب اور اسی عہدہ پر سالہا سال تک برقراری اکابر علماء پاکستان کی جانب سے آپ کی تنظیمی اور تعلیمی صلاحیتوں کا کھلا اعتراف ہے۔ سالہا سال تک آزاد عربی مدارس کا اخلاقی ربط و ضبط حتیٰ کہ دورہ حدیث میں یونیورسٹی کے طرز پر امتحانات کی یگانگت جو کہ آزاد عربی مدارس کی تاریخ میں ایک عجوبہ روزگار سے کم نہیں۔ یقیناً آپ کی علمی اور انتظامی استعداد کا ایک شاہکار ہے۔ مرکزی درسگاہوں اور اکابر علماء کے تعاون کے بغیر بلاشبہ یہ اہم کام انجام نہیں پاسکتا تھا۔ لیکن مختلف المسالک اکابرین کا اعتماد حاصل کر لینا یقیناً ایک ایسی خوش نصیبی ہے جس پر مفتی صاحب کو ناز کرنے کا حق ہے۔ (۹۹)

آپ کو اللہ تعالیٰ نے بہترین انتظامی صلاحیتوں سے نوازا تھا۔ آپ نے اس تنظیم کو بڑی حد تک ملکی سطح پر منظم کیا۔ ہزاروں مدارس کو اس کارکن بنایا۔ درس نظامی کے نصاب میں جدید عصری علوم کو جگہ دی۔ امتحانی نظام کو کافی حد تک شفاف بنایا۔ مدارس کے خلاف اٹھنے والی آوازوں کا منہ توڑ جواب دیا۔ وفاقاً ایسی حکومتی کوششوں کے لئے دیگر مدارس کے وفاقوں کو بھی ایک پلیٹ فارم پر جمع کر کے حکومتی کوششوں کے خلاف مزاحمت میں قائدانہ کردار ادا کیا۔

بہ وہ مدارس حکومتوں کی مداخلت سے محفوظ ہیں۔ اور اللہ کرے کہ وہ محفوظ رہ کر دینی علوم دینی شعائر کی حفاظت کی خدمات انجام دیتی رہیں۔ آمین

اجلاسوں میں شرکت

مولانا مفتی محمود، ایک عالمگیر علمی شہرت کے مالک تھے۔ آپ کی دینی، علمی خدمات نے ایک عالم کو متاثر کر دیا تھا۔ اور آپ کی حق گوئی و بے باکی نے علمی دنیا کو بہت حد تک متاثر بنا دیا۔ یہی وجہ تھی کہ ۱۹۶۴ء میں پہلی بار حکومت مصر کی دعوت پر آپ دیگر دو عالم ساتھیوں مولانا محمد یوسف صاحب بنوری اور مولانا غلام غوث ہزاروی صاحب کے ہمراہ مصر تشریف لے گئے اور وہاں اجلاسوں میں بحث مباحثہ میں حصہ لیکر مفتی صاحب اور آپ کے ساتھیوں نے کامیابی کا حق ادا کر دیا۔

محمد نعیم آسی لکھتا ہے۔

اس اجتماع میں مختلف موضوعات و مباحث پر تحقیقی مقالے پڑھے گئے۔ اور ان مقالوں پر پوری آزادی سے جرح و تنقید اور بحث و تشریح کا سب ارکان کو موقع دیا گیا۔ اس سلسلے میں ایک سوال یہ بھی تھا کہ ”موجودہ دور میں کن وجوہات کے باعث اسلام کی اشاعت کمزور پڑ گئی ہے“۔ ایک مغرب زدہ سوڈانی عالم نے اس کا جواب دیتے ہوئے اپنے مقالے میں دو وجہیں بیان کیں۔

(۱) اسلام نے غلامی کو جائز رکھا ہے جس کے وجہ سے دنیا کے کفر کو اسلام سے عداوت اور نفرت پیدا ہو چکی ہے۔

(۲) اسلام تعدد ازواج کی اجازت دیتا ہے اس کے باعث بھی یورپ اسلام سے بدظن ہو گیا ہے۔

سوڈانی عالم کے بیان کردہ نام نہاد وجوہ کے رد کا شرف پاکستانی علماء کو حاصل ہوا۔ مولانا مفتی محمود نے تعدد ازدواج اور مولانا غلام غوث ہزاروی نے غلامی والے حصہ پر بحث کی۔ ان دنوں علماء نے جس طرح وہاں اسلام کا حق نمائندگی ادا کیا علماء اسلام آج تک اس کو یاد کرتے ہیں۔ (۱۰۰)

یہ کانفرنس اٹھارہ دن تک جاری رہی۔

مولانا مفتی محمود کے مصر کے اس پہلے دورہ کے بارے میں ڈاکٹر احمد حسین کمال نے جو تاثرات بیان کئے ہیں وہ یہ ہیں۔

جنوری ۱۹۶۳ء میں جامعہ ازہر کے ریکٹر کی طرف سے مولانا غلام غوث ہزاری اور حضرت مولانا مفتی محمود کو ازہر میں قائم ہونے والے ایک جدید اسلامی شعبہ کی تقریبات میں شرکت کی دعوت موصول ہوئی۔ ۵ مارچ کو یہ دونوں حضرات اور ان کے ساتھ مولانا محمد یوسف بنوری، قاہرہ تشریف لے گئے۔ اس دورہ میں مشرقی پاکستان کے مولانا تاج الاسلام بھی شریک تھے۔ مصر و حجاز کے اس دورہ نے جمعیۃ علماء اسلام کی آواز کو پاکستان سے باہر ملکوں تک پہنچایا۔ قائدین جمعیۃ کے اس دورہ کے اثرات بہت دور رس اور گہرے نکلے اور مستقبل کے واقعات پر اس کا اچھا اثر پڑا۔ بالخصوص عرب ملکوں کی پالیسی پاکستان کے بارے میں تبدیل ہونے لگی۔ جس میں اب تک پاکستان کی حکومتیں اور سیاسی پارٹیاں ناکام رہی تھیں۔ (۱۰۱)

مولانا مفتی محمود کا مصر کا دوسرا دورہ بھی مجمع البحوث الاسلامیہ کے اجلاسوں میں اور اس کے بحث و مباحثہ میں شرکت کے پروگرام کے تحت ہوا۔ اس دورہ کی دعوت بھی حکومت مصر نے دی تھی۔ ڈاکٹر احمد حسین کمال، مفتی صاحب کے مصر کے دورہ کے بارے میں لکھتے ہیں۔

حکومت مصر کے زیر اہتمام جامعہ ازہر قاہرہ نے علماء اسلام کی ایک بین الاقوامی کانفرنس بلائی جس کے انعقاد کی تاریخیں مئی ۱۹۶۵ء میں مقرر کی گئی تھیں۔ اس کانفرنس میں حصہ لینے کی دعوت حضرت مفتی محمود اور مولانا غلام غوث ہزاری کو بھی

موصول ہوئی۔ چنانچہ یہ دونوں حضرات اس دعوت پر قاہرہ تشریف لے گئے۔ دنیا بھر کے جید علماء کرام کے درمیان وقت کے دینی، سیاسی اور سماجی مسائل پر اسلامی نقطہ نگاہ، تبادلہ خیال کا سب سے بڑا مرکز تھی۔ علماء کے اتنے اہم اجتماع میں مولانا مفتی محمود اور مولانا غلام غوث ہزاری نے جن افکار اور خیالات کا اظہار کیا۔ اس سے پاکستان اور پاکستان کے علماء کا عرب علماء کی نظروں میں بہت زیادہ وقار بڑھ گیا۔ جمعیۃ کے دونوں قائدین کانفرنس کی مصروفیتوں سے فارغ ہو کر دیار حبیب کی زیارت کے لئے گئے۔ اور جون ۱۹۶۵ء میں یہ دونوں حضرات وطن واپس تشریف لے آئے۔ (۱۰۲)

مجمع البحوث الاسلامیہ کی دوسری سالانہ کانفرنس کی وہ قرارداد جو ”خاندانی منصوبہ بندی“ کے خلاف پاس ہوئی اور جس کے پیش کرنے میں مولانا مفتی محمود نے اہم کردار ادا کیا تھا۔ اس کو ”ترجمان اسلام“ نے نقل کیا ہے۔ اس قرارداد کی چالیس ملکوں کے سو سے زائد علماء نے اتفاق رائے منظوری دی تھی۔ قرارداد کے الفاظ یہ ہیں۔

ان الاسلام رغب فی زیادة النسل تقوی الامة الاسلامیة اجتماعیا واقتصادیا و حربیا و تزیدھا عزة و منعة لا یصح شرعا وضع قوانین تجبر الناس علی تحدید النسل بأی وجه من الوجوه (۱۰۳)

ترجمہ: یعنی اسلام نے اولاد و نسل کی زیادتی اور کثرت کی ترغیب دی ہے کیونکہ کثرت نسل سے امت اسلامیہ اجتماعی، اقتصادی اور جنگی لحاظ سے مضبوط ہوگی۔ اور اس کی عزت و وقار میں اضافہ ہوگا۔ ایسے قوانین بنانا شرعی طور پر صحیح نہیں جس میں لوگوں کو برتھ کنٹرول پر کسی نہ کسی طرح سے مجبور کیا جائے۔

تیسری دفعہ آپ نے ۱۹۶۶ء میں مصر کا دورہ کیا۔ ترجمان اسلام میں ہے۔ قائد جمعیۃ حضرت مولانا مفتی محمود صاحب اور حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بنوری حکومت مصر کی دعوت پر ۲۹ ستمبر ۱۹۶۶ء کو قاہرہ تشریف لے گئے آپ وہاں مجمع البحوث الاسلامیہ کے سالانہ اجلاس اور دوسری تقریبات میں شرکت فرمایا۔ جامعہ

ازہر کے اساتذہ اور دوسرے شیوخ سے بھی موجودہ زمانہ میں نئے پیدا شدہ اسلامی مسائل کے بارے میں بات چیت کریں گے۔ (۱۰۴)

مفتی صاحب مصر کے چوتھے دورہ پر جولائی ۱۹۷۱ء میں گئے۔ وہاں پر آپ نے جامعہ ازہر کے زیر اہتمام اجلاسوں میں شرکت کی۔ مصر کی آزادی کی سال گرہ میں مصری حکومت کی خصوصی دعوت پر شریک ہوئے۔ اور اسکندریہ میں وزیر اوقاف حکومت مصر کی دعوت پر ۳۷ ملکوں کے طلبہ سے خطاب کیا۔ لیبیا بھی گئے۔ اور سعودی عرب میں دس دن قیام کیا۔ آپ کے چوتھے دورہ مصر کے بارے میں جناب محمود شام صاحب لکھتے ہیں۔

۱۲ جولائی ۱۹۷۱ء کو مصری حکومت کی دعوت پر قاہرہ گئے۔ اس کے بعد انہوں نے اپنے خرچ پر لیبیا اور سعودی عرب کا دورہ کیا اور عمرہ بھی ادا کیا۔

مفتی صاحب کی وہاں کیا مصروفیات رہیں۔ اس کے بارے میں محمود شام صاحب رقمطراز ہیں۔

اس دورہ کی دعوت انہیں جامعہ ازہر کی سپریم کونسل برائے اسلامی امور کے ڈائریکٹر نے دی تھی۔ وہ ۱۲ جولائی ۱۹۷۱ء کو قاہرہ پہنچے۔ مصر میں وہ اٹھارہ روز رہے۔ جب مصر اپنی آزادی کی سالگرہ منا رہا تھا۔ یوم آزادی کی تقریب میں دونوں حضرات (مولانا مفتی محمود، مولانا ہزاروی) کو خصوصی دعوت دی گئی۔ صدر سادات نے اڑھائی گھنٹے تک ایک نہایت اہم اور تاریخی تقریر کی۔ مفتی صاحب نے بتایا کہ قاہرہ میں مختلف علاقوں اور بہت کچھ دیکھنے کے بعد وہ اسکندریہ گئے۔ جہاں وزیر اوقاف ڈاکٹر توفیق عویض کی صدارت میں مصر میں زیر تعلیم ۳۷ ملکوں کے طلبہ کا اجتماع منعقد ہو رہا تھا۔ اس اجتماع میں مفتی صاحب کو بھی تقریر کی دعوت دی گئی۔ ایک ہفتہ لیبیا میں قیام کیا۔ سعودی عرب میں انہوں نے دس روز تک قیام کیا۔ (۱۰۵)

۱۹۷۱ء کا سال پاکستان کی تاریخ کا بہت ہنگامہ خیز سال تھا۔ ۱۹۷۰ء کے الیکشن کے بعد ملکی صورت حال بہت پیچیدہ ہو چکی تھی۔ مشرقی پاکستان میں علیحدگی کے رجحانات کافی حد تک اثر

رہ رہے تھے۔ وہاں کے سیاسی رہنما مغربی پاکستان کے زیادتیوں کو بہانہ بنا کر علیحدگی کی تحریک چاہ رہے تھے۔ انڈیا کی حکومت ان کی پشت پناہی کر رہی تھی۔ اور وہ پاکستان کو کمزور کرنے کے منصوبے تھے۔ اس اعتبار سے یہ سال پاکستان اور پاکستانیوں کے لئے بہت ہی سنگین تھا۔ باہر کی دنیا میں عموماً اور مسلمان ممالک میں خصوصاً اس بات کی اشد ضرورت تھی کہ ان کو اصلی صورت حال سے آگاہ کیا جائے۔ مفتی صاحب اور ان کے ساتھیوں نے حب الوطنی کے جذبہ کے تحت مصر اور لیبیا کے علاوہ دیگر ممالک کا دورہ بھی کیا۔ اس سلسلے میں جناب محمود شام صاحب رقمطراز ہیں۔

۱۲ جولائی ۱۹۷۱ء کو مولانا مفتی محمود جمعیۃ علماء اسلام کی طرف سے دو رکنی وفد لے کر

مشرق وسطیٰ کے دورہ پر گئے۔ وفد میں مولانا مفتی محمود کے علاوہ مولانا غلام غوث

ہزاروی اور حاجی غلام محمد شامل تھے۔ حکومت کی طرف سے اس وفد کو کوئی سہولت

مہیا نہیں کی گئی۔ اس وفد کا مقصد بھارتی پروپیگنڈے کا جواب، مشرقی پاکستان کی صحیح

صورت حال کا بیان اور مسلم ممالک کے اتحاد کی کوشش تھا۔ اس پروگرام میں مصر،

لیبیا، سوڈان، شام، لبنان، سعودی عرب اور کویت کا دورہ شامل تھا۔ اس وفد نے

عربوں کو مشرقی پاکستان کی صحیح صورت حال سے آگاہ کیا۔ (۱۰۶)

مولانا مفتی محمود صاحب ایک جتید عالم دین کے ساتھ ساتھ ایک با بصیرت سیاست دان

بھی تھے۔ عرب دنیا سے تعلقات کو آپ نے وہاں دینی خیالات کی اشاعت کا ذریعہ بنایا۔ اور

پاکستان کے بارے میں ہندوستان کے زور دار پروپیگنڈے کی وجہ سے وہاں جو منفی تاثر پایا جاتا تھا۔

اس کے اثرات کو مٹانے اور پاکستان کے تشخص کو اجاگر کرنے کی بساط بھر کوشش کی۔

ڈاکٹر فضل الرحمن کے گمراہ کن نظریات کی مخالفت میں قائدانہ کردار

مولانا مفتی محمود کی ساری تنگ و دو اور جدوجہد کے بارے میں مولانا زاہد الراشدی جو

تجزیہ کرتے ہیں وہ یہ ہے۔

مولانا مفتی محمود کی جدوجہد میں سب سے نمایاں اور روشن پہلو ان کی دینی حمیت و غیرت ہے کیونکہ ایک راسخ العقیدہ مسلمان، جید عالم دین اور اکابر علماء دیوبند کی فکری و عملی وراثت کا امین ہونے کی وجہ سے ان کی زندگی کا سب سے بڑا مقصد اسلام کی سربلندی، پاکستان میں اسلامی نظام کی عملداری اور غیر اسلامی قوانین، روایات اور اقدار کی تضحیک رہا۔ ان کی عمر بھر کی محنت اور تگ و دو کا مرکزی نقطہ یہی تھا کہ انہوں نے پاکستان میں مروجہ فرنگی قوانین کی تفسیح اور اسلامی قوانین کی عملداری کی جدوجہد میں جمعیت علماء اسلام متحدہ جمہوری محاذ، پاکستان قومی اتحاد اور نظام العلماء، پاکستان کے پیٹ فارم پر قہرمانہ کردار ادا کیا۔ (۱۰۷)

مولانا مفتی محمود کی زندگی کی تمام جدوجہد اور تگ و تاز کا اگر تفصیل کے ساتھ مطالعہ کیا جائے تو مولانا زاہد الراشدی صاحب کا تجزیہ بالکل حقیقت ہے۔ مفتی صاحب نے اپنی دینی غیرت و حمیت کا مظاہرہ بار بار کیا ہے خاص کر جناب محمد ایوب خان صدر اسلامی جمہوریہ پاکستان کی صدارت کے دور میں اور اسکے قائم کردہ اداروں کی طرف سے غیر اسلامی قوانین کے اجراء کی کوششوں کی مخالفت میں آپ نے قہرمانہ کردار ادا کیا ہے۔ اور اس وقت تک نہ خود چین سے بیٹھے اور نہ ہی حکومت وقت کو چین سے بیٹھنے دیا۔ جب تک حکومت کے تمام مخالف اسلام منصوبوں کو خاک میں نہیں ملایا۔ جب دور ایوبی میں ”عاکلی قوانین“ کا نفاذ کر دیا گیا۔ تو مفتی صاحب نے اسمبلی کے فلور پر چاروں ائمہ اور فقہ جعفریہ کی رو سے ان کے کتابوں کے حوالہ دے دے کر خلاف اسلام ثابت کیا۔ عوامی اجتماعات میں بھی اس کی بھرپور مخالفت کی۔ ایسا ہی ایک اور واقعہ مولانا عبد القادر آزاد نے لکھا ہے۔

۱۹۶۶ء میں ”جشن مسرآن“ کے نام سے وزارت قانون حکومت پاکستان نے ایک بین الاقوامی کانفرنس کا انعقاد کیا۔ جس میں اس دور کے سینئر وزیر خواجہ شہاب الدین نے اسلامی اقدار کے خلاف ایک ”ترقی پسندانہ“ تقریر کی اس وقت ملک میں ایوب

خان کے بعد وہ دوسرا درجہ رکھتے تھے۔ مفتی محمود نے ان کو اس تقریب میں آڑے ہاتھوں لیا۔ ان کی تقریر کے خلاف اتنی موثر اور بلا دینے والی تقریر کی کہ ان کو سٹیج پر اپنے الفاظ واپس لینے پڑے۔ وہ علم کے فنی اور استدلال کے دھنی انسان تھے۔ ان اوصاف کے ساتھ ساتھ جرأت اور استقلال کی نعمت سے بھی مالا مال تھے۔ اس لئے جہاں دلائل اور جرأت کا معرکہ ہوتا وہاں وہ سب سے پہلی صف میں نظر آتے۔ اور معرکہ کے بعد دیکھا جاتا تو وہ فاتح نظر آتے۔ (۱۰۸)

جناب محمد ایوب خان کے دور صدارت میں اسلام اور اس کی تعلیمات و احکامات کو نئے سانچے میں ڈھالنے کے لئے جو اقدامات کئے گئے۔ ان میں ایک ایسے ادارہ کا قیام بھی تھا۔ جس کے ذریعہ سے یہ مذہب موم مقصد پورا ہو۔ اس کے لئے انہوں نے ”ادارہ تحقیقات اسلامیہ“ کے نام سے ایک ادارہ قائم کیا۔ اور دوسرا اقدام یہ کیا کہ اس ادارہ کی سرپرستی ایسے شخص کی سپرد کر دی جو ان کے ناپاک عزائم کی تکمیل ان کی خواہش کے مطابق کر سکتا تھا۔ اس نے دین کے مسلمہ اصولوں اور متفقہ مسائل کو جس طرح متنازعہ بنانے کی کوشش کی۔ اس سے متعلق مولانا سعید الرحمن علوی رقمطراز ہیں۔

قیام ملک کے بعد برسرِ اقتدار طبقہ نے جس طرح اپنی نوازشات سے اسلام کو نوازا ہے۔ وہ اس نظریاتی مملکت کے بسنے والے مسلمانوں کے لئے ایک المیہ سے کم نہیں ہے۔ لیکن انقلابی حکومت (دور ایوبی) نے توحید کر دی اور ربی سہی کسر پوری کر ڈالی۔ اس حکومت نے جہاں دیگر ”کارہائے نمایاں“ سرانجام دئے وہاں اس کا ایک بہت بڑا کارنامہ ”اسلامی تحقیقاتی ادارہ“ کا قیام ہے۔ اس ادارہ کا مقصد یہ ظاہر کیا گیا کہ نئے تقاضوں کے پیش نظر اسلام کو ڈھالا جائے گا۔ گو خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں۔ اس وارے کی سرپرستی جناب ڈاکٹر فضل الرحمن صاحب کے سپرد کی گئی۔ موصوف اپنے زمانہ تعلیم سے ہی مذہب کے متعلق اچھے نظریات نہ رکھتے تھے۔ آخر یہودی اساتذہ کے منظور نظر ہو گئے۔ وہ انہیں بیرون ملک لے گئے پوری طرح تیار کر کے واپس بھیج دیا۔ واپسی پر

حکمرانوں کے ”زمرہ خواص“ میں شامل ہو گئے۔ اب وہ آئے دن ملت اسلامیہ کے نازک مذہبی جذبات سے اس طرح کھیلتے رہتے ہیں کہ توبہ بھلی۔ شراب و سود کی حلت، ایک مرد کے مقابلہ میں ایک عورت کی شہادت کا جواز، زکوٰۃ عبادت نہیں ٹیکس ہے۔ معراج افسانہ ہے۔ مشینی ذبیحہ کا جواز۔ وقس علیٰ ہذا۔ (۱۰۹)

”ادارہ تحقیقات اسلامی“ کے کیا عزائم تھے۔ ان میں بعض کا ذکر تو جناب علوی صاحب نے کر دیا ہے۔ ان کے دیگر خلاف اسلام عزائم کے بارے میں جناب عبدالکریم عابد تحریر کرتے ہیں۔ کہ

اس وقت حکومت اسلام کا ایک ”ماڈرن ایڈیشن“ تیار کرنے کی کوشش میں تھی۔ اور اس سلسلے میں ایک ”ادارہ تحقیقات اسلامی“ قائم کیا گیا تھا۔ اور ڈاکٹر فضل الرحمن کی خدمات حاصل کی گئی تھیں۔ ”ادارہ تحقیقات اسلامی“ نے سود کے جواز میں ۵۲ صفحات پر مشتمل کتابچہ شائع کیا۔ اور یہ فتویٰ جاری کیا کہ مشینی آلات کے ذریعہ ذبح کئے جانے والے جانور حلال ہیں۔ اور ذبح کرتے وقت بسم اللہ اللہ اکبر پڑھنے کی کوئی ضرورت نہیں اور ذبیحہ کسی مسلم یا غیر مسلم کا ہو جائز ہے۔ اس ادارہ نے رسالت، نبوت امامت، خلافت، اجتہاد، استنباط اور نماز، روزہ، حج زکوٰۃ، کے بارے میں نئے فتویٰ جاری کئے۔ اور نیا اسلام پیش کیا جس میں کہا گیا تھا۔ کہ قرآن میں صرف تین وقت کی نماز کا ذکر ہے۔ باقی دو وقت کی نمازیں بعد میں شامل کی گئی ہیں۔ اور زکوٰۃ ایک ٹیکس ہے عبادت نہیں۔ (۱۱۰)

اپنے مذہب و عزائم کی تکمیل کے لئے ڈاکٹر فضل الرحمن نے ”ادارہ تحقیقات اسلامی“ کے زیر اہتمام ایک ”بین الاقوامی کانفرنس“ ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳ فروری ۱۹۶۸ء کو راولپنڈی کے ”انٹرنیشنل ہوٹل“ میں طلب کی۔ جس میں مصر، شام، فلسطین، سوڈان، تیونس، یمن، ایران اور تاشقند کے علماء تشریف لائے تھے۔ پاکستان کے علماء میں سے مولانا شمس الحق افغانی، مولانا مفتی محمود، مولانا مفتی محمد شفیع کراچی اور مولانا محمد یوسف بنوری مدعو تھے۔ اس کانفرنس کی مکمل

کارروائی کے بارے میں جناب مولانا سعید الرحمن علوی نے ایک مضمون لکھا ہے۔ اور مولانا محمد تقی عثمانی صاحب نے اس اجلاس کی مکمل روداد لکھی ہے۔ جو محرم الحرام ۱۳۸۸ھ کے ”البلاغ“ کے شمارہ میں چھپی ہے۔ مولانا سعید الرحمن علوی کا مضمون ”ہفت روزہ ترجمان اسلام لاہور“ میں شائع ہوا ہے۔ علوی کے مضمون کا خلاصہ یہ ہے۔

بحث و مباحثہ کے باضابطہ اجلاسوں میں سے پہلا اجلاس اسی دن ۱۰ فروری (شام ۶ بجے سے ۸:۳۰ بجے تک ہوٹل کے ہال میں ہوا۔ صدر اجلاس مفتی اعظم فلسطین تھے۔ نائب صدر ایس اے رحمان نامزد چیف جسٹس سپریم کورٹ آف پاکستان اور ڈاکٹر حسین نصرانی تھے۔ اس اجلاس کا موضوع تھا ”اسلام میں عقل کا مقام“۔ جعفر شاہ پھلواڑی کی شخصیت سے کون ناواقف ہے۔ مقالہ پڑھتے ہوئے انہوں نے حدود و قیود سے بے نیاز ہو کر سب کچھ کہہ دیا۔ انتہا یہ کہ انہوں نے کہا کہ جب حضرت عمرؓ بنی بکر کے فیصلے بدل سکتے ہیں تو ہم ان کے کیوں نہیں بدل سکتے؟ اس پر ہنگامہ ہوا۔ مولانا بنوری اور مولانا مفتی محمود نے مقالہ خواں کو ٹوکا۔ پیچھے سے کسی صاحب نے ان حضرات کو ٹوکا۔ تو مفتی محمود صاحب نے فرمایا ہم صدر اجلاس سے مخاطب ہیں۔ ان حضرات نے اصرار کیا کہ ہمیں جواب کا موقع دیا جائے۔ جسٹس رحمان صاحب نے ٹالنے کی کوشش کی۔ لیکن مفتی صاحب کے اصرار پر صدر اجلاس جناب مفتی امین الحسینی نے یقین دلایا۔ تب ہنگامہ ختم ہوا۔

مولانا علوی صاحب نے چشم دید گواہ کی حیثیت سے یہ ساری کارروائی حوالہ قلم و قسطاس کی ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

اس کے بعد سوڈان کے عالم مندوب جناب السید یوسف الخلیفہ ابو بکر نے ڈھا کہ مشرقی پاکستان کے ابوالہاشم صاحب، مصر کے الدکتور حب اللہ، اور پاکستان کے مولانا محمد یوسف بنوری سب نے اپنے اپنے مقالات میں جعفر شاہ پھلواڑی کے مقالہ میں ظاہر کئے گئے خیالات کی تردید تفصیل کے ساتھ قرآن و سنت اور ائمہ مجتہدین کے بیان کے

کردہ اصول کی روشنی میں کی۔ آخر میں صدر اجلاس نے جب مفتی محمود کو اپنے خیالات کے اظہار کی دعوت دی تو آپ نے فرمایا کہ چونکہ مقصد حل ہو چکا ہے اس لئے اب تقریر کی ضرورت نہیں۔ (۱۱۱)

اسی کانفرنس میں جناب معسود صاحب ناظم اوقاف مغربی پاکستان نے بھی مقالہ پڑھا جو اشتراکیت کی تبلیغ و تائید اور انفرادی ملکیت کے خلاف تھا۔ اور وہ اس کو عین اسلام کی تعلیمات کے مطابق قرار دے رہا تھا۔ اور بڑے جارحانہ انداز میں علماء کرام کو چیلنج کر رہا تھا کہ وہ ان کے دلائل کا جواب دیں۔ اس وقت بھی مولانا مفتی محمود صاحب ہی تھے جنہوں نے ان کے چیلنج کو قبول کرتے ہوئے ان کو آڑے ہاتھوں لیا۔ اور اس کو ایسے مسکت جواب دیا کہ وہ لا جواب رہا۔ مولانا محمد تقی عثمانی نے اس واقعہ کو تفصیل سے بیان کیا ہے۔ وہ رقمطراز ہیں۔

اس کانفرنس میں اس وقت کے ناظم اوقاف صاحب نے جو مقالہ پڑھا وہ اشتراکیت کی تبلیغ و تائید پر مشتمل تھا۔ اور اس میں بڑے جارحانہ انداز سے علماء کو چیلنج کیا گیا تھا کہ وہ ان دلائل کا جواب دیں۔ مقالہ چونکہ انگریزی زبان میں تھا۔ اس لئے بیشتر علماء اس کے مشتملات سے بے خبر تھے۔ اس موقع پر ضرورت تھی کہ علماء کی طرف سے کوئی مؤثر شخصیت حقیقت حال کو واضح کرے۔ حسن اتفاق سے اس وقت پاکستان کے معروف علماء میں سے حضرت مولانا مفتی محمود کے سوا کوئی ہال میں موجود نہیں تھا۔ احقر اور برادر مولانا سمیع الحق صاحب اس موقع پر حضرت مفتی صاحب کی خدمت میں گئے۔ اور انہیں مقالہ کے اہم اجزاء سے آگاہ کیا۔ حضرت مفتی صاحب یہ سنتے ہی کھڑے ہو گئے۔ اور مناقشہ کے لئے صدر سے وقت طلب کیا۔ چنانچہ انہیں وقت دیا گیا۔ اور انہوں نے ایسی برجستہ اور فاضلانہ تقریر فرمائی جس سے فضائل گئی اور شکوک و شبہات بڑی حد تک دور ہو گئے۔ (۱۱۲)

یہ بات نہایت قابل تحسین ہے کہ ڈاکٹر فضل الرحمن اور اس کے دیگر ہم خیال بزم خویش دانشوروں کے خلاف اسلام نظریات کی مخالفت میں بہت علماء اور بزرگان دین نے اپنی

بہر کوششیں کیں۔ اور مسلمانوں کو ان کے مفسدانہ خیالات سے محفوظ کیا۔ اس کے ساتھ ہی جرائم و مسائل کا کردار بھی کسی پر مخفی نہیں۔ یہاں تک کہ حکومت نے بادل ناخواستہ ان کے مطالبہ کو مان لیا۔ اور فضل الرحمن کو ملک بدر کیا۔ لیکن ان سب کے باوجود اس سلسلے میں مولانا مفتی محمود صاحب نے قائدانہ کردار ادا کیا ہے۔ جناب اکرام القادری صاحب اس بارے میں اظہار خیال کرتے ہیں کہ

ایوبی دور میں ہی ادارہ تحقیقات اسلامی کے ڈائریکٹر ڈاکٹر فضل الرحمن نے جب ملت اسلامیہ کے مسلم عقائد و نظریات کے برعکس اپنی طرف سے اسلام میں بیوند کاریاں اور مویشائیاں شروع کیں تو ڈاکٹر فضل الرحمن کے خلاف اٹھنے والی تحریک میں مفتی محمود نے شاندار کردار کا مظاہرہ کیا انہوں نے علمی اور سیاسی دونوں محاذوں پر ڈاکٹر فضل الرحمن پر گرفت کی تاکہ حکومت کو جھکنا اور فضل الرحمن جیسے شاطر کو ملک بدر ہونا پڑا۔ (۱۱۳)

اور یوں ملک و ملت کو اس عظیم فتنہ سے محفوظ کر لیا گیا۔ اور یہ سب مانتے ہیں کہ اس فتنے کی سرکوبی میں قائدانہ کردار مولانا مفتی محمود صاحب اور انکی جماعت جمعیۃ علماء اسلام کے علماء اور کارکنوں نے ادا کیا۔ اور یہ بات بھی آپ کے عظیم کارناموں اور دینی خدمات کے سلسلے میں ایک عظیم کارنامہ اور عظیم خدمت شمار کی جاتی ہے۔ فجزاہم اللہ احسن الجزاء۔

جشن ملتان کے خلاف تحریک کی قیادت اور گرفتاری

مولانا مفتی محمود، تعلیم و تعلم اور جماعتی و سیاسی مصروفیات کے علاوہ اخلاقی اور سماجی برائیوں کے خلاف بھی ہمیشہ برسرِ پیکار رہتے تھے۔ رقص و سرور اور ناچ گانے، عریانی و فحاشی اور اخلاق باختگی پر مشتمل حکومتی کوششوں کے خلاف آپ کی خدمات اور اس کے نتیجے میں قید و بند کی صعوبتیں بھی آپ کے عظیم کارناموں میں سے ہیں۔

نومبر ۶۶ء میں ملتان کی انتظامیہ نے حکومتی تعاون سے ”جشن ملتان“ کے نام پر رقص و سرود اور ناچ گانے کا پروگرام بنایا جس کے خلاف مفتی صاحب نے ملتان کی سطح پر احتجاجی تحریک شروع کرنے کا اعلان کیا۔ ملتان کے مختلف مسالک کے علماء اور دیندار طبقہ کو اس تحریک کے لئے آمادہ کیا۔ جمعہ کی اجتماعات میں اس کے خلاف قراردادیں منظور کرائیں۔ احتجاجی جلوس نکلا۔ جس کے نتیجے میں مفتی صاحب کے ساتھ دس دیگر ساتھیوں کو حراست میں لیا گیا۔ اس نے جلتی پر تیل کا کام کیا۔ ملتان کی سطح پر احتجاجی تحریک نے ملکی سطح پر احتجاجی تحریک کی صورت اختیار کر لی۔ ”ترجمان اسلام“ میں ہے۔

قائد جمعیت حضرت مولانا مفتی محمود صاحب اور ان کے رفقاء کی گرفتاری پر جمعہ کے روز لاہور اور دیگر شہروں کی قریباً تمام مساجد میں احتجاجی قراردادیں پاس کی گئیں۔ اور حکومت کے اس رویہ پر نہایت غم و غصہ کا اظہار کیا گیا جو اس نے پاکستان کے عوام کے احتجاج کے باوجود جشن ملتان کی پشت پناہی کی ہے۔ (۱۱۳)

اس سلسلے میں مولانا عبد الکریم عابد اظہار خیال کرتے ہیں۔

ایوب خان کے زمانے میں ہماری مغرب زدہ بیوروکریسی ملک میں آرٹ اور کلچر کے نام پر عریانی اور فحاشی کو فروغ دینے کے لئے کوشاں تھی۔ مفتی صاحب نے اس کے خلاف بھی محاذ قائم کیا۔ حکومت کی جانب سے ایک ”جشن ملتان“ منانے کا اعلان ہوا تھا۔ اور اس جشن میں رقص و سرود، عریانی و فحاشی کا بازار گرم کیا گیا تھا۔ مفتی صاحب نے اس کے خلاف احتجاج کے لئے جلوس نکالا۔ پولیس نے انہیں گرفتار کر لیا۔ اور اس گرفتاری پر ملک بھی غم و غصہ کا اظہار کیا گیا۔ (۱۱۵)

”مفتی صاحب اور ان کے دیگر دس ساتھیوں کو ۱۲ نومبر کو غیر مشروط پر رہا کر دیا گیا تھا۔ ان کے خلاف مقدمات واپس لے لئے گئے تھے۔ اس سے قبل انہوں نے ضمانت پر رہا ہونے سے انکار کر دیا تھا۔“ (۱۱۶)

جشن ملتان مقررہ تاریخوں کو منایا جانا تھا۔ مگر مفتی صاحب اور دیگر علماء کی احتجاجی تحریک کی وجہ سے عوام نے اس میں بہت کم دلچسپی لی تھی۔ جس کی وجہ سے اوپر سے حکومتی مداخلت پر اس کو وقت سے قبل ختم کرنے کا اعلان کرنا پڑا تھا۔ ترجمان اسلام میں ہے ”اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ حکومت نے ملتان انتظامیہ کی غلطی کو محسوس کر لیا۔“ (۱۱۷)

جناب اکرام القادری صاحب نے رقص و سرود اور ناچ گانے کے اس پروگرام کے خلاف مفتی صاحب کی کوششوں کو آپ کے کارہائے جلیلہ میں سے شمار کیا ہے۔ وہ ایک مضمون ”دینی تحریکات اور مولانا مفتی محمود“ میں رقمطراز ہیں کہ ”اسی دور میں ملتان قلعہ پر رقص و سرود کی نمائش کے اہتمام کا خاتمہ بھی مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے کارہائے جلیلہ میں شامل ہے۔“ (۱۱۸)

مولانا مفتی محمود کا دینی و مذہبی جماعتوں کے اتحاد میں فعال کردار

مولانا مفتی محمود ”اتحاد بین المسلمین“ کے علمبردار تھے۔ فرقہ وارانہ تعصب سے دور

اور مذہبی، جماعتی بنیادوں پر تفریق و امتیاز کے سخت خلاف تھے۔ آپ کے بیانات ہمیشہ ایسے مباحث سے پاک ہوتے تھے۔ جو اختلافی ہوں۔ یا جس سے کسی کی دل آزاری ہوتی ہو۔ آپ ہمیشہ اس کوشش میں ہوتے تھے کہ بعض مسائل میں اختلاف کے باوجود جن مسائل پر ان جماعتوں میں اتفاق ہے ملک و ملت کے مفاد کے پیش نظر کم از کم نکات پر آپس میں اتحاد و اتفاق کا مظاہرہ ہو۔ خاص کر مذہبی تنظیموں کو آپ اس ضمن میں بار بار دعوت دیتے رہتے تھے۔ ملکی مسائل کے پیش نظر آپ کئی دفعہ اس میں کامیاب بھی ہوتے تھے۔ بعض متفقہ مسائل پر ان تنظیموں کو آپس میں بٹھا کر ان میں اتحاد کی صورت پیدا فرمادیتے تھے۔ اس ضمن میں مولانا تاج محمود صاحب رقمطراز ہیں۔

ویسے تو ان کے اور بھی بہت سے قابل فخر کارنامے ہیں۔ لیکن میرے نزدیک ان کا سب سے بڑا زیادہ قابل تحسین کارنامہ یہ ہے کہ انہوں نے اس گئے گزرے دور میں بھی علماء، طلباء اور ملک کی دینی طاقتوں کو متحد کیا اور پھر اس بلے میں روح پھونک کر اُسے زندہ حقیقت بنا دیا۔ (۱۱۹)

آپ مذہبی اختلافات، اختلافی مباحث کو نہیں چھیڑتے تھے۔ اور اپنے کارکنوں کو بھی اس بات کی ہدایت کرتے۔ کہ وہ اپنے اعلیٰ مقاصد کے حصول کی جدوجہد کو ان لا حاصل مباحث میں صرف نہ کریں۔ مولانا قاری سعید الرحمن تحریر فرما ہیں۔

تعصب سے نفرت تھی۔ سیاسی میدان میں انہوں نے کبھی فرقہ وارانہ اختلافات کو اہمیت نہیں دی۔ مذہبی اختلافات کو وہ ملک و قوم کے لئے نہایت خطرناک سمجھتے تھے۔ اس لئے اپنی تقریروں میں کبھی بھی اختلافی مباحث کو نہیں چھیڑتے تھے۔ اور اپنے عقیدت مندوں کو بھی اس کی تلقین کرتے۔ جو لوگ ملک میں مذہبی منافرت پھیلانے کی کوشش کرتے ان کے لئے فرماتے ”یہ ان کی کوتاہ نظری ہے۔ پاکستان جب بنایا گیا تھا تو مسلمانوں میں کوئی مذہبی تفریق نہیں تھی۔ اور تحریک پاکستان میں ہر مکتب فکر کے لوگ شریک تھے۔ اگر مذہبی اختلافات سامنے آتے تو پاکستان کبھی بھی نہ بن سکتا۔ مولانا قاری سعید الرحمن صاحب نے آگے چل کر لکھا ہے۔

ہمیشہ کے لئے جب بھی ملک پر کڑا وقت آیا تو قوم کے وسیع تر اتحاد کے ذریعہ سے مسائل کا حل ڈھونڈا گیا۔ اور اب بھی ملک کے ترقی کی شاہراہ پر گامزن کرنے کا یہی طریقہ ہے کہ ”اتحاد بین المسالک“ کی ضرورت و اہمیت کو سمجھا جائے۔ وہ لکھتے ہیں۔

آپ فرماتے۔ ملک پر جب بھی کڑا وقت آیا تو قوم کے وسیع تر اتحاد کے ذریعہ سے مسائل کا حل ہوا۔ تحریک ختم نبوت اور تحریک نظام مصطفیٰ اس کی واضح مثالیں ہیں۔

جب تک مذہبی تفریق یا مسلکی اختلافات کو بالائے طاق نہیں رکھا جائے گا۔ ملک ترقی نہیں کر سکے گا۔

مولانا سعید الرحمن صاحب، مفتی صاحب کے بارے میں سردار عبدالقیوم خان سابق صدر وزیراعظم آزاد کشمیر کے وہ الفاظ لکھتے ہیں۔ جو انہوں نے ”اتحاد بین المسلمین“ کے علمبردار کی حیثیت سے ان کو خراج تحسین کے طور پر پیش کئے ہیں۔ قاری صاحب تحریر فرما ہیں۔

مفتی صاحب کے اس بلند کردار کے بارے میں مجھے سردار عبدالقیوم خان صاحب کے یہ الفاظ یاد آتے ہیں۔ ہم مفتی صاحب کی اس لئے عزت نہیں کرتے کہ وہ ڈیرہ اسماعیل خان کے رہنے والے ہیں یا صوبہ سرحد کے رہنے والے ہیں۔ یا ایک جماعت کے سربراہ ہیں۔ یا یہ کہ وہ دیوبندی ہیں۔ بلکہ اس لئے عزت کرتے ہیں کہ وہ ایک غیر متعصب اور ”اتحاد بین المسلمین“ کے علمبردار عالم دین ہیں۔ (۱۲۰)

وہ تعصب سے نفرت کرتے تھے۔ وہ تنگ نظر اور محدود سوچ و فکر والے نہیں تھے۔ بلکہ برداشت والے اور وسیع النظر تھے۔ اس ضمن میں قاری نورالحق قریشی ایڈووکیٹ صاحب لکھتے ہیں کہ

وہ اپنے مذہبی و سیاسی خیالات میں کسی تعصب تنگ نظری اور محدود سوچ کے قائل نہیں تھے۔ مذہبی نظریات کے لحاظ سے وہ اشیاء کے عظیم دینی درگاہ، دارالعلوم دیوبند کے خوشہ چینوں میں سے تھے۔ مگر بایں ہمہ وہ کسی دوسرے مکتب فکر سے تعلق رکھنے والے کو برا بھلا نہیں کہتے تھے اور نہ ہی فتویٰ بازی سے کسی کو مطعون کرتے تھے وہ نہایت حوصلہ مندی، تدبیر، رواداری اور متانت سے گفتگو کے عادی تھے۔ وہ مسلمانوں میں مروجہ مناقشت سے کوسوں دور تھے۔ (۱۲۱)

مفتی صاحب کی ذات دین و سیاست کا ایک حسین امتزاج تھی۔ آپ اتحاد و یکجہتی کی علامت سمجھے جاتے تھے۔ آپ کے بارے، مولانا سید الحق صاحب رقمطراز ہیں۔

ان کا وجود ایک ایسا خضر راہ تھا جو ہر نازک دور میں قوم کو رہنمائی کا پیغام دیتا تھا۔ ان کی ذات ایک ایسی روشن قندیل تھی۔ جو تاریک ترلحات میں روشنی کا مینار ثابت ہوتی تھی۔ دینی طاقتوں کے لئے ان کی شخصیت مرکز ثقل کی حیثیت رکھتی تھی۔ جہاں تک تمام ملکی قوتیں کھینچی ہوئی چلی آتی تھیں۔ ان کی دلاویز شخصیت دین و سیاست کا ایک حسین امتزاج تھی جسے پاکستان کے تمام علاقوں میں قومی اتحاد و یکجہتی کی علامت سمجھا جاتا تھا۔ ان کی ذات میں قدرت نے ایسی بے بہا صفات جمع کر دی تھیں جنہوں نے ان کو عہد حاضر کی تاریخ ساز شخصیت بنا دیا تھا۔ (۱۲۲)

مولانا سمیع الحق صاحب کے الفاظ ہیں کہ (مفتی صاحب) پاکستان کے تمام علاقوں میں قومی اتحاد اور یکجہتی کی علامت سمجھے جاتے تھے۔ یہ بعینہ حقیقت ہے۔ اس اعتبار سے اس میں ذرا برابر شک نہیں ہے کہ آپ ہمیشہ مختلف سیاسی اور دینی تنظیموں کے وسیع تر اتحاد کے ہمیشہ داعی اور علمبردار رہے ہیں۔ مشہور سیاستدان، بابائے جمہوریت نوابزادہ نصر اللہ خان نے آپ کے بارے میں اپنے ایک مضمون میں لکھا ہے۔

مفتی صاحب کا تعلق اگرچہ مسلمانوں کے ایک مکتب فکر سے تھا لیکن ان میں فرقہ وارانہ تعصب قطعاً نہیں تھا۔ ہر مرحلے پر ان کی کوشش رہی کہ قومی اور ملتی مقاصد کی تکمیل کے لئے مسلمانوں کی مختلف سیاسی اور دینی تنظیموں کا وسیع تر اتحاد ہونا چاہیے۔ (۱۲۳)

جناب پروفیسر غفور احمد صاحب نائب امیر جماعت اسلامی پاکستان و سابق ممبر قومی اسمبلی کراچی، جو بھٹو کے ساتھ مذاکرات میں مفتی صاحب کے وفد کے ممبر تھے۔ مفتی صاحب کے غیر متعصبانہ رویہ اور مزاج کے بارے میں لکھتے ہیں۔

فردی اور فقہی اختلافات کو حد سے بڑھانے کے سخت خلاف تھے۔ کسی دوسرے فرقے سے تعلق رکھنے والے کے پیچھے انہیں نماز پڑھنے سے گریزاں نہیں دیکھا۔ اور تو اور ایک دن انہوں نے میری موجودگی میں مولانا نورانی صاحب سے کہہ دیا کہ ہمارے اور آپ کے درمیان کوئی بنیادی نوعیت کا اختلاف نہیں ہے۔ فقہی معاملات میں ہمارا اور

آپ کا موقف یکساں ہے۔ پھر کیوں نہ ہم ایک مشترکہ جماعت کی تشکیل کر لیں۔ مفتی صاحب یہ کہہ رہے تھے تو بالکل سنجیدہ تھے۔ لیکن انہیں کوئی مثبت جواب نہیں ملا۔..... یادداشت پر بے حد زور ڈالنے کے باوجود میں کوئی چیز ان کے خلاف نہیں ڈھونڈ سکتا۔ انہیں کبھی ایک جماعت کے لیڈر کے طور پر بات کرتے نہ سنا۔ وہ ہمیشہ سب کے رہے سب ہی کے نظر آئے۔ انہیں حلیف سیاسی جماعتیں مشترکہ متاع سمجھتی تھیں اور لاریب وہ تھے بھی۔ (۱۲۴)

اس سلسلے میں پاکستان کے مشہور عالم دین، مولانا نور الہدیٰ صاحب آپ کو ان الفاظ میں خراج تحسین پیش کرتے ہیں۔

مولانا مفتی محمود، اتحاد کے معاملے میں خاصے فراخ دل واقع ہوئے ہیں۔ اور اس معاملے میں انہوں نے بعض دفعہ اپنے احباب کی ناراضی کی بھی پرواہ نہیں کی۔ مولانا غلام غوث ہزاروی وغیرہ جو ان سے علیحدہ ہوئے اسکی وجہ بھی یہی اتحاد تھا۔ مگر آپ نے اتحاد کے لئے انفرادی مفادات کو اکثر قربان کیا۔ (۱۲۵)

کسی دوسرے کی خوبیوں کا اعتراف ایک عمدہ کمال ہے۔ اور یہ اعتراف کرنے والے کی شخصیت کی وسعت قلبی اور فراخ دلی کا ایک تین ثبوت ہے۔ مفتی صاحب کی خوبیوں اور کمالات کا اعتراف جہاں آپ کے ہم مسلک وہم مشرب کرتے ہیں۔ وہاں ایسے حضرات بھی کرتے ہیں۔ جو نہ تو سیاسی طور پر آپ کے ہم جماعت ہیں۔ اور نہ مسلکی اعتبار سے آپ سے متفق ہیں۔ حکیم عبدالرحیم اشرف صاحب مشہور اہل حدیث رہنما ہیں۔ اور ایک دانشور کی حیثیت سے ایک اپنی پہچان رکھتے ہیں۔ مفتی صاحب کے بارے میں وہ معترف ہیں۔

جیسا کہ عرض کیا گیا کہ مولانا مفتی محمود عرف عام میں حنفی مسلک تھے۔ لیکن یہ نسبت نہ صرف یہ کہ تعصب اور معروف حد بندی سے پاک تھی۔ بلکہ واقعہ یہ ہے کہ ان کا دل ایک اہل حدیث کے لئے اتنا ہی گہوارہ محبت تھا جتنا حنفی کے لئے۔ اور وہ درحقیقت مسلک ولی اللہ کے مطابق اس قسم کی امتیازات کو اہمیت نہیں دیتے تھے۔ (۱۲۶)

مشہور شیعہ عالم اور سیاسی رہنما جناب علامہ ع، ع کراروی صاحب مفتی صاحب کے بارے میں یوں اظہار خیال کرتے ہیں۔

مفتی صاحب سے (میرے تعلقات کا) تحریک ختم نبوت کے دوران آغاز ہوا۔
”تعلقات“ کا لفظ اس لئے استعمال کر رہا ہوں کہ ان کے ساتھ کسی لگاؤ نہیں تھا۔ دلی قرب تھا۔ ان کے ساتھ میری دلی قربت کا سبب ان کی وسعت نظری اور وسعت قلبی تھی۔ وہ عقائد کے اختلافات کو عقائد کی حد تک رکھتے تھے۔ ان اختلافات کو سیاسیات میں لانے کے قائل نہیں تھے۔ ان کا دل بہت بڑا تھا۔ اور اس دل میں اختلاف کے ساتھ رواداری بھی موجود تھی۔ ان کی سب سے بڑی خواہش یہ تھی کہ مسلمانوں کے اختلافات کم ہوں اور ان کے درمیان زیادہ سے زیادہ محبت و رواداری کی فضا پیدا ہو۔

علامہ ع، ع کراروی صاحب ایک اور مضمون میں انہی خیالات کا اظہار کچھ ان الفاظ میں کرتے ہیں۔

یقیناً مرحوم کتب دیوبند کے جید عالم دین تھے۔ ان کے مخالفین کا کہنا ہے کہ وہ مذہبی تعصب کا شکار تھے۔ لیکن مجھے کئی بار مرحوم کی معیت میں لٹنے بیٹھنے اور سفر کا اتفاق ہوا۔ کسی لمحہ میں نے مغارت محسوس نہیں کی۔ اور نہ ان کی زبان فیض ترجمان سے ایسا کوئی جملہ گوش گزار ہوا۔ جو دوسرے افراد مکاتب کے لئے دل آزار یا باعث تنفر ہو۔ (۱۲۸)

۱۹۷۶ء میں بعض مقامات پر فرقہ وارانہ کشیدگی کے کچھ روح فرسا واقعات ہوئے۔ تمام محب وطن حضرات نے اس پر تشویش کا اظہار کیا۔ اور اس کو پاکستان اور مسلمانوں کے لئے نہایت نقصان دہ قرار دیا۔ اور یہ نہ صرف پاکستان کی بدنامی کا باعث بنے بلکہ ملک میں امن و امان کی کوششوں کو بھی نقصان پہنچا۔ حضرت مولانا مفتی محمود صاحب ان حالات کی وجہ سے بہت پریشان رہے۔ آپ نے اپنی تقریروں اور اخباری بیانات میں عوام الناس کو فرقہ وارانہ کشیدگی سے باز

رہنے کی بار بار اپیل کی۔ اور اپنی جماعت کے کارکنوں کے نام ”خصوصی ہدایت“ کے نام سے ہدایت میں بیان شائع کرایا جو یہ ہے۔

ملک کے مختلف حصوں سے فرقہ وارانہ اختلافات کی بنیاد پر جھگڑا اور مناظرہ بازی کی جو خبریں موصول ہو رہی ہیں۔ وہ افسوسناک ہیں۔ اور میں پورے ملک میں جمعیت علماء اسلام کے تمام ارکان کو سختی کے ساتھ ہدایت کرتا ہوں کہ وہ اس فرقہ وارانہ جنگ میں کسی جگہ فریق نہ بنیں اور نہ کسی قسم کا حصہ لیں۔ بلکہ جہاں تک ممکن ہو اس نوعیت کی کشیدگی کو روکنے کی سعی کریں۔ مفتی صاحب نے کہا کہ ملک میں اتحاد و یگانگت کی فضا کو قائم رکھنا، ملک و ملت کے مفاد کے پیش نظر انتہائی ضروری ہے۔ اور جمعیت علماء اسلام اس سلسلے میں اپنے فرائض کی بجا آوری میں کوئی کوتاہی نہیں کرے گی۔ (۱۲۹)

آپ نے ”خصوصی ہدایت“ میں جمعیت علماء اسلام پاکستان کی مرکزی مجلس شوریٰ کے ایک فیصلہ کا حوالہ دیتے ہوئے اپنی جماعت کے ارکان کو یہ بھی بتایا ہے کہ مجلس شوریٰ نے تمام بڑے شہروں میں علماء پر مشتمل کمیٹیاں بنادی ہیں۔ اور ان کو ہدایت کی گئی ہے کہ وہ اپنے اپنے شہر میں دیوبندی، بریلوی، اہل، حدیث اور دیگر فرقوں کے علماء کرام سے گفت و شنید کر کے جلد از جلد اس کی رپورٹ مرکزی دفتر کو بھیج دیں تاکہ آئندہ کالانچہ عمل ان رپورٹوں کی روشنی میں طے کیا جاسکے۔

اس جذبہ کے پیش نظر آپ نے ایک بار ۱۹۶۶ء میں دینی جماعتوں اور تنظیموں کو متحدہ اسلامی محاذ“ کی تنظیم میں جمع کیا تھا۔ جس میں آپ نے فعال کردار ادا کیا تھا۔ اس کا پہلا ٹوٹن ۲۸، ۲۹ مئی ۱۹۶۶ء کو لاہور میں ہوا تھا۔ متحدہ اسلامی محاذ میں جمعیت علماء اسلام، مجلس احرار، مجلس تحفظ ختم نبوت، جمعیت اہل حدیث، تنظیم اہل سنت، جمعیت اتحاد القراء اور مولانا کوثر ہزاری کی ”انجمن تحفظ پاکستان“ شامل تھیں۔

شیخ حسام الدین امیر مجلس احرار اسلام پاکستان اس کے صدر منتخب ہوئے اور مولانا غلام غوث ہزاروی اس کے ناظم بنے جبکہ اس کے داعی مولانا مفتی محمود تھے۔ (۱۳۰)

۱۹۷۰ء میں کل پاکستان جمعیت علماء اسلام کی دعوت پر انہیں جماعتوں اور ممتاز افراد اُمت کا اجلاس منعقد ہوا۔ جس میں فیصلہ کیا گیا۔ کہ ”متحدہ دینی محاذ“ قائم کر کے اسلامی اقدار کی حفاظت اور مخالف اسلام سرگرمیوں کے سدباب کے لئے مشترکہ جدوجہد کی جائے۔ مولانا مفتی محمود صاحب کو اس محاذ کا صدر اور جمعیت علماء پاکستان کے مولانا سید محمود شاہ گجراتی کو اس کا ناظم اعلیٰ منتخب کیا گیا۔ تحریک تحفظ ختم نبوت ۱۹۷۲ء میں آپ ہی کا قائدانہ کردار سب سے نمایاں رہا۔ تمام دینی جماعتوں کو ایک پلیٹ فارم پر جمع کر کے مرزائیت کو اقلیت قرار دینے کا مطالبہ نہ صرف شہروں، قصبوں تک بلکہ چھوٹے چھوٹے دیہاتوں تک اس مطالبہ پر متفق کرنا اور قومی اسمبلی سے باہر اور اندر فعال کردار ادا کرنا آپ کا ایک عظیم تاریخ ساز کارنامہ ہے۔ اسمبلی کے اندر آپ نے اُمت مسلمہ کے ترجمان کا کردار ادا کیا۔ اور قومی اسمبلی سے یہ منوالیا۔ کہ مرزائیت خلاف اسلام فرقہ ہے۔ اسلام اور مسلمانوں سے اس کا کوئی تعلق نہیں اور یہ کہ وہ پاکستان میں ایک اقلیت کی حیثیت رکھتے ہیں۔ جناب اکرام القادری صاحب آپ کی تحریک میں قائدانہ کردار کے بارے میں لکھتے ہیں۔

۷۷ء میں تحریک ختم نبوت چلی تو آپ پیش پیش تھے۔ اس تحریک کی قیادت کا سہرا تو مولانا محمد یوسف بنوری کے سر تھا۔ مگر قومی اسمبلی میں ختم نبوت کا معرکہ مولانا مفتی محمود لڑ رہے تھے۔ ناموس سرکار عالم مٹی ٹیٹم کے لئے دن کا چین اور رات کا آرام تھج کر رکھ دیا تھا۔ وہ عوام سے رابطہ رکھتے لاکھوں کے اجتماعات سے خطاب کرتے۔ علماء اور قانون دانوں سے مشورہ کرتے۔ اور دوسری طرف قومی اسمبلی میں قادیانیوں کے موجودہ امام مرزانا صبر پر گرفت کرتے۔ بالآخر وہ اس تحریک میں کامیاب و سرفراز ہوئے۔ (۱۳۱)

اسی طرح بھٹو حکومت کی طرف سے عام انتخابات میں دھاندلی کے خلاف جو تحریک چلی جو بعد میں ”تحریک نظام مصطفیٰ“ کے نام سے مشہور ہو گئی۔ جس کی قیادت مذہبی جماعتوں کے پاس رہی اور جس میں اکثر قربانیاں بھی دینی جماعت کے کارکنوں نے پیش کی۔ اس تحریک کے صدر اور روح رواں بھی مولانا مفتی محمود تھے۔ ملک کی تمام دینی جماعتوں اور سیاسی تنظیموں کو ایک مقصد کی خاطر متحد رکھنے کی وجہ بھی تمام جماعتوں کا آپ کی قیادت پر بھرپور اعتماد تھا۔ اس سلسلے میں جناب اکرام القادری صاحب یوں اظہار خیال کرتے ہیں۔

بھٹو حکومت کی طرف سے عام انتخابات میں تاریخی دھاندلی کے خلاف اور جمہوریت کی بحالی کے لئے جو تحریک اٹھی آخر کار وہ ”نظام مصطفیٰ تحریک“ میں بدل گئی۔ اور اس کی قیادت کی سعادت مولانا مفتی محمود کے حصہ میں آئی اس دور میں مولانا مفتی محمود نظام مصطفیٰ کے نفاذ کی علامت اور عامۃ المسلمین کے دلوں کی دھڑکن بن کر ابھرے۔ آپ کی ایک ایک خوبی تحریک نظام مصطفیٰ کے افق پر آفتاب نیم روز بن کر مستنیر و فروزاں ہوئی اور آپ کی جرأت، ادولوالعزمی، شجاعت، بسالت، فراست و حقیقت رسی اور قوت فیملہ و معاملہ فہمی کی دھاک خاص و عام کے دلوں پر بیٹھ گئی۔ تحریک نظام مصطفیٰ میں مختلف اتار چڑھاؤ۔ نشیب و فراز اور مد و جزر آتے رہے مگر آپ نے جس دور اندیشی سے قوم کی رہنمائی کی وہ آپ ہی کا حصہ تھا۔ (۱۳۲)

جناب اکرام القادری کے ان الفاظ کے مطابق کہ تحریک نظام مصطفیٰ میں بہت اتار چڑھاؤ، نشیب و فراز اور مد و جزر آئے حضرت مفتی صاحب نے نہایت تدبیر، اصابت رائے اور اتحاد کے جذبہ کے ساتھ ان حالات میں قوم کی رہنمائی کا فریضہ انجام دیا۔ حتیٰ کہ جب بعض رہنماؤں کی غلط اندیشی کی وجہ سے انہوں نے اپنے رویہ سے ”قومی اتحاد“ کو نقصان دینا چاہا۔ تو بھی مفتی صاحب اتحاد کے داعی و علمبردار رہے۔ بلکہ ان کی منت و سماجت کرتے رہے کہ وہ ان حالات میں قوم میں انتشار کا باعث نہ بنیں۔ ڈاکٹر محمد یاسین کلسی جڑانوالہ لکھتے ہیں۔

مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ جب فیصل آباد میں مولانا مفتی محمود کو استقبال دیا گیا تو مفتی صاحب نے اپنی ساری تقریر میں اتحاد اور اتفاق پر زور دیا۔ انہوں نے فرمایا کہ اگر آج ہم میں اتحاد نہ رہا۔ تو ہم نظام مصطفیٰ کی منزل سے بہت دور ہو جائیں گے۔ میں قومی اتحاد سے الگ ہو جانے والی جماعتوں سے اپیل کرتا ہوں۔ کہ وہ اپنے سربراہوں کو اتحاد کے لئے مجبور کریں۔ اگر مجھے ان کے رویے میں کچھ لچک معلوم ہوئی تو میں خود منت سماجت کرنے کے لئے ان کے گھروں پر جانے کے لئے تیار ہوں۔ (۱۳۳)

مولانا مفتی محمود صاحب کی ہمیشہ یہ کوشش رہی تھی کہ عملی زندگی میں اعلیٰ مقاصد کے حصول کے لئے اختلافات کو بالائے طاق رکھ کر دینی جماعتوں اور تنظیموں کو اتحاد کا مظاہرہ کرنا چاہیے۔ اور اس اتحاد کے ہمیشہ داعی اور علمبردار رہے۔ اور اپنے کسی قول و عمل سے کبھی یہ ظاہر نہیں ہونے دیا۔ کہ اس کے رویہ سے اتحاد کو نقصان پہنچے۔ آپ کا اتحاد کا یہ جذبہ اور اس کے لئے دوسری جماعتوں کے رہنماؤں کی منت سماجت تک کرنے کا ارادہ صرف اس لئے تھا۔ کہ اس مملکت خداداد پاکستان میں دین اسلام کا مکمل نفاذ ہو۔ تاکہ پاکستان کے مسلمان اپنی آزادی کے مقاصد سے بہرہ ور ہوں۔ اور ملک میں امن و امان اور حقوق انسانی کا پورا پورا تحفظ ہو۔ اسلام کے نفاذ کے معاملہ میں آپ یہاں تک بھی فرماتے تھے کہ پاکستان میں ۹۰ فی صد آبادی حنفی المسک ہیں۔ لیکن اگر ارباب حکومت یہاں مذاہب اربعہ میں سے کسی فقہ کو بھی نافذ کر دے ہمیں قبول ہے۔ مولانا نور محمد صاحب نے مفتی محمود صاحب کی ”وسعت نظری“ کے عنوان کے تحت یہ لکھا ہے۔

ایک مجلس میں حضرت مفتی صاحب نے پاکستان میں نفاذ اسلام کے حوالہ سے فرمایا ”میں نے ارباب حکومت پر واضح کیا کہ تم لوگ عوام کو گمراہ کرنے کے لئے جو کہتے ہو کہ ہم کس فرقہ اور مسلک والوں کا اسلام نافذ کر دیں۔ ہم تو اسلام نافذ کرنا چاہتے ہیں مگر یہ مولوی لوگ آپس میں متفق نہیں ہوتے وغیرہ وغیرہ۔ میں نے انہیں بتایا کہ

مذاہب اربعہ میں سے کسی ایک مذہب کے دائرہ کے اندر رہتے ہوئے اگر تم درجہ اباحت تک کوئی قانون بنا دو تو بھی ہمیں قبول ہو گا۔“ (۱۳۴)

اس سے متعلق آپ کا ایک اور قول ہے جس میں ایک طرف ملک پاکستان میں اسلام کے مکمل نظام کے نفاذ کی آپ کی شدید خواہش کی جھلک اس میں نمایاں ہے۔ دوسری طرف موجودہ انگریزی نظام سے نفرت کا اظہار ہے اور تیسری طرف آپ کی وسعت قلبی اور اتحاد کے جذبہ کا مظہر ہے۔ مولانا نور الہدی صاحب اپنے ایک مضمون میں لکھتے ہیں۔

مولانا مفتی محمود نے زندگی بھر دین کو اہمیت دی۔ ان کی خواہش تھی کہ کسی طرح اس ملک میں اسلامی نظام آجائے۔ ایک دفعہ آپ نے کہا کہ میرے نزدیک پوری دنیا کی بادشاہی سے بہتر وہ جگہ ہے۔ چاہے وہ چند گز کا ٹکڑا کیوں نہ ہو جہاں پر اسلامی نظام مکمل طور پر موجود ہو۔ اس چند گز کے لئے بھی قربانی دیں گے۔ ایک بار کسی محفل میں کسی نے پوچھا کہ ملک میں فقہ حنفی نافذ ہو یا فقہ جعفری؟ آپ نے سوال کرنے والے کی طرف دیکھا اور کہا افسوس کی بات ہے۔ تم لوگ بتیس سال تک انگریزی نظام کے تحت چپ رہے۔ اب جب ذرا کچھ اسلامی نظام کی امید ہوئی ہے تو فقہ حنفیہ اور فقہ جعفریہ پر لڑائی کر رہے ہو۔ فقہ حنفی ہو یا فقہ جعفریہ کم از کم اس نظام سے تو بہتر ہو گا جو اس وقت انگریزی اور بے دینی نظام کی صورت میں یہاں رائج ہے۔ اس وقت ضرورت اس امر کی ہے کہ سب لوگ اسلامی نظام کے نفاذ کے لئے متحد ہو جائیں۔ (۱۳۵)

دینی و تعلیمی اصلاحات و قوانین کا احراء

مولانا مفتی محمود نے یکم مئی ۱۹۷۲ء کو جمعیت علماء اسلام اور نیشنل عوامی پارٹی کے درمیان معاہدہ کے نتیجے میں شمال مغربی سرحدی صوبہ (N.W.F.P) کے وزیر اعلیٰ کی حیثیت سے حلف اٹھایا تھا جبکہ صوبہ کا گورنر نیشنل عوامی پارٹی کے رہنما جناب ارباب سکندر خان خلیل تھے۔ جنہوں نے مفتی صاحب سے حلف لیا تھا جمعیۃ نیپ معاہدہ کی رُو سے صوبہ بلوچستان میں

جمعیت علماء اسلام کے تعاون سے وہاں نیشنل عوامی پارٹی نے حکومت بنائی تھی۔ جبکہ اس وقت مرکز اور پنجاب و سندھ میں پیپلز پارٹی کی حکومتیں تھیں۔ شروع میں یہ ایک سہ فریقی معاہدہ تھا۔ پیپلز پارٹی بھی اس کا حصہ تھی۔ لیکن صوبوں سے متعلق بعض شقوں پر اختلاف کی وجہ سے پیپلز پارٹی اس معاہدہ سے علیحدہ ہوئی تھی۔ جبکہ جمعیت نیپ کے معاہدہ کی زو سے مرکز سے متعلق شقوں پر عملدرآمد پیپلز پارٹی کو بھی کرنی تھی۔

جمعیت نیپ کے آپس کی حکومت سازی میں تعاون، جمعیت علماء اسلام کی طرف سے پیش کردہ شرائط پر ہوئی تھی۔ دیگر امور کے علاوہ اس میں وفاق کی سطح پر دستور سازی کے مرحلہ میں اسلامی مطالبات کو دستور پاکستان کا حصہ بنانے اور صوبائی سطح پر اسلامی قوانین کے اجراء میں جمعیت علماء اسلام کے ساتھ تعاون و ہمنوائی بھی شامل تھی۔ اس ضمن میں جناب مولانا زاہد الراشدی صاحب یوں اظہار خیال کرتے ہیں کہ

مولانا مفتی محمود نے جمعیت علماء اسلام کے قائد کی حیثیت سے موقع کی نزاکت کا اچھی طرح اندازہ کر لیا۔ اور تعاون کے لئے جو شرائط عائد کیں۔ ان میں وفاق میں دستور ساز اسمبلی میں دستور پاکستان کی ترتیب و تدوین کے دوران اسلامی امور میں جمعیت سے تعاون اور صوبہ میں اسلامی قوانین و احکام کے نفاذ کو بنیادی حیثیت حاصل تھی۔ (۱۳۶)

مولانا زاہد الراشدی کی اس تحریر میں جمعیت نیپ معاہدہ میں جمعیت کی طرف سے عائد شدہ شرائط اور نیپ کی طرف سے ان پر عملدرآمد میں بھرپور تعاون اور ہمنوائی کی یقین دہانی کا ذکر ہے۔ چونکہ جمعیت علماء اسلام نے ۱۹۷۰ء کا الیکشن ہی اسی نعرہ پر لڑا تھا۔ اور یہی بات یعنی اسلامی آئین و قوانین کا نفاذ ہی اس کے منشور کا بنیادی نکتہ تھا۔ اس لئے صوبہ سرحد میں مفتی صاحب نے حکومتی ذمہ داریاں سنبھالتے ہی اپنے مقاصد کی تکمیل کے لئے کچھ اہداف مقرر کئے۔ جس کے بارے میں مولانا محمد ضیاء القاسمی صاحب کچھ یوں رقمطراز ہیں۔

مولانا مفتی محمود نے سرحد کی وزارت اعلیٰ قبول کر کے اپنے تین اہداف مقرر کئے۔

- (۱) سرحد کی فضا کو زیادہ سے زیادہ اسلامی بنانا اور معاشرتی برائیوں کو دور کرنا۔
- (۲) پس ماندہ علاقوں کو ترقی دینا اور ان کو ضروریات زندگی فراہم کرنے کی جدوجہد کرنا۔
- (۳) صوبہ کے عوام کے لئے وزیر اعلیٰ ہاؤس کا دروازہ کھلا رکھنا اور اس کے مسائل کو سننا اور حل کرنا۔ (۱۳۷)

مفتی محمود صاحب نے جمعیت نیپ معاہدہ کے شرائط اور اپنے مقرر کردہ اہداف کے حصول کے لئے جو جدوجہد کی وہ آپ کا آپ کی ساڑھے نو ماہ کی مختصر سی مدت میں حکومتی اصلاحات کے اعتبار سے ایک تاریخ ساز کردار ہے۔ جناب نعیم آسی اس سلسلے میں اظہار خیال کرتے ہیں۔

حضرت مولانا مفتی محمود نے یکم مئی ۱۹۷۲ء کو صوبہ سرحد کے وزیر اعلیٰ کی حیثیت سے حلف اٹھایا۔ پاکستان کی تاریخ میں اس اعتبار سے یہ پہلا خوشگوار تجربہ تھا کہ ایک صوبے کی حد تک سبھی اقتدار ایک عالم دین کو ملا۔ اور اس عالم دین نے قوم کو مایوس نہ کیا۔ مولانا مفتی محمود نے اس خیال کو باطل ثابت کر دکھایا کہ علماء حکومت کی نہیں مسجد کی چیز ہیں۔ انہوں نے ساڑھے نو ماہ کی مختصر مدت میں جو کارہائے نمایاں انجام دیئے وہ اپنی مثال آپ ہیں۔ انہوں نے نہایت تیزی کے ساتھ اپنے منشور پر عملدرآمد کیا۔ ان کے اصلاحات اس قدر مؤثر، تعمیری اور زور دار تھے کہ ملک بھر میں ان کی صدائے بازگشت سنی گئی اور قوم ان کے لئے سراپا تحسین بن گئی۔ (۱۳۸)

مفتی صاحب نے صوبائی حکومت کو حاصل آئینی اختیارات کے اندر رہتے ہوئے صوبائی قوانین میں شریعت اسلامیہ کے مطابق ترمیم و اضافہ کے لئے جید علماء اور ماہر قانون دانوں پر مشتمل ایک بورڈ تشکیل دیا۔ جس کا اعلان وہ خود ”ختم نبوت کانفرنس“ لاہور میں ۳ جون ۱۹۷۲ء کو کرتے ہیں۔ وہ اپنے اس خطاب میں فرماتے ہیں۔

میں نہیں دلا تھا کہ وہ صوبوں حکومت کی حیثیت سے آئین کی حد میں جتنے اختیارات
ہوں گے ہم ان اختیارات کو ملتی رہا جس اور غیر اسلامی قہروں کو ختم کرنے کے
لئے پورے طور پر استعمال کریں گے اور میں آج آپ کے سامنے ایک "بورڈ" کا
اعلان کر رہا ہوں۔ پانچ لاکھ روپے میں تین مینو لکھی انھیں ملنا اور دو لاکھ کاغذوں میں
اسلامی، دین کے لئے ایک پانچ لاکھ روپے کے بورڈ کاغذیں۔ (پیشہ ورانہ)۔ (۱۳۹)

وہیے تو سوانا مفتی محمود۔ "نیم گنڈے" کو صوبہ کے عدالت وزارت اعلیٰ کا ملحق
افغان کے بعد جو ہم اطلاعات کے۔ ان میں یہ بھی تھا "صوبائی قوانین کو کتاب وسعت سے ہم
تہنگ کرنے کے لئے ملنا اور ہم اپنی قانون کا بورڈ قائم کیا جاے گا" (۱۴۰)

۲۰ جولائی کو مسیحہ ملنا اور ماسٹرین قانون پر مشتمل یہ بورڈ قائم کر دیا گیا۔ اس کے بعد
میں روزنامہ "مشرق" پشاور نے جو خبر لگائی وہ یوں ہے۔

مکتبہ صوبہ کے عدالت میں اس قوانین کا بورڈ چلے گا اور انہیں اسلامی تعلیمات
قرآن کریم اور سنت نبوی سے مطابقت رکھنے والے قوانین سے پانچ لاکھ روپے پر مشتمل ملنا
بورڈ قائم کر دیا گیا ہے۔ یہاں صوبائی وزیر اعلیٰ سوانا مفتی محمود کے پاس ٹرے ہوئے
کہا کہ یہاں سے اس سال جن میں اس کی ہے۔ مکتبہ میں تمام سے جو دیا گیا
یہاں سے پورے پانچ لاکھ روپے کے بورڈ کے لئے کہ صوبہ کے تمام صوبہ قومی
اسی قوانین میں بدل دیا جائے گا اور ایسا کرتے وقت یہ بورڈ اس امر کا بھالی پہلی
ملے گا کہ اسلام کے مختلف فرقوں سے انھیں قوانین کو قطعاً بھینچا جائے گا۔ اس
قوانین کو بچاؤ اور اصلاحات کا۔ انہوں نے کہا کہ اس میں شک نہیں کہ ملنا کہ یہ بورڈ
اپنی اچھوت تھی۔ ملک کی بنیاد پر تیار کرے گا۔ لیکن یہاں ہمیں بھی سرکاری ہو سہ
بورڈ اعلیٰ، شامی اور مسیحہ مذہب سے بھی رجوع کرے گا۔ انہوں نے کہا کہ ملنا کہ یہ
بورڈ مختلف قوانین کے بارے میں ایک ایک کر کے لکھی اچھوت پیش کرے گا۔ جس
کے بعد اس امر کا فیصلہ ہو گا کہ اس کی پہلی میں پیش کیا جائے گا اس بورڈ کے

سربراہ وزیر اعلیٰ سوانا مفتی محمود ہوں گے۔ بورڈ کے دیگر اراکان میں شیخ القیس جلیل
اسلامیہ بہاولپور سوانا مفتی الحق اعلیٰ، شیخ احمد بیانی، مستند مدرسہ اسلامیہ
کراچی سوانا محمد جعفر، جوڑیہاں، رتہ، راجہ جی اشپتاہ سے صدر۔ مہر اعلیٰ
ملک، صوبہ کے قانونی اور پارلیمانی امور کے اچھوت، جس امیر راجہ اعلیٰ ملک
صوبائی ملکہ قانون کے سید غفری بورڈ کے سیکرٹری ہوں گے۔ (۱۴۱)

اس بورڈ کے متعدد اجلاس ہوئے جس میں ایک اجلاس کی کارروائی کا رقم عربیہ کی بھی
حضرت مفتی محمود کے صاحبزادے سوانا مفتی لڑکھن (اب اس وقت امرتسر میں) اور ملکہ
کوڑیہ ملک میں رہ کر تعلیم تھے) کی وجہ سے اس کا تعلق ہے۔ اس اجلاس میں پورے ملکہ
پور کی سزا سے متعلق قوانین میں رہ کر تھے۔ بورڈ کے اجلاس میں ملکہ میں رہا تھا۔ مگر سزا
وہ بعد فروری میں ملکہ میں آئے اور پشاور حکومت کی طرف سے اس کا قبضہ وزارت سے
مستفی ہونا پڑا اور قوانین میں ترمیم کا کام۔ ملکہ میں رہ کر رہی اور نظری کے لئے اس کی میں پیش
کئے جائیں گے۔

آپ سے اپنی وزارت کے اور میں نہیں لیجے گا۔ اس کی اصلاحات وقت میں ہوں گی۔
اور ملکہ جی اعلیٰ ملک۔

شراب پر پابندی

تیم مکی ۱۹۷۱ء کو پشاور میں حلف اٹھتے ہوئے آپ نے شراب پر ملکہ
پابندی کا اعلان کیا آپ نے ملکہ کیا۔

آپ نے شراب کی تباہی میں نراعت اور اس کا پناہ صوبہ قریب ہے۔
قرعہ کی نام میں اس سے مسنون دیئے گئے ہیں کسی بھی شخص کو شراب
دینے اور استعمال سے نہ کوئی حدت نہیں ہوگی۔ اس کی پابندی میں شراب نہیں

رہی ہے گی۔ اس مسئلے میں صوبائی حکومت کو ایک قانون کی بنیاد کا حکم دیا گیا ہے۔
 جسے جو عدلیہ نے رد کر دیا ہے۔ (۱۳۲)

۵۔ مئی ۱۹۷۱ء کو انتخاب شدہ قانون صوبہ بھر میں نافذ رہا گیا۔ (۱۳۳)
 ثواب پر پابندی کے احکامات وہ صرف پاکستانی ممبرانہ۔ آبادیت میں ملک کے
 مسلمانوں کے مسائل۔ جس میں آپ و خزانہ تحریک پیش کیا گیا۔ پاکستان کے بعد یہ پہلا
 قدم تھا جو اس شریعت کی بنیاد سے نکلیا گیا تھا۔ ذاکر احمد مسیحی مال اس کا تہذیبوں کرتے
 ہیں کہ

اہم مفتی صاحب نے صوبہ بھر میں حکومت کی ذمہ داری سنبھالنے کی شریعت پر پابندی
 مانگ کر دی۔ ان کے ان اقدام کا پورے ملک میں زبردست خیر مقدم کیا گیا۔ ان
 ملک کے سرورہ مسلمانوں نے بھی خزانہ تحریک پیش کیا۔ اور احکامات کے تہذیب
 کے وقت سے آزادی کے حصوں کے ۲۵ سال گزر جانے کے بعد پاکستان کی حکومت کا
 یہ پہلا قدم تھا جو اسلام کی طرف سے لیا گیا تھا اور جو ایک دیرپا معاشرتی اصلاح کا
 اقدام بھی تھا۔ (۱۳۴)

جوئے پر پابندی

جو ایک ہریت قبیح فعل ہے۔ شراب کے ساتھ جوہ بھی تمام برائیوں کی اصل بنیاد
 تمام برائیاں ان دایروں سے چھوڑتی ہیں۔ ان دونوں کی تباہ کاریوں سے نئی قوموں کو شکست و
 ریخت سے دوچار کیا ہے۔ اور اس بات پر تمام موافق و مخالف منور متفق ہیں۔ اور وہ اس بات کو
 بھی تسلیم کرتے ہیں کہ اسلام نے ایسی قوموں کے سدباب کے لئے جو اقدار کے لئے ہیں اس کی
 مثال کھیں اور نہیں ملتی۔

ہریت افسوس کے ساتھ کہتا ہے کہ اسلام کے نام پر عظیم قربانیوں کے نتیجے میں
 معرض وجود میں آئے۔ اسے ملک پاکستان میں جہاں شریعت کی بولی ممانعت نہیں تھی وہاں جوہ
 بھی کوئی پابندی نہیں تھی۔ بلکہ اس دونوں کا کاروبار بے غاری سرپرستی میں جو تارہ شریعت پر
 پابندی کے فوراً بعد جوہ پر پابندی بھی پاکستان کے ایک صوبہ میں ہی سب سے پہلے ایک عالم
 دین و زرعہ نے اٹھائی تھی محمود۔ کائی۔ صاحب محمد نعیم اسی لکھتے ہیں کہ "یہ اعزاز بھی قدرت نے
 مولانا مفتی محمود علی قسری میں رکھا تھا۔ جنہوں نے "انگلو کی بنی" کے ساتھ "ہوس کے بیٹے"
 کو بھی پایہ زنجیر کر دیا اور۔ میں کا حرم صوبہ سرحد کی عدالت کا قانون نافذ کر دیا۔ (۱۳۵)
 جو۔ پابندی کا تہذیب میں یہ آگست ۱۹۷۱ء کو جاری کیا گیا۔ جوئے پر پابندی کے
 بارے میں روزنامہ "نیشنل" پشاور نے اپنی ۱۲ اگست ۱۹۷۱ء کے شمارہ میں "شریعت کی بنیاد" کے
 حوالے سے یہ خبر شائع کی کہ "ہوس (مفتی محمود) نے یہ کہ آئین ایسا اور آرڈیننس بھی جاری کیا
 گیا ہے جس کے تحت صوبہ سرحد میں ہر مقام پر ہر قسم کی تباہ کاری کو روکا جائے۔ اور
 اس مسئلے میں میں نے جو وعدہ کیا تھا وہ بھی پورا کر دیا ہے۔" (۱۳۶)

سود پر پابندی

اسلام نے سود کو حرام قرار دیا ہے۔ اور اس کے معنی اثرات کو تفصیل کے ساتھ بیان
 کر کے اس کی حرمت کی وجوہات بھی ذکر کر رکھی ہیں۔ قرآن حکیم نے احکامات کر دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ
 نے تجارت کو حلال جبکہ سود کو حرام قرار دیا ہے۔
 اَحْلَ اللّٰهُ النَّبِيعِ وَ حَرَّمَ الزُّبُو۔ (۱۳۷)
 حلال کیا اللہ تعالیٰ نے خرید و فروخت کو اور حرام کیا سود کو۔

نمود اور جو اوروں کی معاشرتی قہارتیں جن کے لئے اثرات میں اثر اور کے ساتھ پوری قوم بھی خیر و برکت سے محروم رہ جاتی ہے۔ مولانا عبدالحق کے الفاظ ہیں۔

ایک ہی طرح کے مسائل والے۔ قوم کے عروج و زوال میں انہیں چڑھ بچھڑا دینا اور صلاح کی تعلیمات سامنے لانے سے باہر کے باطلوں کے بارے میں کامل تخیل رہے۔ "مصلحت لفظ کا کہ جوئے کے باعث فرح و خمار سے اور عین معیشت کے سبب قوم سے محروم ہو جاتی ہے۔ جوئے سے فرد ہی افساد اور قوم سے قومی معیشت میں بربادی میں مبتلا رہتی ہے۔" (۱۳۸)

مولانا مفتی محمود صاحب نے صوبہ سرحد میں سوری لین میں پابندی لگائی۔ یہاں تک کہ حکومت زمینداروں کو جو تقاضا کی فرمائے جاری کر کے اس پر ان سے سوری لگتی تھی۔ ان پر سوری کی معافی کا اعلان کر دیا۔ رور نامہ "مشرقی" پشاور کے مطابق، "صوبہ سرحد میں سود ختم کر دیا گیا اور آئندہ مالی سال سے تقاضا کی اور دوسرے قرضوں پر سود نہیں لیا جائے گا۔" (۱۳۹)

مفتی صاحب نے ملکی معیشت کو اس کی خطوط کی راہ پر لگانے کے لئے سود سرحد میں پچھلے تقاضا کی قرضوں پر سود معاف کر دیا۔ اور آئندہ تقاضا کی قرضے عاری کرنے کا حکم دیا۔ اس اعلان سے صوبہ سرحد کے زمینداروں نے کھم کا منہ نہیں لیا۔ یہ تقاضا کی قرضوں پر دہائیے سونے ان کی کمر توڑ دی تھی۔ (۱۵۰)

جہیز ایکٹ

جہیز کی رسم دیکھ معاشرتی باسور ہے۔ جہیز کی عدم دستیابی کی وجہ سے بہت سی نوجوان لڑکیاں نکاح کرنے کے قابل نہیں سمجھی جاتی اور سسک سسک کر رہ گئی کرانے پر مجبور ہوتی ہیں۔ جہیز کے بغیر کوئی ان کو قبول کرنے کے لئے آمادہ نہیں ہوتا۔ مولانا مفتی محمود صاحب نے دیگر معاشرتی برائیوں کی طرح جہیز کی عفت سے پھیلنے کے لئے بھی قانون سازی کا سہارا لیا۔

مفتی محمود صاحب کے اس اقدام کو بہت سراہا گیا۔ اور اس وقت کے اخبارات نے اس اقدام پر تب کو خراج تحسین پیش کیا۔ علماء اہل دانشوروں نے سرکاری حکومت سے مطالبہ کیا کہ دوسرے صوبہ حکومت کی طرح جہیز پر پابندی لگائے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ سرکاری حکومت نے بھی ایک آرڈیننس کے ذریعہ جہیز پر پابندی لگا دی۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" رپورٹ اس پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا۔

برصغیر کے مسلمانوں میں جہیز کی ساری رسمیں وہاں کے رسم و رواج کے ساتھ ساتھ ہیں۔ اس کی وجہ سے لائقہ و نامہ ہوں کو صاحب کا شمار بننا پڑتا ہے اور یہ شمار ان میں سواڑ میں پتا مستقبل تیار نہیں ہے۔ اس رسم نے اسلام کے علاوہ رسم و رواج کو ایک گناہ بنا دیا۔ اور بہت عاثر حکومت سرحد کا یہ اقدام معاشرتی بد رسم سلطان کو ملنے والے عیسائی امیدیوں کے خلاف اس سے صوبوں میں اس اقدام کی جہیز کی جائے گی۔ (۱۵۱)

"مولانا مفتی محمود صاحب کی یہ بھی دلی خواہش تھی کہ جہیز کو ایک مقررہ حد تک پابند کر جائے اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی کہ حق مہر کے لئے بھی ایک حد مقرر کی جائے۔" (۱۵۲)

روزنامہ "مشرقی" پشاور کے ۱۳ مئی ۱۹۷۲ء کے شمارہ میں اس مسئلے میں آپ کا بیان شائع ہوا ہے جس میں وہ کہتے ہیں کہ "جہیز کے ساتھ ساتھ بڑے بڑے حق مہر بھی مقرر کرنے سے مقرر کرنے کے علاوہ طریق کار کو اختیار کیا جائے۔ اور ایک مقررہ حد سے زیادہ حق مہر مقرر کرنے پر پابندی لگائی جائے گی۔" (۱۵۳)

۱۳ مئی ۱۹۷۲ء کے روزنامہ "مشرقی" پشاور کے مطابق مولانا مفتی محمود نے اعلان کیا کہ "صوبہ سرحد میں مقررہ حد سے زیادہ جہیز دینے پر پابندی لگادی جائے گی۔ جبکہ ۲۴ جون ۱۹۷۲ء کو سرحد اسمبلی نے جہیز پر پابندی کا قانون منظور کیا۔" (۱۵۴)

۱۱ جون ۱۹۷۱ء کو گورنر مسوہہ سرحد کے ایک آرڈیننس کے ذریعہ سے مقرروں سے زیادہ جینے دینے پر ہندو بھائی ہے۔ جینوں کی نمائش بھی نہیں کی جائے گی۔ علاقہ ارڑی کھنڈ والے کے لئے دس ہزار روپے جرمانہ کی سزا رکھی گئی۔ (۱۵۵)

احترام و مضمان آرڈیننس

و مضامین کا مہینہ ایک ہزار تترک اور قائل احترام مہینہ ہے۔ مسلمان اس مہینے میں اللہ تعالیٰ کی عاصی عہدیت فہریت اخلاص سے الائیگی کا اہتمام کرتے ہیں۔ لیکن اس کے باوجود بعض یہ بخت کھلم کھلا اس مہینے کی نہ فرمتی دار کتاب کر کے مسلمانوں کے جذبات کو محروم کرتے ہیں۔ ممتی صاحب سے اس پر دور مدت میں احترام مہینہ کا آرزو نہیں جاری کر کے ایسے لوگوں کی حوصلہ جتنی سے اس سے میرا کہ جو مسلمان الہیہ کے کا احترام پامال کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ جناب اشفاق ہاشمی بلیمتہ ہیں۔

محبت کے جزل سیکڑی مولانا مفتی محمود نے صوبہ سرحد میں احرام و مضائقہ کا
 اراغی میں نامہ لکھ کر جمعہ ۱۱ مئی ۱۹۵۶ء کو تانہ کا شیخ میں ایک سے اور دس سالہ اصناف
 ایک مفتی صاحب نے صوبہ سرحد کے تمام ہفتوں کو پورہ مضائقہ کے متبرکہ دھوں میں
 دہرائے کاظم صاحب کا مفتی سلطان دروہی پر ایک ۱۹۵۶ء پہ ترجمہ اور احوال قیاد
 دھوں میں ایں ایک ہی وقت میں جاری کرنے کا اعلان کیا۔ (۱۵۶)

اس سلسلے میں جناب گل نایب چربی ر فطر از ہیں۔

اگرچہ امام میں جو بھی نیکی ہے وہاں اس کی محمود صاحب دیر مٹی کے تو مسٹر نی
حالات کو دیکھ پتے تھے کہ کوئی بدخواہ سسٹن ہرے کے سدا کی ادبالت کا انتہام نہیں
کر سکتا تھے۔ اور مصلحتانہ الہیہ کہ میں میرے عام روزہ کو دیکھا جاتا تھا۔
وہ آگے نصیم آسی کی عبارت کا حوالہ دیتے ہیں۔

مطبی سادہ ہے ایک آواز تھیں نافذ کر کے رمضان الہدک کے احترام میں صوبہ
برص کے تمام ہر محلہ پر کئے کا حکم دیا۔ خلاف روزی کی سزا ایک ہزار روپے جرمانہ
دیا کی قید یا ایک عرصہ قتل میں انہوں۔ (۱۵۷)

و رمضان المبارک میں کھلے عام کھانے پینے کے مارے میں مولانا مفتی محمد آتی سوبانی
مورخ غوث نے ایک آراء خمس جاری کیا۔ روزنامہ "مشرق" پشاور کے مطابق یہ آراء خمس ۲۲
دسمبر ۱۹۷۲ء مطابق ۱۳ شعبان المعظم کو جاری کیا گیا۔ (۱۵۸)

پر سوال

اسلام نے عورت کو یکہندہ حائضہ کی مقام و عطا فرمایا ہے۔ اسلام سے قبل عورت کو جتنا
ہائیت و زلت کا حق دار ٹھہرایا جاتا تھا۔ اس کو مظلومہ کا شمار کیا جاتا تھا۔ اور اس کو نوحہ و بدعتی کی
علامت قرار دیا جاتا تھا۔ اسلام نے اس کو اتنا ہی اہم مقام عطا کیا۔ اس کے حقوق کو مستحکم کر کے
اس کی اور انجکی کو بھی ایسے ہی الاء قرار دیا۔ جس طرح عورت کے سوا سوائے حقوق کی اور انجکی کو
کام نہ دیا ہے۔ اسلام نے اس کو عورت و قادر و یکہندہ اس کو گھر کی پاب و باری سے باہر کی امانہ
اور یوں سے مستحق قرار دے کر گھر کی پاسبانی اور چوس کی پوش و رش کا احاطہ اور ٹھہرایا ہے
مگر مغربی تہذیب کی ادا می تخلیق نے یہاں دوسری انصاف کی تہذیبیں اور معاشرتی

خبریں کو جنہاں بات وہاں عورت و مرد کے اختلاط کی جلی بھیجا مام ہوئی ہے۔ مشرقی عورت میں شرم و حیا ہوتی تھی۔ اس مادی ترقی نے عورت سے شرم، حیا، غیرت اور حیثیت اسلامی کی چادر اس کے دل سے اتار دی ہے۔ اور اس کو شمع محفل بنا دیا ہے۔ یہ تمام صورت حال نہ ہونا یعنی قوموں کے سامنے تھی۔ اس لئے انہوں نے اپنی اور حکومت میں ایک اہم اقدام کیا کہ عورتوں کے لئے پردے کو لازمی قرار دیا۔ جناب اشفاق ہاشمی صاحب کے بقول۔ ”مفتی صاحب نے عورتوں

کے حقوق کے لئے اور مردوزن کے کھلے بے وقار اور غور قوس کی بے قابوئی سے پردہ پوش پائے دہلی
 حریوں کی روک تھام کے لئے صوبہ سرحد میں خواتین کے لئے یہ وہ لازم قرار دیا۔ (۱۵۹)
 اس ضمن میں محمد نعیم آئی کی کتب میں ہے کہ "مفتی صاحب کو حدائے اقتدار دیا تو
 ہوں نے خواتین کے لئے پردے کا ہتھم ضروری قرار دیکر اپنی نیکیوں کی مہرست میں حرج
 اضافہ کر لیا۔" (۱۶۰)

جمعہ کی تعطیل کی سفارش

برصغیر میں انگریزی اقتدار سے جہاں مسلمانوں کے دیگر شعائر و مذاہب کی کوشش کی
 ان میں جمعہ کی تعطیل کی جنگ اتوار کی تعطیل بھی شامل ہے۔ اتوار کا دن عیسائیوں کی عبادت کے
 لئے مخصوص دن ہے۔ اس دن وہ گرجا گھر دن میں صارت کے لئے جاتے ہیں۔ ملک کی آزادی کے
 بعد تقاضہ یہ تھا کہ انگریز کی قدر کی تمام عبادت کو من و یا منا نہ مگر بد قسمتی سے پاکستان کا اقتدار
 ایسے لوگوں کے ہاتھ میں آیا جو انگریز کے پروردہ تھے۔ ان کو ان اسلام اور اس نے شعائر سے
 کوئی توجہ نہ تھی۔ انگریز کی بیرونی کو وہ سب سے بڑا مال اور ترقی کا ریت سمجھے ہوئے تھے۔ مفتی
 صاحب صوبہ سرحد میں برسر اقتدار آئے تاکہ ان کے اقتدار سے حد ہو تھی۔ بعد ازاں تعطیل
 افاقی مسجد تھانیکین کے باوجود آپ نے جمعہ کی تعطیل کے لئے جدوجہد کی۔ اختلاف پٹھی لکھتے
 ہیں کہ (مولانا مفتی محمود نے) "بہنی کا میدان میں یہ ٹل پاس کر لیا تھا کہ صوبہ سرحد میں تعطیل اتوار
 کی بجائے جمعہ کو منانے میں کوئی رکاوٹ نہ ڈالی جائے۔" (۱۶۱)

لہرو کو سرکاری و دفتری زبان قرار دینا

پاکستان ایک نئے اسلامی ملک ہے۔ اس لحاظ سے ملکی یکجہتی کے لئے کسی ایسی زبان کو
 سرکاری اور دفتری حیثیت دینا ضروری ہے جو ہر جگہ بولی اور سمجھی جاتی ہو۔ اسی حقیقت کے پیش
 نظر بنی پاکستان قائد اعظم محمد علی جناح نے دھاکہ یونیورسٹی کے جلسہ تقسیم استاتہ ۲۲ مارچ
 ۱۹۴۷ء کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا تھا۔ "اگر پاکستان کے مختلف حصوں کو باہم متحد ہو کر ترقی کی
 راہ پر گامزن ہونا ہے تو اس کی سرکاری زبان ایک ہی ہو سکتی ہے۔ اور وہ میری رائے میں اردو اور
 صرف اردو ہے۔"

مولانا مفتی محمود نے اس صورت کے پیش نظر صوبہ سرحد کی سرکاری اور دفتری زبان
 اردو قرار دیا۔ ۱۰ مئی ۱۹۴۷ء کو آپ نے اعلان کیا کہ "صوبہ سرحد کی سرکاری زبان اردو
 ہو گی۔" (۱۶۲)

"جبکہ ۱۰ جون ۱۹۴۷ء صوبائی حکومت نے اس سلسلے میں آراء پیش کر دیے۔" (۱۶۳)
 مشہور کام میں جناب یزدانور قدوسی لکھتے ہیں کہ "ایک اور اہم کارنامہ صوبہ سرحد
 میں لہرو کو سرکاری زبان قرار دینا تھا۔ ایک حکمران دور یہ تمام سرکاری حلقہ ثابت اور اتر کا
 دامن کر دیا گیا۔" (۱۶۴)

سرکاری لباس

انگریزوں کی تہذیب و تمدن نے اثرات میں یہ تھا کہ ہماری قوم اپنی عادات و عقیقت کی
 دولت اپنی تہذیب سے برکت دے اور انگریزوں کی تہذیب کی دلدہائی۔ انگریزوں کی لباس کو اپنے لئے
 قرار دینا اپنے لباس سے متعلق جس نے بھی انگریزی لباس سیکھ لی انگریزوں کی لباس میں نظر آتے

لگے جبکہ عام ملک علاقائی بات میں ہوسکتے تھے۔ اس طرح ایک طبقہ احساسِ بلا ترقی اور
 اور طبقہ احساسِ کمتری کا شکار رہا۔ جس سے طبقاتی تقسیم نے ختم کیا۔ اور وہ اس میں ایک ہی
 اوجھل اور نفرت کی راہیں۔ مولانا مفتی محمود صاحب شوار قیام، سرکاری جہاں قرار دیا
 جس سے عام لوگوں اور با اختیار طبقے میں مساوات کی صورت پیدا ہوئی اور حد کی جگہ قرب
 نفرت کی جگہ دوستی و محبت۔ لے لی۔ اور اس طرح مفتی صاحب نے غلامانہ ذہنیت پر ضرر
 کاری لگادی۔ آپ نے اس بارے میں جو علم نامہ جاری کیا وہ یہ تھا کہ "تمام گریڈز میں گزرتے
 اور شلوار قمیض پہنا کریں۔ اور یہی سرکاری لباس ہو گا۔" (۱۶۵)

تعلیمی اصلاحات

مفتی صاحب کو بحیثیت اعلیٰ اگرچہ محدود اختیارات حاصل تھے۔ لیکن اس کے
 باوجود وہی مختصر مدت دور حکومت میں آپ نے جو اہل نسل کو اسلامی تعلیم سے روشنی کرنے
 کے لئے خواہشات کئے وہ صوبہ سرحد سے ناخواہ کی کو دور رہے۔ میں اور نسیم کو حامی کرنے میں
 بہت معید واقع ہوئے۔ اور تعلیمی ترقی کی سبک کی ترقی و استحکام کا باعث بنی تے۔
 اس سلسلے میں مفتی صاحب نے جو اصلاحات کیں وہ مسودہ ۱۰ میں ہیں۔

- (۱) پورے سنہوں اور کالجوں میں داخلہ کے لئے قرآنِ عظیم کا ناظر اور مدارجِ بندہ کو شرط قرار دیا۔
- (۲) ایک سال میں ایک سائنس اور ایک اسلامی تعلیم کا کام سرے کا اعلان کیا۔
- (۳) ایک سو سے زائد پرائمری سکول اور مل سے ہائی کالج دیے۔
- (۴) سکائی اور کرافٹ میں پانچ میڈیٹ کالج، کی پورے اور کئی سرے میں ہائی کالج۔
- (۵) کولہٹ میں گریڈ انٹر کالج کی منظوری۔

(۱) ڈیرہ اسماعیل خان کے انگریزی کالج میں پوسٹ گریجویٹ کی کلاسز کا اجرا اور پورے ملک کے
 قیام کی جدوجہد۔

(۲) پشاور میں جیولوجی کے محسوس پر ریسرچ کے لئے ایک تفسیریں کا مرکز۔

(۸) ایک سال میں ۱۰۰۰ طلباء کے لئے ۱۱۲۳ مدرسے کا افتتاح۔

(۱) صوبہ سرحد کے ۱۹۱۱ء میں عربی نیچے، دہلیت نیچے اور قاری نیچے کی پوسٹوں

پر علماء کی تقرری (۱۶۶)

یہ وہ اہم خدمات ہیں جو آپ نے تعلیمی پروگرام کی کو دور رہے۔ لے لے۔ اور صوبہ

سرحد کے دور دورہ مدارس تک تعلیمی سہولتوں کو پہنچانے کا پروگرام بنایا

آپ نے اپنے ہمت سے دور حکومت میں دینی اسلامی اصلاحات اور قوانین کا نفاذ کر

کے یہ عہد کرادیا کہ ایسے عالم میں جو ان کے اقتدار کو الٹا دیا ہے تو وہ اس طرح بنے تے یہ ذمہ داری
 انہما دے سکتا ہے۔

آئین کی تکمیل اور اسلامی دفعات شامل کرانے میں کامیاب کردار

۱۱ مارچ ۱۹۴۷ء کو پاکستان کے معرض وجود میں آنے کے بعد یہ ملک ۱۹۵۶ء

تک بغیر کسی آئین، دستور کے سر میں رہا۔ میں "بہا" قائد اعظم محمد علی جناح کی وفات نے

بعد ایسے طالع آزمائش کے ہاتھ میں اس ملک کا سامنا تھا کہ صرف اپنے دینی اقتدار اور دینی

اختیارات کو دہرا دینا ہی دشمنی کرتے رہے۔ جن کو ملک و ملت اور عوام کے مسائل و مشکلات

سے کوئی سروکار نہ تھا۔ اور نہ ہی ملی عزت و وقار ان کے پیش نظر تھا۔ آئین کی روشنی و انہوں نے

اس کو اس قابل بنی۔ رہے دیا کہ وہ ملک و ملت کے مفاد اور عزت و وقار کے بارے میں کوئی

اقتدار نہ کرتے۔ اقتدار کی رس کشی اور اندرونی غم۔ سازشوں سے اس ملک کو ایک ٹھکانا بنایا تھا۔

جو نا اہلوں کے ہاتھ میں دے دیا گیا تھا۔ ۱۹۵۶ء کا آئین اس اعتبار سے ایک نیک قسموں تھا کہ ملک کو پہلا دستور ملا جبکہ وہ بھی ملک پاکستان کے تحت وہ قار اور آئی، استحکام کا باعث نہ بن سکا۔ یہی وجہ تھی کہ ۱۹۵۸ء میں جناب فیلف مارشل محمد ایوب خان نے مارشل لا نافذ کر کے اس آئین کو منسوخ کر دیا۔ اور پھر محمد بعد جنرل ایوب خان نے ۱۹۶۲ء کا آئین نافذ کیا۔ مگر اور دیکھو طریقہ لو جیسے ۱۹۵۶ء کے آئین نے بارے میں مداخلت تھی۔ ایسے ہی ۱۹۶۲ء کا آئین بھی ان کی تائید حاصل نہ کر سکا۔ بلکہ اس میں بھی ایسی مداخلتیں رہ گئی تھیں۔ جو ان کی مصلحتوں کو پورا نہیں کرتی تھیں۔ ۱۹۶۹ء میں ایوب خان کے مستعفی ہونے اور اقتدار آرئی یحییٰ جناب جبریل یحییٰ خان کے حوالہ کر کے کی صورت میں وہ آئین بھی منسوخ کر دیا گیا۔ جنرل یحییٰ خان نے اپنے دھڑے کے مطابق مارشل لا لگائے۔ لیکن ان کی قدرتی ہونے سے ملک پاکستان کو وہ گھڑوں میں تقسیم کرانے اور بھگدوشی کے قیام کی صورت میں پاکستان سے اسکی علیحدگی کی صورت میں ملک کو بے رحم کر دیا۔ اس کے بعد مہر علی پاکستان کا نام دیا گیا۔ عام انتخابات میں مغربی پاکستان میں اکثریت حاصل کر کے کی۔ اس نے اسکی حکمرانی کا سبب وہ اقتدار علی حوالہ کر کے شروع میں نہیں سے ملک اور پوری آئین پار جس کی رو سے وہ سول مارشل لا نافذ غلط فہمی سے صدر مملکت سیدنا اور مشعل آئین سے انہوں نے یعنی تادیبی۔ اس میں بھی کے، ایک کان کے خلاف مولانا مفتی محمد رفیع کی سربراہی میں مولانا مفتی محمد رفیع نے اس کی کھینچی تے، اس کی ہونے سے اسلامی جمہورتوں اور جمہوری قوتوں کو کافی عظیمان حاصل ہوا اور یہ مقرر کیا کہ مفتی محمد رفیع صاحب کی موجودگی میں کھینچی کی رہنمائی تھی اسامہ مسلمانوں اور ملک و ملت کے مفاد میں مرتب کی جائیں گی۔ یہ دونوں امور سے آئین بہار کے نام سے ایک بہت دور و شام کا وقت جو سیکرٹری رہنمائی کا ترجمان ہو جاتا تھا اس کی تک وہ جمہوری اقتدار کے احیاء کے لئے ہوئی تھی۔ اور اس کی طرف سے بعض مداخلتیں مصلحتوں میں خصوصاً اور اس کی طرف سے مداخلتیں بھی نہ ہونے

اس پختہ دوز میں مولانا مفتی محمود کے دستور کی تشکیل میں کردار کے حوالہ سے درج ہے کہ مولانا مفتی محمود نے نہ صرف اسلامی راہ پر نگاہ سے پاکستان کے دستور کی تشکیل میں گراں قدر کردار ادا کیا بلکہ اسے زیادہ سے زیادہ جمہوری بنانے میں بھی مفتی محمود کا بڑا حصہ ہے۔ (۱۶۷)

آپ کے اسی کردار کے بارے میں مزید اسلامی اور جمہوری طبقوں نے آپ کو حراج نہیں پیش کیا ہے۔ گل بنایاب چرائی لکھتا ہے کہ "مولانا مفتی محمود نے مفتی جمہوری دستور کے تحت نہ صرف قومی و سیاسی حلقوں کی قوتوں کو پورا کیا بلکہ انہیں "پارٹ" اس خوبصورتی سے "پلے" کیا کہ سچے پرانے سب الٹی مصلحتوں کے معترف ہو گئے۔" (۱۶۸)

یہی گل بنایاب چرائی صاحب نے چند صفحے آگے چل کر ایک دفعہ پھر سے اس کی آئین کی تشکیل میں مداخلت کردار اس کے سلسلے میں آپ کی خدمات کا تذکرہ کیا ہے اور قلم اڑھیں۔

مولانا مفتی کا آئین ایک اسلامی اور جمہوری آئین تصور کیا جاتا ہے اس کی اسلامی اور جمہوری بنانے میں مولانا مفتی محمود کی خدمات ناقابل فراموش ہیں۔ ان کے آئین کی کھینچی کے ایک مضمون میں مذکور ہے اور اسکی سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ان کی حیثیت سے اس مضمون کے قائل تھے عدالت بر اعظم کے آئین سازی کے سلسلے میں مولانا مفتی نے ان خدمات کا ذکر کیا ہے اس میں میرٹ سے ان کی طرف سے لکھی جاتی تھی۔ (۱۶۹)

پاکستان کی آئین سازی کے اس مرحلہ میں آپ کو بڑے بڑے قانونی اور آئینی ماہرین نے بھی خیرین خمیسین پیش کیا ہے۔ جناب مولانا مفتی صاحب جو کہ ملک آزادی کے مشہور رہنما جناب مولوی عبدالقدور قصوری نے صاحبزادے جسے پاکستانی سیاست میں فعال کردار ادا کرتے رہے ہیں۔ زندگی کا کچھ حصہ جناب عبدالولی خان کی جماعت میں سرگرمی میں گزارا ہے اور وہ بہت جلد بعد میں جناب عبدالقدور مفتی چوہدری میں شامل ہوئے۔ قومی اسمبلی کے ممبر منتخب

پھر بسبب یہ ست ملے ال کے ساتھ چلنے کا اتفاق ہوا کہ اس کی تعلیمیت کا دل سے
محترم ہو جا چکا ہے۔ اور ان وقت کوئی مسئلہ پیش نہ آتا وہی کی شخص کو یہ پتی تو ہمیشہ مل کا
نام نہ ہے ہی اس کا گرد و کشا ہوتا ہے اور اس میں نا اور اس میں بحث کا مرحلہ آیتا مستحق
صدا ہے۔ تخریج کا نام ہے کہ اس سے بہت بڑھ کر ایسی کمال ترقی پر کی کہ جو شخص
نے بھی انہوں میں انگلی اٹھائی اور غلط سمجھ و ریت کے ساتھ نہیں سمجھا اور ان کی
بالا دستی میا دلی حق اور شہر کی تہا راجہ سے بہت بڑھ کر اور تھے (۱۷۰)

اس وقت سے نئے طے کر رہے تھے کہ ان ملک کا آئین اسلامی ہو گا ملک و سرکار میں وہی
اسلام ہو گا بلکہ امام ہیں اس وجہ سے کہ جو کیوں کیا جائے عبوری آئین میں بھی
وہود کو شامل کرے۔ پھر نے روبرو یہ قتل نہیں ہوئے نہ آئین میں ہم نے لفظ وہ اسلام
میں نہیں صرف نہیں ہی تھیں میں نے اس آئین کو تسلیم نہیں کیا کہ اس کے صرف کر چکے
وہ آگے فرماتے ہیں۔

میرے ختم شدہ دوستو! ایسا کہ دستور کو چھو۔ تمام کے دستور میں، تمہارے مصرعے
 دستور میں، تمہارے یہ دو ملک ہیں جن کو پاکستان میں بھجوتے لوگوں نے کاغذ کا تختہ
 لٹکایا ہے، مگر ان کے ساتھ میری اس طرح پر نہیں ہے کہ ملک کا سینا و عوام ہے۔ وہ دیکھ

اسی وقت بہت روج چٹیاں لہو رہے۔ ماسدہ بیتاب ہو کر صاحب خانہ دیو دیتے ہوئے
 اپنے فرمایا، ستور پستان بہت وقت ہم کو شش کی تھی کہ چکناں کا کاری مدد
 موسم قرار دیا جائے۔ (۱۷۳)

سید امین کی تشکیل میں آپ نے ردار اور اس میں اسلامی افغان کی صورت
 کے بارے میں مولانا محمد آبرہیخ لکھنٹ جامو قاسم اسلمو ملتان مٹھی صاحب کی تقریر کا حوالہ
 دیتے ہوئے لکھتے ہیں۔

علامہ حق کے دس مائندوے اسرار سے کار، کرامات مومنہ (تک) ریش خوش کے یہ ۴ بات
کر دیا کہ اگرچہ ہوا ال کے نزدیک مینوئی میں فانیک حقہ مصر ہے یاس و دلی
محاطات چلائے لی پوری صلاحیت، کتاب حضرت حقنی صاحب اس سے دین طاقول

کو جو پالینٹ سے اندر اٹھاؤ۔ دینی کی تعلیم دار تھیں لہذا تے ہوئے فرمایا کرتے تھے
 "اس کیلئے اللہ میری موجودگی میں اللہ اور اس سے سب سے پہلے ہے۔" دینے کے خلاف
 دینی (اللہ) وہی کاہن ساروں نہیں ہو سکتی گی۔ میں دھرت سے مدین اکبر کے محلے سے
 راجپوتائی حاصل کر بیٹھوں جس میں انھوں نے فرمایا تھا کہ "ایقصر بین اللہ و
 اما جہی"۔ (میں)

مورانا زہرا اشدی صاحبہ ۱۹۷۱ء میں آسٹریلیا میں اسلامی دفعت کو شامل کرنے کے بارے میں مورانا مشقی محمود صاحبہ کی دفعت کا دہریوں کرتے ہیں۔

مطلوبہ آئین اور معاہدے آپس پر ایک طرز تھے اور ان سے درمیان جہاں
جہاں فرق تھا اس پر انکسار کیا گیا اور پھر تحقیق و تفتیش کے بعد اس امر
کی چھان بین کیجیے کہ ۱۹۷۱ء کے آئین کو معاہدہ قیام پاکستان سے سب سے زیادہ
کس کی ویشوں کا اصل ہے

فقہ حنفیہ کے آئین میں مسلمانوں کی تقریباً صد در صد کے
مسلمانوں کے فیئہ طہارت اور آواز و حق کے متعلقہ قوانین کے فیئہ طہارت اور آواز و حق کے متعلقہ
قوانین اور اصول کے تحت مسلمانوں کے حقوق اور فرائض کے متعلقہ
آئین میں شامل کرانے میں کامیاب رہے۔ (۱۹۵۵ء)

۱۹۷۷ء کے آئین میں صراحت نے ساتھ یہ موجود ہے کہ قرآن و سنت کے خلاف مزاح قوا میں کو سات سال کے اندر تبدیل کر کے ان کو قرآن و سنت کے مطابق کیا جائے گا۔ اس دفعہ کو آئین کا حصہ بنائے میں بھی مولانا مفتی محمود نے اہم کردار ادا کیا تھا۔ ہفت روزہ ”چٹان“ کے نمائندہ کہ انٹرویو دیتے ہوئے آپ نے کہا۔

استوریتاے وقت یہ بھی پھر ہم اگر قرآن و سنت کے خلاف کوئی قانون نہیں بن سکے گا۔ قرآن و سنت کے خلاف سرورق تو ایسی کو سات سال کے بعد دوبارہ اسلام کے مطابق

www.pdfbooksfree.pk

بیتابہ گھر میں کی شکل یہ ہوئی کہ اسی طرف منٹھارہ کی کھال ہر سال ایک رپورٹ پیش کرے کہ کب اور کس رپورٹ کو اس کی شکل میں دیر بحث لایا جائے گا۔ (۱۷۱)

۱۹۷۷ء کے آئین کو عملی اسلامی دستور تو نہیں کہا جاسکتا مگر ایک تو اس آئین کی خوبی یہ ہے کہ یہ تمام سیاسی و سماجی اختلافات سے منظور کیا گیا تھا۔ وہ اس لیے کہ اس میں دیگر سماجی گروہ شامل ہیں بہت سے اسلامی دفعات کو شامل کیا گیا تھا اور اس کے ساتھ ساتھ یہ کہ اس میں یہ دفعہ دیکھا گیا تھا کہ سات سال تک تمام مخالف قرآن و سنت و افعال کو اسلام کے مطابق بنانے جائیں گے اور یہ کارنامہ بھی مولانا مفتی محمود کا تعلیم سجاد ہے۔

تحریک ختم نبوت ۱۹۷۴ء میں قائمانہ کردار

مولانا مفتی محمود علی قاسمی نے خلافت اور اس سرگرم وقت کو غیر مسلم قلیت قرار
 دے میں قانع نہ ہو کر دوبارہ لکھا ہے۔ ۱۹۵۳ء کی قاسمی نے خلافت خیرک میں آپ کو ایک سال
 قید کی سزا ہوئی تھی۔ آپ نے عربی میں "المشجی القادریانی میں ہو" کے نام سے ایک
 رسالہ بھی تصنیف فرمایا۔ "حالی مجلس توحید" ختم نبوت "کی طرف سے شائع کیا گیا ہے۔ اس میں
 لکھتے ہیں کہ "۱۹۵۳ء کو مصر کے دورہ اعلیٰ کی حیثیت سے طلبہ انڈیا تو اس کے علم میں یہ بات کافی
 گئی کہ مرزا یونس نے ایٹ آباد میں "سہالی ربوہ" کے لئے ایک وسیع و عریض رقبہ حاصل
 فرمایا ہے مفتی صاحب نے گورنر مصر مرعدادہب سکندر ظلیل سے مشورہ کے بعد ایک

ایمانتیں جاری کرنا کہ وہ بالی حکومت کسی کی نجی ملکیت کو بحق سرکار ضبط کر سکتی ہے اس سے
معرض یہ تھا کہ اس طریقے سے مراد ایوں کو وہاں سے بے دخل کر دیا جائے گا ابھی اس آراء میں
کی یہی مشکت نہیں ہوتی تھی کہ اس کی پہلی جماعت کے بعض دعوہ دار جہود داروں نے اس کو
میں شرعی حکم قرار دے کر اس کی راہی کا مطالبہ کر دیا جو وائیس نے ایا گیا لیکن اسلئے بعد کیا ہوا اور

آپ نے موثر رد اور ۱۱۰۱ء۔ عالی مجلس تحفظ ختم نبوت کے میر حضرت مولانا محمد رفیع خان صاحب دامت برکاتہم لکھتے ہیں۔

لیکن پارلیمنٹ کا یہ ختم نبوت کی گنت سستی سانس ہے۔ یہاں علمی، سیاسی اور فنی و فنی امور سے کسی بھی رد و ردی اسکی شہ قیاس سے آتی جنگ اور لادینی عصمت کے سر پر اسے علمی مباحثوں میں مصروف ہے۔ قومی اتحاد بھی ان غیر مذہبی نظریات سے دیکھ کر غلط ہے۔ اس کو دیکھ کر اس کی اور بیدار کرنے کے لیے اس میں طلب میں دے دے والے تھے۔ اس کا اعلان اس کی اور پس میں شریک و تہ (۱۸۰۰)

مولانا سید عبدالحمید خاں صاحب مفتی صاحب نے ختم نبوت کی تحریک میں کامیاب - اور اسے جو سب سے لکھتے ہیں۔

یہ تحریک ختم نبوت میں آپ کی قاعدہ مطبوعات میں تحریک میں عالمی اور اردو کے پانچ قوموں میں آئی۔ یہ فلسفہ پانچ بیٹوں میں اس سے لے کر قادیان نبوت کے حق میں دلائل، یہ تو اہل حقیت و حقیت صاحب۔ اہل حقیت میں اہل و اہل و اہل کے لیے نبوت و حقیت میں اور پانچ قوموں میں اہل حقیت میں سے کوئی شخص یہ حقیت صاحب کے آراء سے متاثر ہوا ہے اور اس کی استدلال سے مراد ناصر کا ایسا کامیاب۔ ختم نبوت کا قاعدہ اس کے لیے اور حقیت کرنے کے سوا کوئی چارہ کار باقی رہا۔ لاجرم حکومت وقت مفتی صاحب کے اہل حقیت سے ملنے بھلا پڑا اور ایسا ہو گیا کہ مولانا محمد رفیع خان صاحب نے جو اہل حقیت پر اردو سے کوئی تعلق نہیں۔ (۱۸۰۱)

جناب اگر امام القادری صاحب سابق مدبر ہمت روڈ ترمہاں اسلام آباد اور اپنے ایک مضمون بعنوان "مولانا مفتی محمود کی اپنی تحریکات" میں آپ کے تحریک ختم نبوت میں کامیاب جدوجہد کو ان الفاظ سے خراج تحسین پیش کرتے ہیں۔

جس میں تو ایک ختم نبوت میں آپ پیش پیش تھے۔ ان تحریک کی قیادت کا یہ اور مولانا محمد رفیع خان صاحب کی ہے۔ یہ قاعدہ قومی اسکی میں ختم نبوت کا سرکار مولانا مفتی محمود لڑتے تھے۔ اس میں سرکار مولانا مفتی خان کے لیے دن کا پچیس اور رات کا آرام چاکر رکھ دیا۔ قاعدہ ختم نبوت سے رابطہ رکھتے۔ لاکھوں کے اجتماعات سے خطاب کرتے۔ علماء و قانون دانوں سے مشورہ کرتے اور دوسری طرف قومی اسکی میں قادیانوں کے موجودہ امام مولانا صاحب پر گرفت دے دے۔ ان تحریک میں کامیاب اور اردو ہوئے اور مسئلوں کے متعدد مطالبات کو تسلیم کرتے ہوئے قادیانوں کو اپنی طور پر یہ مسلم اقلیت قرار دے دیا گیا۔ آج مولانا صاحب نے ان کے حق میں کمر لگا دیا۔ تحریک کی کامیابی میں کتنا حصہ ہے۔ (۱۸۰۲)

مشہور شیعہ رہنما مولانا علی غنیمت کراروی (امام کراروی) تحریک ختم نبوت میں آپ کی کامیاب مساعی کو ان الفاظ کے ساتھ خراج تحسین پیش کرتے ہیں۔

۱۸۰۳ء میں جب تحفظ ختم نبوت کی تحریک اُبھری۔ وہاں تحریک کا سرور و مظهر علی غنیمت کراروی صاحب مولانا مفتی محمد کے قرب ہوئے۔ انھیں ہر حق میں قربت سے ملے ہیں کہ کچھ کا سوا قاعدہ۔ تحریک ختم نبوت نے ملت میں سرور و مظهر علی غنیمت کراروی صاحب کی قومی اسکی میں ملت مسلمہ کی لمانہ کی قابل فراموش کارنامے ہیں۔ کچھ وقت قبل تھے۔ جنہوں نے میرے دل و جان کو سنا کر لیا۔ (۱۸۰۳)

قائد قادیان - کوئی میں مولانا مفتی محمد کا عقیم کراروی ہے۔ اس وقت کے ختم نبوت میں آپ نے اپنی علمی، فکری اور قاعدہ صلاحیتوں کا بھرپور مظاہرہ کیا۔ اسکی کے تمام برہان کی ملت کو اپنے ساتھ شامل کرنے اس کو غیر مسلم اقلیت قرار دلوایا۔ اور "تفہیم ختم نبوت" کو آئینی تحفظ عطا کر دیا۔ اپنی جدوجہد کے اعتبار سے یہ کارنامہ جہاں آپ کی اخروی سعادت کا ذریعہ ہے وہاں یہ آپ کی قاعدہ صلاحیتوں کا بھرپور مظاہرہ بھی ہے۔

پاکستان سے مغرب میں واقع ملک افغانستان کا پاکستان سے تاریخی و جغرافیائی تعلقات بہت قریبی تھے۔ دونوں اسلامی ملک تھے۔ دونوں دینی، نسلی و نسبی رشتوں میں مدغم تھے۔ یہاں تک کہ ایک ملک دوسرے ملک کے حالات سے لگاتار متعلق رہتا تھا۔ جیسا کہ یہاں ہے کہ دونوں طرف کے حکمرانوں نے دینی حقائق کے روبرو ہمیشہ ۲۰۰ سالوں میں اختلافات کو دیکھ کر الگ رہا ہے اور اتحاد و اتفاق نے مواقع کو ہمیشہ حاصل کیا ہے۔ دینی طور پر دونوں ملکوں کے حرمات سے رشتے بہت مضبوط ہیں۔ دونوں طرف سے ملنے والوں کے رشتہ دہانوں کی باہمی ایکسپریشنات ایک ہے۔ روایات ایک ہیں حتیٰ کہ مسائل و مشکلات بھی مشترک ہیں اس لئے قدرتی طور پر ۲۰۰ سال ایک دوسرے کے حالات سے متاثر ہوا ایک فطری امر ہے۔

افغانستان اپنے کل اوقاف کے اعتبار سے ہمیشہ بڑی طاقتوں کی دلچسپیوں اور سرگرمیوں کا مرکز رہا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب برل ۱۹۱۱ء کے اقتدار کا خاتمہ کر کے وہاں یکے بعد دیگرے حکمرانوں نے اقتدار پر قبضہ نہانے کی کوشش کی تو ہر حکمران کی پشت پر وہاں کی حکومت ہوتی تھی اور ان کی مدد و تعاون سے اقتدار کی سرکشی جلدی رہتی تھی۔ انہیں میں بڑا اختلاف کے باوجود یہ حصر ان ایک بات پر ان کا ہر حال میں اتفاق رہا تھا کہ افغانستان سے مذہبی قوتوں ملنا، صلہ اور میں دار لوگوں کا خاتمہ کرنا یا عامے کو غلاموں اور افغانستان کے حصر ان سے سے زیادہ خطرہ دینی سے محسوس کرتے تھے۔ روس کے اشارے اور اس کی خوشنودی کے لئے ہر حکمران نے مذہبی قوتوں پر عرصہ حیات تک کر دیا تھا۔ ان کو بیسوں میں ڈال، یا کیا تھا۔ ان کو وہاں سے اٹھا کر قلاب کر دیا جاتا تھا۔ رند و درگور کر دیا جاتا تھا۔ ان حالات میں بعض لوگ حاکم بن کر پاکستان اور قومی طاقتوں میں ہتھ لیٹے پر مجبور ہو گئے تھے جس کی وجہ تین قسم کے شرعی مسائل سامنے آئے تھے

حکومت کے خلاف مسلح جدوجہد کی شرعی حیثیت یہ ہے کہ یہاں سے حال ہمارے یہاں بنانے والے شرعی لحاظ سے صبر ہیں؟ پاکستانیوں اور قبیلوں کا اس کو توں سے ساتھ صوبوں کی شرعی حیثیت کیا ہو گی؟ حتیٰ حد تک کا احساس ان حالات سے بہت پریشان تھا۔ افغانستان کے صوبوں کے بارے میں ان کی تشویش اور اندیشے تھے۔ چنانچہ ان کے قریبی ساتھی اور سابق داخلی وزیر بنگلہ خاں، ایک دینی مفتی صاحب کے خطوط اب کے بارے میں لکھتے ہیں۔

مکتوبہ ۲۰۰۰ء مفتی محمود ہر صحت و صحت کے بارے میں ان کی فرمت کی سعادت سے مدد کی ہے۔ فقط وہ میں منہ، پہلو میں سے منہ یا باطن جو آری ہزارا میں سے میرے بدن پر نقش ہو رہا ہے میں سے اسٹاروں کے رنگ میں ہر شے نقش ہو

انگریز تھا

میری دوست میں ہوں لیکن یہ کہی کہہ رہا ہے میں افغانستان سے

ملاوت کا بہت اعلیٰ تھکا۔ میں نے یہی سب سے اوجہ رہا اور مفتی محمود صاحب کے دل و انداز بھلا میں اور پاکستان نے ملایا ہے۔ اور پٹہ پر نہ گئے (۱۸۳)

اور خاص کر جب افغانستان پر وہی غریبوں نے چھا رہی تھی اور انہیں شادی اور لوگوں کو قتل کرنا، قید میں ڈالنا شروع کیا وہاں تو جوں کی توں وہاں بہت تھی افغانستان کے لئے خطرناک تھی اور پاکستان کی سالمیت اور مساحتوں سے لئے مٹی ٹپا یہ تھوڑی سی حالات میں معنی صاحب کی پریشانی بہت افزا رہی۔ چنانچہ حال محمد اثر فحاش کے قبول۔

افغانستان پر وہی میں سے بعد سے ہے جس سے تھے اور اعلیٰ بلندی کے پہاڑ

آزادی کو پاکستان کی تھوڑی تھوڑی تھی اور ایک سرگرمی کی طرف تھی

خطرہ کا مقابلہ کرنے کے پوری قوم کو مستعد کرنے کا وہاں سے شہرہ شہرہ

کی شرکت کی تمنا کرتے تھے۔ (۱۸۵)

مفتی صاحب لکھی جی لاہور والی اور چوٹی نے یہ جو ان سب افتخارات میں شریک ہوئے
وہ لکھی کی آخری ساری تک استقامت کے ساتھ ملی فریضہ سے عہدہ ادا کرنے کی
شکستہ رہے۔ (۱۹۸)

افتخارات میں سو جو، مجاہدین کی تحکیموں میں افتخاری صورت و پدا سنسکے ہیں
میں قاری "عید" میں سے ملتا ہے۔

اصولاً حال سے سنی میں مفتی صاحب کا ہر دور، سک و انت، وہ وقت خود، وہی تہذیب
انہماک، عہدہ، طائر، اندام آئے تھے انہیں کاہرین کی خدمت سے ملے
الہامی نے انہوں کو ہر دور میں ملک و ملت سے وابستہ رہنے کا درس دیا، وہ دور
وہ علاقوں تک گئے۔ انہیں مجاہدین کے لہروں میں اتار دیا، انہیں بچا دیا
ان کے سرکار میں گئے، ہر نہیں اتھو کے لئے، انہیں بچا دیا، انہیں بچا دیا
خیر عید، انہیں بچا دیا، انہیں بچا دیا، انہیں بچا دیا، انہیں بچا دیا
افتخاری مفتی صاحب کی کہشوں کا وہاں غل غل (۱۹۰)

خلاصہ بحث

مفتی صاحب کی تمام عہدہ و منصب پر فائز رہنے میں انہوں نے انہوں نے
ہر فرد کی انفرادی و اجتماعی اور ملک سے ملے ہوئے میں انہوں نے انہوں نے
نہایت کو اہلیت و تہذیب حاصل ہے۔

ملک میں اور وہ ۱۹۵۳ء اور ۱۹۵۴ء میں تھوہ خرمیہ میں تھے۔ یہ ہے
وہاں انہوں نے تحریکوں میں کام کیا، انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے
تحریک ختم نبوت کی بنیاد کے بعد جمعیۃ علماء اسلام کی تحریک میں آپ ۵ ماہوں
صورت میں آپ نے دیگر کام کیا۔ یہ ہے کہ انہوں نے انہوں نے انہوں نے
پیش قدمی ہے۔ انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے
ہے افتخاری عیدیں اور انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے
تمام عہدہ کی طرف سے ایک مختصر فیصلہ ہے۔ انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے
کے حل کی صورت میں انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے
بالکل مسلمہ کے مطابق ہے، انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے
ایک کینیٹا کر انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے
کے نام سے ایک کتابچہ ہے۔ انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے
میں ترسیمات بھی ہیں۔ انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے
نہ ہو گا۔

حوالہ جات

- (1) ابدی، مولانا مہتابہ "قومی اکیسٹ" ۱۹۷۰ (مولانا مفتی محمود، میرٹھ، ص ۱۵۱)
- (2) ڈاکٹر، عبدالحمید، علیگندہ، "قومی اکیسٹ" ۱۹۷۰ (مولانا مفتی محمود، میرٹھ، ص ۱۳۶)
- (3) نور الدین، مولانا مہتابہ "قومی اکیسٹ" ۱۹۷۰ (مولانا مفتی محمود، میرٹھ، ص ۱۵۱)
- (4) ظہیر، عثمان لکھی، مولانا مہتابہ "قومی اکیسٹ" ۱۹۷۰ (مولانا مفتی محمود، میرٹھ، ص ۱۳۱)
- (5) احمد یار، مولانا مہتابہ "قومی اکیسٹ" ۱۹۷۰ (مولانا مفتی محمود، میرٹھ، ص ۱۵۲)
- (6) یونس، محمد، حبیب، سید، مولانا، مولانا مہتابہ "قومی اکیسٹ" ۱۹۷۰ (مولانا مفتی محمود، میرٹھ، ص ۱۹)
- (7) مفتی محمود، مولانا مہتابہ، "قومی اکیسٹ" ۱۹۷۰ (مولانا مفتی محمود، میرٹھ، ص ۱۷۰)
- (8) کمال، احمد حسین، مولانا مہتابہ، "قومی اکیسٹ" ۱۹۷۰ (مولانا مفتی محمود، میرٹھ، ص ۱۷۰)
- (9) مولانا مہتابہ، "قومی اکیسٹ" ۱۹۷۰ (مولانا مفتی محمود، میرٹھ، ص ۱۷۰)
- (10) کمال، احمد حسین، مولانا مہتابہ، "قومی اکیسٹ" ۱۹۷۰ (مولانا مفتی محمود، میرٹھ، ص ۱۷۰)
- (11) خان، محمد، مولانا مہتابہ، "قومی اکیسٹ" ۱۹۷۰ (مولانا مفتی محمود، میرٹھ، ص ۱۷۰)
- (12) مولانا مہتابہ، "قومی اکیسٹ" ۱۹۷۰ (مولانا مفتی محمود، میرٹھ، ص ۱۷۰)
- (13) مولانا مہتابہ، "قومی اکیسٹ" ۱۹۷۰ (مولانا مفتی محمود، میرٹھ، ص ۱۷۰)
- (14) مولانا مہتابہ، "قومی اکیسٹ" ۱۹۷۰ (مولانا مفتی محمود، میرٹھ، ص ۱۷۰)
- (15) مولانا مہتابہ، "قومی اکیسٹ" ۱۹۷۰ (مولانا مفتی محمود، میرٹھ، ص ۱۷۰)

- (15) جانبہ مرزا حیات امیر شریعت۔ م ۳۲۹، ۳۲۸

(17) جانبہ مرزا حیات امیر شریعت۔ م ۳۵۰

(18) جانبہ مرزا حیات امیر شریعت۔ م ۳۵۲

(19) جانبہ مرزا حیات امیر شریعت۔ م ۳۵۱، ۳۵۰

(20) جانبہ مرزا حیات امیر شریعت۔ م ۳۶۰

(21) جانبہ مرزا حیات امیر شریعت۔ م ۳۶۰، ۳۶۱

(22) عبد اللطیف، قاضی، مولانا۔ بہت دردہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود امجد) م ۲۸

(23) کمال، محمد مسیح، مولانا۔ بہت دردہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود امجد) م ۵۶

(24) جان محمود، مولانا، بہت دردہ قومی ڈائجسٹ لاہور (مفتی محمود امجد) م ۱۵۰

(25) حیدر اللہ، مولانا، بہت دردہ قومی ڈائجسٹ لاہور (مفتی محمود امجد) م ۱۳۳

(26) محمد اکبر، مولانا۔ تذکار محمود۔ م ۱۸۶

(27) قادری، امام، بہت دردہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود امجد) م ۱۳۸، ۱۳۹

(28) روحانی، مدنی، محمد امجدی، مولانا، بہت دردہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود امجد)

صفحہ ۲۳

(29) کاظم، مظہر احمد، مولانا، بہت دردہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود امجد) م ۱۳۸

۲۰۳

(30) نور محمد، مولانا، ایضاً النقیل فی ردیہ اہلکال۔ م ۱۳۔ حاشیہ دارالعلوم دہلی

اورستان۔ صفحہ ۲۰۳

(31) نور محمد، مولانا، ایضاً النقیل فی ردیہ اہلکال۔ م ۱۳۔

- (۳۰) نور محمد، مولانا۔ مسائل النکاح فی رؤیۃ الہدس۔ ص ۱۳
- (۳۱) ملائی، محمد شفیع، مفتی، مولانا فیصلہ علماء متفقہ رؤیۃ الہلال۔ ص ۲
- (۳۲) ملائی، محمد شفیع، مفتی، مولانا فیصلہ علماء متفقہ رؤیۃ الہلال۔ ص ۲
- (۳۳) ملائی، محمد شفیع، مفتی، مولانا فیصلہ علماء متفقہ رؤیۃ الہدس۔ ص ۲
- (۳۴) ملائی، محمد شفیع، مفتی، مولانا فیصلہ علماء متفقہ رؤیۃ الہدس۔ ص ۲
- (۳۵) مفتی محمد، مولانا، فتاویٰ مفتی محمود، ج ۳، ص ۳۰
- (۳۶) مفتی محمود، مولانا، فتاویٰ مفتی محمود، ج ۳، ص ۳۰
- (۳۷) نور محمد، مولانا، ایضاح النکاح فی رؤیۃ الہلال۔ ص ۱۵
- (۳۸) ملائی، ریاض، روزنامہ "شرق" لاہور (۱۵ مارچ ۱۹۸۵ء)
- (۳۹) عابد قطب الدین، مولانا، مفتی محمود سے ملنے میں ۱۳، مفتی محمود اکیڈمی پاکستان کراچی۔ ۲۰۰۳ء
- (۴۰) شیر کوئی، انوار الحسن، شب، باب سہاں ص ۵۵۳، مکتبہ رشیدیہ، ۳۲ شاہانہ
- ہدایت لاہور، طبع چار ماہ ۱۹۸۳ء
- (۴۱) عابد قطب الدین، مولانا، مفتی محمود سے ملنے میں ۱۳۰، ۱۳۱۔
- (۴۲) محمد اکبر، مولانا، تذکار محمود، ص ۱۸۳
- (۴۳) محمد اکبر، مولانا، تذکار محمود، ص ۱۸۳
- (۴۴) خان محمد، خواجہ، مولانا، تحریک ختم نبوت، منزل، منزل۔ ص ۲۶
- (۴۵) عابد قطب الدین، مولانا، مفتی محمود سے ملنے میں ۱۳۰
- (۴۶) عابد قطب الدین، مولانا، مفتی محمود سے ملنے میں ۱۳۱
- (۴۷) عابد قطب الدین، مولانا، مفتی محمود سے ملنے میں ۱۳۱

- (96) مفتی محمد محمد علی بہت درو تہذیب و تمدن اسلام (ج ۱) ش ۳۳
- (97) محمود شام بہت روزہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمد مہر) ص ۲۲۰
- (98) محسن الدین محمد علی بہت درو تہذیب و تمدن اسلام لاہور (مفتی محمد مہر) ص ۱۳
- (99) کاپون محمد الکریم قاسمی، دو کتابیں "تہذیب و تمدن اسلام" (مفتی محمد مہر) ص ۲۲۰
- (100) مفتی محمد مہر، اسلام آباد مفتی محمد مہر ص ۱۰
- (101) مفتی محمد مہر، اسلام آباد مفتی محمد مہر ص ۹۹، ۹۵
- (102) مفتی محمد مہر، اسلام آباد مفتی محمد مہر ص ۹۹
- (103) مفتی محمد مہر، اسلام آباد مفتی محمد مہر ص ۹۹، ۹۵
- (104) مفتی محمد مہر، اسلام آباد مفتی محمد مہر ص ۹۹، ۹۵
- (105) مفتی محمد مہر، اسلام آباد مفتی محمد مہر ص ۹۹، ۹۵
- (106) مفتی محمد مہر، اسلام آباد مفتی محمد مہر ص ۹۹، ۹۵
- (107) مفتی محمد مہر، اسلام آباد مفتی محمد مہر ص ۹۹، ۹۵
- (108) مفتی محمد مہر، اسلام آباد مفتی محمد مہر ص ۹۹، ۹۵
- (109) مفتی محمد مہر، اسلام آباد مفتی محمد مہر ص ۹۹، ۹۵

فروری ۱۹۶۸ء

- (11) مفتی محمد تقی، اسلام آباد مفتی محمد تقی ص ۱۳۹
- (111) مفتی محمد تقی، اسلام آباد مفتی محمد تقی ص ۱۳۹
- (112) مفتی محمد تقی، اسلام آباد مفتی محمد تقی ص ۱۳۹
- (113) مفتی محمد تقی، اسلام آباد مفتی محمد تقی ص ۱۳۹
- (114) مفتی محمد تقی، اسلام آباد مفتی محمد تقی ص ۱۳۹
- (115) مفتی محمد تقی، اسلام آباد مفتی محمد تقی ص ۱۳۹
- (116) مفتی محمد تقی، اسلام آباد مفتی محمد تقی ص ۱۳۹
- (117) مفتی محمد تقی، اسلام آباد مفتی محمد تقی ص ۱۳۹
- (118) مفتی محمد تقی، اسلام آباد مفتی محمد تقی ص ۱۳۹
- (119) مفتی محمد تقی، اسلام آباد مفتی محمد تقی ص ۱۳۹
- (120) مفتی محمد تقی، اسلام آباد مفتی محمد تقی ص ۱۳۹
- (121) مفتی محمد تقی، اسلام آباد مفتی محمد تقی ص ۱۳۹
- (122) مفتی محمد تقی، اسلام آباد مفتی محمد تقی ص ۱۳۹
- (123) مفتی محمد تقی، اسلام آباد مفتی محمد تقی ص ۱۳۹
- (124) مفتی محمد تقی، اسلام آباد مفتی محمد تقی ص ۱۳۹
- (125) مفتی محمد تقی، اسلام آباد مفتی محمد تقی ص ۱۳۹
- (126) مفتی محمد تقی، اسلام آباد مفتی محمد تقی ص ۱۳۹
- (127) مفتی محمد تقی، اسلام آباد مفتی محمد تقی ص ۱۳۹
- (128) مفتی محمد تقی، اسلام آباد مفتی محمد تقی ص ۱۳۹

- (129) مفتی محمد، مولانا بہت روبرو "زمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ج ۱۹۔ ش ۱۱۔
(۱۳۰) مفتی محمد، مولانا بہت روبرو "زمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ج ۱۹۔ ش ۱۲۔
(131) قادیانی، مولانا۔ بہت روبرو "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۳۹۔
(132) قادیانی، مولانا۔ بہت روبرو "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۳۹۔
(133) مفتی محمد، مولانا۔ بہت روبرو "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۳۹۔
(134) نور محمد، مولانا۔ تذکار محمد، ص ۱۱۱۔
(135) نور الہدی، مولانا۔ آثار "قوی و انجست لاہور" (مفتی محمود نمبر) ص ۱۵۱۔
(136) راشد، مولانا۔ تذکار محمد، ص ۱۶۳۔
(137) قادیانی، مولانا۔ آثار "تذکار محمد"۔ ص ۱۷۱۔
(138) آسی، محمد نعیم۔ بہت روبرو "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۱۹۹۔
(139) مفتی محمد، مولانا۔ بہت روبرو "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۵۵۵۔
(140) روزنامہ "مشرق" پشاور۔ ج ۵۔ ش ۲۶۳ (۲۲ مئی ۱۹۷۲ء)۔
(141) روزنامہ "مشرق" پشاور۔ ج ۵۔ ش ۳۳۳ (۲۱ جولائی ۱۹۷۲ء)۔
(142) روزنامہ "مشرق" پشاور۔ ج ۵۔ ش ۲۶۳ (۲ مئی ۱۹۷۲ء)۔
(143) روزنامہ "مشرق" پشاور۔ ج ۵۔ ش ۲۶۷ (۶ مئی ۱۹۷۲ء)۔
(144) "ماہنامہ نسیم" لاہور۔ عبدساز قیادت۔ ص ۱۵۰۔
(145) آسی، محمد نعیم۔ مولانا مفتی محمود (حیات و خدمات)۔ ص ۱۸۰۔

- (146) روزنامہ "مشرق" پشاور۔ ج ۶۔ ش ۲ (۲۳ اگست ۱۹۷۲ء)۔
(147) القسیر آن الحکیم: ۲۷۵۔
(148) عبدالحق، مولانا۔ محرم کابجہ تاج بادشاہ۔ ص ۴۱۔
(149) روزنامہ "مشرق" پشاور۔ ج ۵۔ ش ۲۷۲ (۱۱ جون ۱۹۷۲ء)۔
(150) آسی، محمد نعیم۔ مولانا مفتی محمود (حیات و خدمات)۔ ص ۱۳۔
(151) بہت روبرو "ترجمان اسلام" لاہور (۱۲ جون ۱۹۷۲ء)۔
(152) روزنامہ "مشرق" پشاور (۱۶ مئی ۱۹۷۲ء)۔
(153) روزنامہ "مشرق" پشاور (۱۱ جون ۱۹۷۲ء)۔
(154) روزنامہ "مشرق" پشاور (۲۳ جون ۱۹۷۲ء)۔
(155) روزنامہ "مشرق" پشاور (۱۱ مئی ۱۹۷۲ء)۔
(156) ہاشمی، اشفاق، محمد۔ مفتی محمود کا دور حکومت۔ ص ۶۳۔ مسسین پبلیشرز، لاہور۔
(157) چوہدری، گل نایاب۔ مفتی محمد ان بیانی مدنی۔ ص ۲۲۲۔
(158) روزنامہ "مشرق" پشاور (۲۳ ستمبر ۱۹۷۲ء)۔
(159) ہاشمی، اشفاق، محمد۔ مفتی محمود کا دور حکومت۔ ص ۲۳۔
(160) آسی، محمد نعیم، محمد۔ مولانا مفتی محمود (حیات و خدمات)۔ ص ۱۸۲۔
(161) ہاشمی، اشفاق، محمد۔ مفتی محمود کا دور حکومت۔ ص ۳۲۔
(162) روزنامہ "مشرق" پشاور (۱۱ مئی ۱۹۷۲ء)۔
(163) روزنامہ "مشرق" پشاور (۱۱ جون ۱۹۷۲ء)۔
(164) قادیانی، مولانا۔ مسند۔ ص ۱۰۰۔ پیش سیاست۔ ص ۱۵۔

- (165) آئی، خیم عمر۔ مہاشا مفتی محمد۔ (حیات و خدمات)۔ ص ۹۷۔
- (166) ہاشمی، اشفاق محمد۔ مفتی محمود کا دور حکومت۔ ص ۳۱، ۳۰۔
- (167) ہفت روزہ "السبل ونبہد" لاہور (۱۹۷۴ء)۔
- (168) چترالی، گل نایاب۔ مفتی محمود کی سیاسی زندگی۔ ص ۴۴۔
- (169) چترالی، گل نایاب۔ مفتی محمود کی سیاسی زندگی۔ ص ۷۳۔
- (170) قصوری، محمود علی۔ حیات روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۷۷۔
- (171) مفتی محمود، مولانا۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۵۳۸۔
- (172) مفتی محمود، مولانا۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۳۳۸۔
- (173) مفتی محمود، مولانا۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۶۶۔
- (174) محمد امیر، مولانا۔ ترجمان محمود۔ ص ۸۸۔
- (175) راشد کی، ارشد محمد۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۶۸، ۱۶۷۔
- (176) راشد کی، ارشد محمد۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۳۳۸۔
- (177) بیہوشی، منظور احمد۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۷۷، ۷۸۔
- (178) ابرنی، عبد کلیم۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۳۹، ۳۸۔
- (179) منظور احمد، عبد کلیم۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۹۱، ۹۲۔
- (180) خان محمد، خواجہ محمد۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۱۲۔
- (181) مدنی، عبد مجید، مولانا۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۸۱۔
- (182) قادی، راجہ۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۳۹۔
- (183) درانی، خورشید محمد۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۷۷۔

- (184) انجمنی، رفیع علی محمد۔ روزنامہ "وفاق" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۴۔
- (185) خان اشرف علی۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۵۳۔
- (186) ظہور الہی، چوہدری۔ روزنامہ "وفاق" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۱۔
- (187) محمد زبیر، اے۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۹۔
- (188) راشد کی، ارشد محمد۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۴۹۔
- (189) فقیر احمد، خواجہ محمد۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۸۲۔
- (190) سعید احمد، خان محمد۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص ۱۷۱۔

کلیات میں آپ کا مقام

مفتی صاحب نے شہادت سے اپنی سیاسی، انجلی کا جو مقصد متعین کیا تھا۔ آپ کی تمام سرگرمیاں اسی مقصد سے مگر، گھومتی، چلتی، یہاں تک کہ سیاسی نقطہ سے آپ کی کل سطح ایک اعلیٰ مقام پر اب اس کا معیار اب آپ سے تمام اہم علماء و سیاستدانوں سے رہے۔ مولانا مہدی حسن صاحب دقطنی ازلیں۔

مفتی صاحب سے سیاسی نقطہ اس وقت پہنچا (۱۹۵۹ء) میں والد بزرگوار نے مولانا محمد علی دوسری لکھا، "تشریف ہے کہ مولانا مفتی صاحب کا یہ تمام نظام ماننے، ایک صاحب کے لئے اور جانتے ہوئے مفتی صاحب سے آپ کو صرف کا یہ علم تھا کہ الہی نظر کے نزدیک مفتی صاحب ایک نہایت بزرگ و اہم عالم و سیاستدان ہیں۔"

مولانا حمید اللہ صاحب نے ان کی نصرت اور ان کی طرف سے مفتی صاحب کو احترام و اعزاز پیش کیا۔ مفتی صاحب نے ان کی خدمات کا مقابلہ کیا۔ انہوں نے ان کی طرف سے یہ تمام مفتی صاحب کے لئے احوال سے کہیں۔

دارالعلوم امجدیہ مدینہ منورہ میں محمد رفیع صاحب سے مفتی صاحب کی ملاقات حضرت آیات پر جو بڑی حاضری ہوئی تھی ان میں دو مفتی صاحب کی حیرت سے مانو رہے تھے آپ کی یہ قلمی سیادت ان کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ "مولانا مفتی محمد رفیع صاحب مدینہ منورہ میں ان کی ملاقات میں سے ہیں جن سے ایک رنگ و ملاوید کا شیوہ تھا۔" (۲)

برصغیر پاک و ہند سے ہر مذہب و مکتب میں ان کی قوتی شہرت یافتہ عالم حضرت مولانا ابوالحسن علی صاحب مدنی، مفتی محمود و ان کے اہل خانہ میں جبرائیل تسمین پیش کرتے ہیں۔ "عالم اسلام

باب چہارم

سیاسی خدمات

6. 4

موجودہ وقت سے قومی ادارے کے ساتھ ساتھ بہت قریب
 سے تعلق رکھتا ہے۔ اس میں ایک متنازعہ مسئلہ ہے کہ پاکستانی قوم کو
 قدرتی طور پر جو عظیم طاقتوں کے درمیان تقسیم کرنے والی آسمان سے
 پھر کر دیا گیا ہے۔ یہ طاقتیں ہیں: مغرب، مشرق اور وسط

ہائے جمہوریت اور پاکستان کے عظیم سیاسی و سماجی و اقتصادی مسائل
 نکلتے ہیں۔ "مولانا مفتی محمود نے سوشلزم اور اسلام کے درمیان تعلق کو
 کہ ایک بڑے فطرتی عالم میں ایک جدید تصور کی شکل میں حکومت کے فرائض کو اپنی تہذیب
 و تمدن کے مطابق بنانا چاہئے" (۱۲)

عوامی مسئلہ پارٹی کے سوا اور حکومت کے ساتھ تعلق نہیں ہے۔ یہ تصور
 امریکا کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ تعلق رکھتا ہے۔ مولانا مفتی محمود
 کی ایک اور جگہ لکھی ہے کہ "اس میں ایک بڑے فطرتی و
 اجتماعی تصور ہے" (۱۳)

پاکستان کے مشہور ترین دانشور کے مطابق عظیم طاقتوں کے
 درمیان میں سے ایک عالمی جمہوری یا جماعتی طاقتوں میں سے ہیں۔
 پاکستان کے ایک عالمی جمہوری عظیم طاقتوں اور صاحب امتیاء
 تھے۔ انہوں نے جس انتظامیت کے تحت وہ اپنے اختلافات کو حل کیا
 صلحت میں اور خلیج باب کی حیثیت سے کلوننگ کیا ہے۔ عالمی طاقتوں کے
 درمیان میں سے ایک عالمی جمہوری طاقتوں کے درمیان میں سے ہیں۔
 (۱۴)

پاکستان کی سٹیج پر وقت پر وقت پر مسائل کا افسر ہے۔
 مفتی صاحب کے ساتھ ساتھ عظیم طاقتوں پر فخر ہے۔ یہ سٹیج
 ان کے مفتی صاحب کی شخصیت، ان کی علمی و فکری طاقت اور ان کی قوم پرست
 جذبہ کا آپ کی شخصیت و حیرت انگیز پیش کردہ ان کی قوم پرست طاقتوں کا
 بہترین حقیقت حال کے باطن میں ہے۔ اس میں حقیقتاً قومی رہنماؤں کی کئی ہے۔

مفتی صاحب نے بات کی اس میں قدرتی طور پر انہیں سیاست سے بات
 سیاست کے اندر کے قابل رہے۔ وہ ایک فطرتی طور پر سیاست کے میدان میں آئے
 ہیں اور ان میں سے ہر ایک واقعہ ان کے ساتھ عالم کے ہر مسئلہ سے تعلق رکھتا ہے۔
 ان کی باتوں کے بعد ان میں سے ہر ایک واقعہ ان کے ساتھ عالم کے ہر مسئلہ سے
 ایک مضمون میں آپ کی سیاسی حیثیت کا ذکر کیا ہے اور لکھتے ہیں۔

سیاست و عدلیہ میں مفتی کو صاحب و ناظر ہے۔ اس کے
 سیاست کو عدلیہ میں اس کے باقی نہیں نظر میں اور عدلیہ کے طور پر نہیں لکھتے۔
 فریضہ کے طور پر لکھتے ہیں۔ ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ
 اور ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ ان کے ساتھ
 شیر پاشہ ملوں نے بھی لکھا (۱۵)

مفتی صاحب نے پاکستان کی سیاست میں نہایت اعلیٰ مقام حاصل کیا۔ آپ صوبہ
 اہل ہر کوئی پاکستان کی قوم کی رہتے رہے۔ جس کی وجہ سے آپ پاکستان کے چاروں
 صوبوں میں یکساں مقبول رہے۔ ایک عالمی دین اور مفتی کے علاوہ تمام صوبوں میں آپ کو
 قوم کی حیثیت سے تسلیم کیا جاتا تھا۔ قاضی اور مفتی عدلیہ میں صدر ان کے بارے میں
 بڑے مشکل نقطہ پر ہیں۔

مصلحت میں نہایت پختہ اور منتخب تھے جن کے پاس کچھ بڑے اور حد درجہ مقرر تھے جن پر انکی سے کچھ بڑے تھے۔ (۱۸)

انڈیا سے اعلیٰ رتہ اور حد کی سپاہیوں کو جو بھارت کے مالک صاحب شمس تھیں وہاں صاحب نے مطلقاً صاحب کے پاس مقام سے اسے جس ایک مضمون شخصیت جس میں تھے اور مطلقاً صاحب نے صرف یہ مضمون پابند اور بد حال نام سے یہ اعلیٰ اور مقیم سیاست میں تھے اور اس سیاست میں انوں کے باہر اور اعلیٰ طریقہ حیات و اعلیٰ نظریہ سیاست یہ ست کے ظہور اور تھے۔ وہ لکھتے ہیں۔

سوائے مطلق نمونہ میں بد حال نام سے اعلیٰ رتہ اور حد کی سپاہیوں کی بات و قوت ایک دہرہ، مثالی اور عملی نمونہ تھے۔ انہوں نے اپنے قابل قدر طرز عمل سے دین سیاست کی تہذیب و تمدن، اعلیٰ رتہ اور بد حال نام سے یہ اعلیٰ اور مقیم سیاست و قوت و حکام تھے۔ (۲۰)

آپ کی یہی سیاست اور تہذیب اعلیٰ رتہ اور حد کی سپاہیوں کی تھی کہ آپ نے قومی اتحاد کی قیادت میں اپنے حایک کی تمام سپاہی قوتوں و اپنے ساتھ لایا اور ان میں اعلیٰ رتہ اور حد کی سپاہیوں کی تھی۔ اور نہایت بڑے اعلیٰ رتہ اور حد کی سپاہیوں کی تھی۔ انہوں نے قومی اتحاد کی قیادت میں اپنے حایک کی تمام سپاہی قوتوں و اپنے ساتھ لایا اور ان میں اعلیٰ رتہ اور حد کی سپاہیوں کی تھی۔ اور انعام و اعزاز اور یہ ثبات کر دیا تھا کہ ایک اور یہ شمس نام سے یہ قومی اتحاد کی قیادت میں اپنے حایک کی تمام سپاہی قوتوں و اپنے ساتھ لایا اور ان میں اعلیٰ رتہ اور حد کی سپاہیوں کی تھی۔ اور صلاحیت و اہلیت رکھتا ہے۔ مولانا گزدر احمد مظاہر کی نظر میں ہیں۔

مطلق نمونہ سے یہی سپاہیوں کی تھی۔ انہوں نے قومی اتحاد کی قیادت میں اپنے حایک کی تمام سپاہی قوتوں و اپنے ساتھ لایا اور ان میں اعلیٰ رتہ اور حد کی سپاہیوں کی تھی۔ اور انعام و اعزاز اور یہ ثبات کر دیا تھا کہ ایک اور یہ شمس نام سے یہ قومی اتحاد کی قیادت میں اپنے حایک کی تمام سپاہی قوتوں و اپنے ساتھ لایا اور ان میں اعلیٰ رتہ اور حد کی سپاہیوں کی تھی۔ اور صلاحیت و اہلیت رکھتا ہے۔ مولانا گزدر احمد مظاہر کی نظر میں ہیں۔

کالیڈو سے اعلیٰ رتہ اور حد کی سپاہیوں کی تھی۔ انہوں نے قومی اتحاد کی قیادت میں اپنے حایک کی تمام سپاہی قوتوں و اپنے ساتھ لایا اور ان میں اعلیٰ رتہ اور حد کی سپاہیوں کی تھی۔ اور انعام و اعزاز اور یہ ثبات کر دیا تھا کہ ایک اور یہ شمس نام سے یہ قومی اتحاد کی قیادت میں اپنے حایک کی تمام سپاہی قوتوں و اپنے ساتھ لایا اور ان میں اعلیٰ رتہ اور حد کی سپاہیوں کی تھی۔ اور صلاحیت و اہلیت رکھتا ہے۔ مولانا گزدر احمد مظاہر کی نظر میں ہیں۔

مطلق نمونہ سے اعلیٰ رتہ اور حد کی سپاہیوں کی تھی۔ انہوں نے قومی اتحاد کی قیادت میں اپنے حایک کی تمام سپاہی قوتوں و اپنے ساتھ لایا اور ان میں اعلیٰ رتہ اور حد کی سپاہیوں کی تھی۔ اور انعام و اعزاز اور یہ ثبات کر دیا تھا کہ ایک اور یہ شمس نام سے یہ قومی اتحاد کی قیادت میں اپنے حایک کی تمام سپاہی قوتوں و اپنے ساتھ لایا اور ان میں اعلیٰ رتہ اور حد کی سپاہیوں کی تھی۔ اور صلاحیت و اہلیت رکھتا ہے۔ مولانا گزدر احمد مظاہر کی نظر میں ہیں۔

انہوں نے قومی اتحاد کی قیادت میں اپنے حایک کی تمام سپاہی قوتوں و اپنے ساتھ لایا اور ان میں اعلیٰ رتہ اور حد کی سپاہیوں کی تھی۔ اور انعام و اعزاز اور یہ ثبات کر دیا تھا کہ ایک اور یہ شمس نام سے یہ قومی اتحاد کی قیادت میں اپنے حایک کی تمام سپاہی قوتوں و اپنے ساتھ لایا اور ان میں اعلیٰ رتہ اور حد کی سپاہیوں کی تھی۔ اور صلاحیت و اہلیت رکھتا ہے۔ مولانا گزدر احمد مظاہر کی نظر میں ہیں۔

انہوں نے قومی اتحاد کی قیادت میں اپنے حایک کی تمام سپاہی قوتوں و اپنے ساتھ لایا اور ان میں اعلیٰ رتہ اور حد کی سپاہیوں کی تھی۔ اور انعام و اعزاز اور یہ ثبات کر دیا تھا کہ ایک اور یہ شمس نام سے یہ قومی اتحاد کی قیادت میں اپنے حایک کی تمام سپاہی قوتوں و اپنے ساتھ لایا اور ان میں اعلیٰ رتہ اور حد کی سپاہیوں کی تھی۔ اور صلاحیت و اہلیت رکھتا ہے۔ مولانا گزدر احمد مظاہر کی نظر میں ہیں۔

انہوں نے قومی اتحاد کی قیادت میں اپنے حایک کی تمام سپاہی قوتوں و اپنے ساتھ لایا اور ان میں اعلیٰ رتہ اور حد کی سپاہیوں کی تھی۔ اور انعام و اعزاز اور یہ ثبات کر دیا تھا کہ ایک اور یہ شمس نام سے یہ قومی اتحاد کی قیادت میں اپنے حایک کی تمام سپاہی قوتوں و اپنے ساتھ لایا اور ان میں اعلیٰ رتہ اور حد کی سپاہیوں کی تھی۔ اور صلاحیت و اہلیت رکھتا ہے۔ مولانا گزدر احمد مظاہر کی نظر میں ہیں۔

مفتی صاحب لی یانی خدمات نساجی اقمیر محمد سابقہ مقامی دور جو فیاض الحق کا یہ جس
قومی اتحاد کے نمائندہ رہے تھے اور تہذیبی علماء اسلام سے مراد کی سمجھتے۔ یوں خیرین عیسائی
پیش کرتے ہیں۔

قائد تحریک قومی تحلیاتی مکتبہ اسلامیہ میں۔ مثال قیادت کے عقیم
برائی تحریکوں کے کامیابی سے ہم کئی عظیم، علم، فہم، فرست، قوم و حکومت
انتہائی دورانیہ نظام یا جس نیکو پیش کرتے۔ یہی قیادت ہے۔ انہوں نے
لہذا چوری زندگی اسلام کی بھارتی نے لئے وقت کر رکھی تھی۔

یہ وہ مغربی، مکتبہ شامی، معاملہ غیبی میں کامیابی
مصر میں ایک سیدہ، انگریزوں کیل اور طوفان کے خطرہ کو بھٹپ لیتے تھے۔
اور قوم کو بروقت حالات کی بھینچ سے باخبر کر دیا کرتے تھے۔ (۲۶)

مفتی صاحب لی یانی خدمات نساجی اقمیر محمد سابقہ مقامی دور جو فیاض الحق کا یہ جس
میں مولانا حاج محمد صاحب نے جن خیالات کا اظہار کیا ہے۔ وہ ان لوگوں سے خیرین حسین
ہے۔ وہ بھٹتے ہیں۔ ان کے پاس سے قومی بیرونی طور پر ان کی عظمت کا اعتراف کیا جاتا
نہ ہمارے قومی تعلیمی مسائل میں شامل سے حالت ورتائی جاتی۔ ان نصاب کے پڑھنے
والے اسی کردار کے حامل ہوں گے۔ (۲۷)

سیاست میں آمد

علماء حق ہمیشہ دور میں اپنے حرائق کی عبادت کرتے ہوئے معتد رفاقتوں کے
ساتھ گلہ سکتی بلند ہوئے جس کی پاداش میں ان کو جیوں، قیدوں اور آزمائش کے مختلف مرحلوں
سے گزرنا پڑا ہے۔ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ، امام احمد بن حنبل کی مثالیں ہمارے سامنے ہیں۔
حضرت امام ابو حنیفہ، قلم، خانہ دہلی سے، ظل قوتوں کا مقابلہ کیا تھا اور باطل کو سرنگوں

یہاں غیبی قریب میں رخصت میں انگریز ماسک کے خلاف علماء حق نے جد کیا تھا بہت
ہر شہید کر دیے گئے تھے۔ عرقیدی میں ان کی تھیں۔ انہوں نے پابند اسلام کیا کیا تھا
کی پابندی میں تک ضبط کر لی تھیں۔ یہ جو دور میں امریکہ کے گوانتانامو بے طرف
ہاتھ کے حکمرانوں نے مختلف جزیروں میں علماء حق اور آزادی کے لئے جدوجہد کرتے، انہوں کو
نہ کر رکھا تھا۔

ان تمام جہوں کے باوجود انگریز آزادی کے مطالبوں نے انہوں سے آزادی کے وعدہ
کیے۔ پھر ان کے ہر دور میں اپنے علم پیدا ہوتے رہے۔ حوائج مکرانوں کو چیلنج کرتے رہے۔
ان کی پاداش میں انہوں نے شوق اور مصائب کے پیلوں کا مقابلہ کرتے رہے۔ یہاں ان کی شوق
رہا ہوا ہے۔

خالق اللہ، انہوں نے تعلیمی سے فیض یافتہ علماء کو ان کے علم اور آزادی کی قربت سے
ملاقات کے مطابق ان کو دارالعلوم، یونیورسٹی میں ایک طرف دینی علوم کی درس گاہ اور
دوسری طرف جذبہ آزادی و تعمیر و ترقی کے لئے ہر جہاد کی تعمیر کی طرف رہنمائی ملی تھی۔
مولانا مفتی محمود جی خاں نے علوم سے اقتدار سے قائدوں الٹی سے لڑا دیا ہے تو بالکل
علوم یعنی طریقت میں مائیں مجد، الف علمانی سے فیض یافتہ ہیں۔ یہاں سے ان کے ساتھ ہر دور
یک مرکز یوں جو وہ جانا مارا لودیتے ہیں وہ بات کرتے ہیں کہ وہ سیاست میں ان کی عظیم کردار سے
بڑھتے تھے۔ وہ کہتے ہیں۔

انگریزوں کا یہ دورہ علمی مراد آباد میں ایسے اساتذہ کے زیر تربیت رہا اسلامی
سیاست سے شہسوار تھے۔ یہ حالات دہلی، مکتبہ طبعی اور حالات مفتی اعظم مولانا
کلیات اللہ رحمۃ اللہ علیہ سے بہت متاثر رہا۔ طالب علمی کے ذریعے میں سیاست کا سبق
مطالعہ پڑھنا، انگریزوں میں جس ملک کا طالب علمی میں اپنے کانگریزوں کے ساتھ

۱۰۔ مفتی صاحب سے اپنی سیاسی جدوجہد کا آغاز ۱۹۴۴ء میں قراچی میں قریب تھانہ
بندہ سے پیش ہوا۔ اس وقت علی احمد دستان میں سماوی ایف ماسٹر کی خدمت میں تھے۔
۱۹۴۴ء میں حضرت مفتی صاحب سے اپنا کام لے کر چلے گئے۔ غریب مسلمانوں
کو چھوڑ کر مفتی صاحب نے اپنی آخری خدمت دہلی میں کی۔ یہاں تک کہ ان کی وفات ہو گئی۔
اور بعد میں پابند سلاسل ہوئے۔ اسی قریب کے نتیجے میں حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ
بہار کی جیل میں آئے۔ ان اور آل بدایہ میں سماوی ایف ماسٹر نے رہے۔ یہاں آپ
یہ عرصہ قریب تین سال کی عمر میں حاضری کیا۔ ۱۹۴۵ء میں دہلی سے واپس آئے۔ یہاں تک کہ
۱۹۴۶ء میں دہلی سے واپس آئے۔ یہاں تک کہ ۱۹۴۶ء میں دہلی سے واپس آئے۔
انکس کا انتقال ہوا۔ ان کے بعد چنانچہ اسی واسطے میں حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ
کی ساری زندگی کا نظریہ میں رہا۔ بعد میں ان کی وفات ہو گئی۔ یہاں تک کہ ۱۹۴۶ء میں دہلی سے واپس آئے۔
انکس کے ساتھ اسی ایجنسی میں چلے گئے۔ (۳۶)

آپ کے سیاسی معتاصد و اہداف

مولانا مفتی محمود کی سیاست سے فسادین کی سر بلندی اور اناہد کلمہ اللہ کے لئے جس آپ کی تمام سرگرمیاں، یعنی احکامات سے نشت ہوتی تھیں اور آپ کی زندگی کا مقصد اور نصب العین یہ تھا کہ ملت محمدیہ پاکستان میں ہر شخص پر دین کی فوقیت حاصل ہو۔ ملک سے بہت اہل تمام پالیسیاں خواہ اس کا تعلق تعلیم سے ہو، عیادت سے ہو، مساجد سے ہو یا سیاست سے ہو ان سب میں دین اسلام کی کار لروانی ہو اور یہ تمام نظام و کدایت، دین اسلام کے نتائج میں تاکہ ایک ایسا پرامن معاشرہ تشکیل پائے۔ جس میں زندگی سے تمام طبقات، یعنی احکامات پر عمل کر کے سب کو برابر موقع سہولت حاصل ہوں اور سب کے تمام مسائل و مشکلات اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ دین، دین اسلام کی تعلیمات و ہدایت کی روشنی میں حل ہوں۔

مفتی صاحب نے خوش فہم سیاست میں حصہ لے کر مقصد دو میں بھی تھا ان کے تمام
اسلامی مذاہن اور اجلاس کانٹین مقصد تھا ان کی اپنی پوری زندگی اسلامی تعلیمات پر عمل پیرا
ہونے میں گزری اور اپنے جماعتی کارکنوں کو بھی اس پر عمل کرنے کی تلقین فرماتے اور عظمت کی
صورت میں بدنامی دے دیتے تھے۔ اس مقصد کے لئے وہ تمام قرآنی دینی کے لئے ہر
وقت تیار رہتے تھے اور اپنی مذہب اور اپنے تمام شرع و روایں متعلقین اور جماعتی کارکنوں میں بیدار
کرنے کی سعی کرتے رہے۔ مولانا اسفند یار (گورانی) لکھتے ہیں۔

[illegible]

”شریعت جوئی“ کو جو انوار کے خطبات سے ہوتا ہے، اسے ”مختصر صاحب“ کا پایہ نہیں
 کوئی سے کہتے ہوں۔ یہ قسم مت۔ ہر ایک عالم پروردہ اگرچہ مواد میں مکمل طور پر اسلامی نظام نافذ نہ
 ہو، لیکن تو ہمیں یہی پر ”کاہرہ“۔ (۳۸)

ایک نئے دین میں وہ خود اپنی سیاست کے مقصد کو متعین کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ پاکستان
نئی اسلامی نظام کا آغاز ایک عالم میں ہونے کے ناطے سے یہ میری ذمہ داری ہے۔ وہ کہتے ہیں۔
جب تک پاکستان میں عملی اسلامی اقام کا کام نہیں ہو سکتا میں اس وقت تک اپنی جدوجہد
مہم بنائی ہوئی ہے۔ ایک عالم میں جو کہ ناطے مجھ پر یہ دینی عائد ہوتی ہے کہ

میں غلام کے خلاف اٹھنے والی، آزاد و چھٹیج، اور قاتلِ اللہ و مہم

وانگ، مارہوس۔ (۳۹)

اور یہ سچی بات نہ تھی جو حد بات سے دماغی آکر آپ نے کہہ دی تھی۔ یہ میں

حقیقت ہے کہ آپ کی ساری زندگی اور اس تمام سرگرمیوں کا مقصد لے لے تھی۔ یہ آپ کی زندگی کا ایک سہم اور سہم سے مقدم مشق تھا۔ اور جمہوریت سے بھی اس درجہ قائل تھے کہ وہ لوگوں کو اللہ کا لائق و جانشین ہے۔ جمہوریت ہی انقلابات کے درجہ موافق رہے اور قیوت، غیر اس کے عمارتوں کو اقتدار سے اپنا ٹک پڑھاتا ہے۔ اس لئے مفتی صاحب انتقادات میں حسد لیتے رہے اور مہمہ کی انتہا کو اپنے حسب العین کے حصوں کا دریغ سمجھتے رہے۔ اس سلسلے میں آپ ایک تقریر میں سچے حسب العین اور اس کے حصوں کے ساتھ جمہوریت اور انتقادات کا ایک ذریعہ کے طور پر قبول کرنے کی بات کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں۔

انتقادات کا اصل مقصد جمہوریت کی عمارت کا قیام ہے۔ اس لئے ہم یہاں جو بات حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ اللہ کا حصول اعلیٰ مقصد حاصل ہے۔ کا ایک ذریعہ ہے۔ اور مقصد نظام مصطفیٰ کا قیام ہے۔ وہی مقصد کے لئے پاکستان حاصل کیا گیا تھا۔ وہ انتقادات کے جو مخالفانات سے آپ مددوں سے لے کر ہمارے لئے اس مقصد کے لئے اصل رہنے کا کیا ہے۔ ہم نے اس سال کا صلہ ماننا، حکومت کا قیام ہے اور جمہوریت کے قیام کا مقصد قانون کی بارہی، قوم کی ترقی اور ہر قسم کے استغناء کا عقلی جواز ہے۔ میرے علاوہ غلام ہر قسم کے استعمال سے پاک اسلامی نظام کی مدد ہے۔ (۴۰)

مفتی صاحب یہ بات کو عین دین سمجھتے تھے۔ ان کے نزدیک دین و سیاست میں کوئی دوئی نہ تھی۔ بلکہ وہ سیاست کو دین ہی کا ایک اہم شعبہ سمجھتے تھے۔ اور جس طرح دین کے تمام احکام اور تمام شعبوں پر عمل کرنا لازم ہے۔ اسی طرح سیاسی جدوجہد بھی جو دین کے علاوہ دینی احکامات کے اجراء کے لئے ہو اس کو لازم اور فرض جانتے تھے۔ ایک بیان میں آپ فرماتے ہیں۔

سیاست کی قسم کی ہوتی ہے۔ عکس میں آئے۔ انکار چھڑ کی سیاست ہے۔ یہ پیش کی سیاست ہے۔ ایک نئی حکمت اور احکام کی سیاست ہے۔ چھڑاں آپ سے متعلقہ فی حدیث و احکام کی سیاست یاں نہ رہی۔ کھتا ہوں۔ اور یہ مسلمانوں پر ضروری اور فرض ہے۔ میں ایک مذہبی آدمی ہوں۔ میرے نزدیک یہ سیاست ایک ہے۔ (۴۱)

قیام پاکستان کے وقت قوم کو خود دیار کیا تھا کہ پاکستان کا مطلب کیا ہے۔ ان لفظ جس کا واضح مقصد یہ تھا کہ پاکستان میں اسلامی نظام کا قیام ہو گا۔ اسلامی اقتدار و شعور و نظم حاصل ہو گا۔ اس میں مائیت صرف اللہ تعالیٰ کی ہو گی۔ قرآن و سنت کی حاکم الی ہو گی۔ اور پھر اس نیک مقصد سے ملنے والی اشیاء کے مسئلوں کے عظیم ترین مسائل ہیں جن کی تاریخ میں مل نہیں ملتی۔ لاکھوں جاگیر اس کی مدد رہی تھیں۔ معصیتیں نہیں۔ حامد دین ترک کر دی پڑیں۔ آجانی سے انتقادات سے مسائل کو جنم دیا۔ اور یہ سمجھ اس خاطر ہوا کہ پاکستان کی صورت میں ایک اسلامی مملکت کا قیام ہو گا۔ جہاں دین اسلام کو حاکمیت حاصل ہو گی۔ لیکن یہاں برسرِ اقتدار طاقت ہے جو عقل بھیلے۔ اقتدار کے حصوں سے کچھ نہیں اور ریشہ داناؤں سے کام لیتا ہے۔ جس کی وجہ سے پاکستان سے قیام کا مقصد پیش پشت ذوال ویا گیا۔ اور کئی مٹی گزرنے کے علاوہ آزادوں کے مقصد سے چشم پوشی کی گئی۔ علماء حق نے اس واقعہ اور طبقے کو بہت بھی دئی کہ شریعہ و آراء دینی کی صورت میں قوم کو جن مشکلات سے گزرنا پڑا ہے۔ ان پر کام پانے کے لئے ان کو ایک مدت چاہیے۔ لیکن اس سے فائدہ نہ اٹھایا گیا۔ بلکہ ان کے عوام ہی ایک بارہ نگ میں ظاہر ہونے لگے۔ تو علماء حق کو چند سال کی عمارتوں کے بعد پھر اپنا فرض نبھانے کے لئے میدانِ عمل میں نمودار پڑا، جس میں مولانا مفتی محمود بھی تھے۔ بلکہ علماء حق کو ایک عظیم میں منظم کرنے کے لئے جو عنبرت پیش پیش تھے اس میں آپ کا نام بھی شامل تھا۔ اور آپ ہی

نے جناب کی دوا دیوں سنبھالیں۔ اور ملتان میں جہاں آپ ہر سر کا نام اعلیٰ میں ہر قسم سے پہنچا تھا۔ یہ انجمن کراچیا۔ اور نے عزائم نے ساتھ ملائی صوفی بھائی کی جناب قادری شیر افضل ر قطر اڑیں۔

حضرت مفتی صاحب کا پہلا دورہ دہلی تھا۔ دہلی میں ان کا مقصد یہ تھا کہ..... حضرت مفتی صاحب کی سب سے بڑی آرزو اور تمنا یہ تھی کہ مسلمانوں پرستان۔ تحریک پاکستان۔ اور ان کے اقلیتی سے یہ وعدہ کیا تھا کہ اگر ہمیں متحدہ وطن مل گیا تو لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا بھی یہ دے دے میں گئے۔ حضرت مفتی صاحب کو یہ فکر بھی پیش آئی تھی کہ جو قوم اللہ سے وعدہ کرے ایک نئی مائیت ہے۔ ہم وہی بن گئے۔ بعد ازاں وعدہ پورا کیا گیا تو اللہ کے نیکو غضب سے وہ قوم بکس بکس گئی۔ حضرت مفتی صاحب نے اپنی قوم پر حکم لیا کہ اس وعدہ کی طرف ہمیشہ متوجہ رہا۔ (۳۲)

اور انکی بات مولانا محمد طیب کشمیری صاحب بھی کرتے ہیں۔

جس فرض اور مقصد کے لئے پاکستان معرض وجود میں آیا تھا۔ اس کے حصول کے لئے انھوں نے مسلمانوں کی ہر ممکن قربانی کی۔ ان مقصد کی تکمیل کے لئے شریعت محمدی و اصل طور پر ممالک اسلامیہ میں یہاں سب سے زیادہ مسرف قوانین ملک کی مالیت سمجھ رہے تھے۔ مگر یہ تمام ایسے قوانین اور احکامات تھے جو مخالفت پر مبنی تھے۔ یہ تمام امور خدا کے لئے مفتی صاحب یہ چاہتے تھے کہ یہاں کے لوگ، اسلامی قوانین کے تحت اپنی زندگی بسر کریں۔ وہ مسلمان اور مذہب کی کے ہر طبقے میں صرف اور صرف اسلام کی رہنمائی حاصل کریں۔ اور اس فرض اور مقصد کے حصول کے لئے مفتی صاحب آخر تک کوشاں و سجدہ (۳۳)

مفتی صاحب کی امامت سے پہلے ملک و شیعہ سے بالاتر تھی۔ اور سیاست میں پروانہ ہوا کرنے کی وجہ بھی وہی بات تھی کہ اس سے بھی ہمارے مقصد صوفی امامت سے تھوڑا دور کسی بھی طریقے پر جس وقت سے بھی آئے۔ ایک مرتبہ فرمایا۔

خلافت اسلام کے معاملہ میں میں غیر سیاسی ہوں۔ خواہ اسلام اچھے سے آئے یا بُھے سے آئے۔ ہر امت قبول کریں کہ جو وہ دیوں آئے۔ یہاں پر صوفی امامت یا قاب۔ میں کسی بھی طریقے سے آئے ہم اسے قبول کریں گے۔ اس کا خیر مقدم کریں گے۔ ہمارا مقصد حیات حق اسلام اور خدا اسلام ہے۔ (۳۴)

ایک بیان میں آپ نے انکشافات میں حضرت کا مقصد بھی یہی بتایا کہ وہ اس نے خود اس ملک میں اسلامی نظام قائم کیا۔ کہ سرکار اور اگر پیش، مشرت کا حصول۔ وہ نکتہ میں ہم پیش کیا۔ میں نے اس سے کہیں سے مت لے لی یا نہ لے لی۔ اگر پیش مشرت سے وہی گئے۔ بلکہ ہم اس لئے انتخاب میں حصہ لے رہے ہیں کہ جب ہمارے ہاں حکومت آئے گی تو اس ملک میں اسلامی قوانین نافذ کریں گے اور تو اس سے مت ہمارا لیکن مقصد ہو گا۔ (۳۵)

اس عقیدہ مقصد کے لئے آپ نے ہر مشکل کا خود پیشانی سے مقابلہ کیا اور قوم کو بھی اس کے لئے آمادہ کیا۔ وہ انسانی و غیر سیاسی نکتے ہیں کہ مفتی محمد صاحب کی رائے تھی۔ انھوں نے دین سے خارج نہیں ہو سکتے۔ آپ نے اس میں حال میں کیا۔ ہر حال میں اس لئے صبر کیا۔ اس کے دور حکومت سے پہلے محمد خیر الحق کے دور حکومت تک وہ ہمیشہ اس کے لئے ہر سہولت کی بقاء کے لئے کوشش کرتے رہے۔ وہاں ہر حال میں دیکھتے جس کو کہ حق، نیک بھلا یا نہیں جاسکتا۔ (۳۶)

اور اس سے بھی زیادہ وضاحت کے ساتھ آپ نے اپنی سیاست کے مقصد کو پیش کر دیا۔ اس میں ہمیں "سیرت کا عرض" سے بھی کچھ اور خطاب کرتے ہوئے بیان کیا گیا۔

آج کل عام طور پر صحافتیات کو ملکی سیاست کا دینا، غلط ہے، یہ سمجھنا چاہیے کہ
یہ ملک کوئی تعلق نہیں سیاست کے ساتھ۔ یہ ملک ہے۔ نہیں میں آپ پر واضح
رہنا چاہتا ہوں کہ سیاست اگر دین کے تابع ہو، تو دین میں سیاست کا
کاروبار ہو گا اور اگر سیاست کے اصول دین کی، بری میں ملے گا۔ تو سیاست
میں یہ ہے۔ سے دین سے الگ نہیں چکا سکتا۔

آپ نے مزید فرمایا۔

میں آپ پر واضح رہنا چاہتا ہوں۔ یہ ملک سیاست دین سے جو دین کے تابع ہو
ال سیاست کے تابع ہیں جسے دین کی روشنی میں تیار کیا جائے گا۔ دین سے تعلق
سیاست سے براہ راست تعلق نہیں ہے۔ (۱۴)

مفتی صاحب، تحریک دین الہی کے نام سے دور دراز شہر آپ کی تحریک اور اس
سے متاثر افراد کے شمار اور زیر تربیت رہے تھے۔ اسی تحریک سے اعلیٰ روایات کے امین
تھے۔ آپ نے وطن کی آزادی کی جنگ میں ہر پروردگار کی قیام پائیاں کے بعد آپ کی تہذیب
مذہب کا مقصد اس ملک میں اسلامی نظام کا قیاد اور اس سے قومیں بے شکساری رہا ہو گا
خدا ہدایت فرمائی گئی ہے۔

مفتی صاحب ایک عالم ہیں۔ عام طور پر ان علم یوں تحریر ہے۔ یہ دورہ مشہور ہوا
نئے جسے دین الہی تحریک سے ماہر ہے۔ یہ عالم ہے۔ ان کے دین اور اس میں
سماؤں سے، دینی تشکیلات، علوم، روایات اور محققان کے خطوط اور کتابوں کے
مضامین سے موشگاف و مودع ہر پروردگار کی طرف سے دین اور اس کے
ساتھ ساتھ جیل کی خانوں کو نظریات چھائی کے چھوٹے اور دین الہیہ سے سرگرم
ہی راتوں بخشی مفتی صاحب نے اس اور سکا حریت سے تربیت حاصل کی اور انکی
ماتر نے ماسٹر ڈیگری ملے لیا۔ وہ اپنے ماتر کے ساتھ ساتھ دین الہی
تھے۔ بلکہ ان کی یہ وجہ اور روایات کے عملی امین تھے۔ ان دین الہیہ کے

جو اس بات کو کہہ رہے ہیں کہ اس درشت و کلمات کی حماقت اور اسے انکی مسل
تک پہنچا ہے جس دینی کی اور کو جس اپنی استقامت کی مدد سے دین الہیہ مفتی
صاحب کی بدوجہ کام سے بڑا دل اسلامی مسجد یہ پائیاں میں اسلام کا نظارہ
اسلامی اسلام کو قوائیم کی عمل داری رہا ہے۔ انکی دین کی جس سے بھی فیصلہ کس موقع
ملے انہوں نے یہ اسلام کے سے اس موقع کو استعمال کر کے دین الہیہ کو شش کی
ہے اور ایک مذہب سیاست اس کی طرف سے اس سے موقع کی راست سے صرف دین الہیہ
اظہار ہے۔ (۲۸)

پھر آپ کی سیاسی سرگرمیوں میں حصہ لینے کے مقصد کے بارے میں اسلام آباد والی
ہیں شکہ خیال کرتے ہیں۔

مفتی صاحب کی سیاست سے دین الہیہ نہیں تھی۔ ان کی سیاست پر دین الہیہ تھا۔ وہ
سیاست کرتے وقت سیاسی لینے کرتے وقت دینی مقاصد اور دینی مقاصد کو دین الہیہ
دین الہیہ کی بات برائے دین الہیہ سیاست برائے دین الہیہ تھی۔ ان کی پوری
دین الہیہ کا نقشہ چینی دین الہیہ کے حوالے سے جس ملکہ اسلام، حرام سے
لیا گیا ہے اس میں مفتی صاحب کا نام بھی شامل ہے۔ یہ دین الہیہ دین الہیہ اور دین الہیہ
کی وجہ سے ہے۔ ان کے اپنے عمل نظر دین الہیہ کو دین الہیہ بات انکی
سیاست دین الہیہ میں ملکہ اور مقصد ملکہ آتی ہے۔ (۳۹)

آپ کی ملکہ کو شش دین الہیہ کو اسلام کو نظریہ حیات کے طور پر دستور العمل بنائے۔ اور
اس کے لئے آپ دین الہیہ کی بھرپور وجہ کرتے رہے۔ جس میں آپ نے آرام کا خیال رکھا۔ اور نہ
دین الہیہ کو حکیم کے مشورہ کو قبول کیا۔ جس میں محمد یعقوب شیخ کے۔

اسلام کے نظریہ حیات پر آپ سخت تھیں رکھتے تھے۔ اس لئے ماری مزار اسلام کے
لئے کو شش ہے۔ دعا ہے۔ پوری میں بھی آرام، سکون کو ملحوظ رکھا۔ حکیم اور
ڈاکٹر بہار آرام کا مشورہ دیتے مگر آپ نے بھی اس مشورہ کو نہ اختیار نہ کیا۔

مسئلہ جدید میں مسعودی ہے۔ لہذا زندگی میں ملک میں اسلام، کجانتا ہے
 ہے۔ رائے ہر حال میں اسلام۔ یہ حق یہ دینیت ہوئی ہو، ستر، عمل سے ہے
 کو نشان دے۔ لہذا، مذہبی اسکی پاک و نظریہ حیات کے مطابق (۵۰)

طرز سیاست

مولانا مفتی محمد، ایک جید عالم دین اور عظیم پایہ کے مفتی، شیخ الحدیث ہونے کے ساتھ
 ساتھ ایک اعلیٰ سیاسی رہنما بھی تھے۔ چونکہ آپ اپنی سیاسی نظریات سے اعتبار سے "مجتہد
 ہند" اور اس سے وابستہ اکابرین سے متاثر تھے۔ اور اس لیے ان میں انہیں نے زیر تربیت وہ کہ
 اجتہاد میں ملک کی آزادی کی تک لڑی تھی۔ اور آزادی کے بعد پاکستان سے استحکام، نظریہ
 پاکستان کے فروغ اور پاکستان میں دینی اقتدار کی پالیسی اور شریعت کے نفاذ کو اپنی سیاسی
 سرگرمیوں کا مقصد متعین کر دیا تھا۔ اس لیے اسے آپ سیاسی سمجھ و بوجھ سے، ملک اور سیاست کے
 میدان کے تقاضوں سے پوری طرح باخبر تھے۔ ایک مذہبی و جہاد کی حیثیت سے آپ کی تمام سیاسی
 سرگرمیاں دین اسلام کی سرمدی اور اعلاہ کلمت اللہ کے لئے وقف تھیں۔ اور وہ دینی احکامات کے
 تحت ہوتی تھیں۔ وہ مملکت خدا داد پاکستان میں ہر سطح پر اس کو لوایت دینے کے لئے ملک اور
 کرتے رہے۔ اور اس کے لئے علماء و محدثین سے اور پھر ان طریقہ کو حاکماتوں سے میدان عمل
 میں لانے کے لئے سرگرم عمل رہے۔ جس میں وہ کافی حد تک کامیاب بھی رہے۔

مولانا مفتی محمد کا طرز سیاست اپنے اکابرین کی جہاد کی روشنی میں یہ تھا کہ
 سیاست کو دین کا حصہ سمجھتے ہوئے اس میں سرگرم عمل رہتے تھے۔ علم دین کو آپ نے ہمیشہ
 سیاست پر ترجیح دی تھی۔ اور اس کو بھی بھی سیاست اور سیاسی سرگرمیوں کے مقابلہ میں مطلوب
 نہ ہونے دیا تھا۔ علامہ احسان الہی عظیم لکھتے ہیں۔

مولانا مفتی محمد کی سیاست دینی و ملی ہو گئی کہ انہوں نے سیاست میں ایک انتہائی بلند
 مقام پر پہنچنے کے باوجود سیاست کو ہمیشہ علم کا حق نہ تھا اور علم کو سیاست سے
 بھی بھی "مطلوب نہیں ہوئے" کیا بھی دینی سیاست اور دین اسلام پر گفتگو
 کرتے ہوئے رہے۔ یہ وہ بات ہے اور ایسے مواقع پر کہتے کہ اگر میں سیاست کو دین کا حصہ نہ
 سمجھتا ہوں تو بھی اس کو سچے سے نکل کر دوسرے میں سمجھتا ہوں (۵۱)

مفتی محمد نے سیاست کے ساتھ ساتھ دینی دوسرے میں اپنی تعلیم و تدریس کے مشاغل
 کو بھی برابری رکھا۔ اور اس میں سیاسی سرگرمیوں یا پارلیمنٹ میں کردار ادا کرنے کی وجہ سے
 بھی اضمحلال نہ آنے دیا۔ اور یہی اکابر علماء و یوہد کا طرز رہا ہے۔ مفتی صاحب دورہ حدیث کے
 طلبہ کو پڑھاتے اور بھرپور انداز سے حدیث کی تدریس کے تمام تقاضوں کو پورا کرتے اور "مذہب کو
 مطمئن کرتے تھے۔ مولانا مگر اور احمد مظاہر دینی و قسط از ہیں۔

انہوں نے دین و سیاست اور دین و تدریس ایک ساتھ چلایا اور ایک طرف پارلیمنٹ
 میں قوی امور پر بحث کرتے اور دوسری طرف اپنے دربار میں حدیث کے طالب
 علموں کو بھی اپنے ذمہ سلم سے سیراب کرتے یہ کام معمولی نہیں میر معمولی نہ۔
 دورہ حدیث میں صرف حدیث کا ترجمہ کر کے علماء کو "طعن نہیں لیا جاتا بلکہ قاضی
 ہو رہی کی غلطی ہوتی ہے۔ اپنے ملک کی ترجیح پر لامل ہوتے ہیں۔ اور یہ اس
 کے درمیان، لامل اپنے حالت ہیں۔ پھر ان کا دوسرے اپنے ملک و عقیدہ کو مضبوط
 سمجھتے کیا ماسے علماء کے التزامات کے جوابات دے جاتے ہیں۔ یوں ہی "احمد
 نو عمر کی باتوں سے نوجوان علماء کو مطمئن نہیں کیا جاسکتا۔ مفتی محمد کو قدرت سے
 ذہانت کا جو ہر عطا فرمایا تھا۔ جس کے علم ہوتے پر وہ ایک طرف قوی امور پر بحث
 کرتے اور دوسری طرف علم حدیث کے طالب علموں کی بھی غشی اور لطف مولا
 سید حسین احمد مدنی کے بعد پچھلے عالم دین ہیں جنہوں نے علم، سیاست کو ایک ساتھ
 چلایا اور سبھا (۵۲)

یہی وجہ تھی کہ حضرت مفتی محمود نے اپنی سیاست کے مراکز مسجد و مدرسہ کو محدود اور جہاں بھی جاتے مسجد ہی کو اپنی سرگرمی کا مرکز بناتے۔ علامہ اسحاق علی علمبر کے قبول اس ملک میں ایف اور سربراہان امر بھی مفتی صاحب کو حاصل ہے اور وہ ان کی رہنمائی اور علم دین سے محبت کا آئینہ دار ہے۔ وہ امر ایہ ہے کہ انہوں نے سیاست کو مسجد سے دور نہیں ہونے دیا بلکہ قریب رکھا تاکہ وہیں گئے ہوں، اکثر میٹنگیں مسجد میں ہوتی تھیں۔ حتیٰ کہ بیشتر شہروں میں ان کا قیام بھی مسجد کے کسی خرمے ہی میں تھا۔ انھوں نے ان لوگوں کی خدمت میں وہ اجلاس دیا کرتے تھے اور قوم کی رہنمائی اور تعلیمی کام دیکھتے رہتے۔ جس کے نتیجے میں دینی اور انسانی کے لیے قوم کی ترقی میں ان کی طرف افہامی تھی۔ (۵۳)

اپنے اکابرین کے طرز پر آپ کی سیاست، صاف ستھری اور نکھری ہوئی سیاست تھی۔ آپ نے اپنی سیاسی زندگی میں دوسرے سیاست دانوں کی طرح کبھی غلط بیانی سے کام نہیں لیا۔ اور نہ کبھی جھوٹ بولا۔ مولانا مفتی یار صاحب کا بیان ہے۔

یہ بات شاید بہت کم لوگوں کو معلوم ہو کہ مولانا مفتی محمود نے زندگی میں کسی بھی سرے پر غلط بیانی اور جھوٹ سے کام لیا۔ حالانکہ آج کل سیاست میں ایسی بات کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کہ کوئی سیاست دان سچ بھی بول سکتا ہے۔ اس لیے بات یہ اصل کسی نہ کسی مصلحت کا تابع سمجھا جاتا ہے۔ لیکن مفتی صاحب نے سیاسی جیسے وہاں یا ہم نئی محفلیں پیش کر کے جگہ جگہ کو قوت دی اور کسی وقت بھی غلط بیانی کا سہرا نہیں لیا بلکہ کسی کے جھوٹ ہونے پر یہ صحت اور شہادت فرماتے کہ حقائق کی طاقتوں میں سے ایک طاقت جھوٹ بولتا ہے۔ (۵۴)

ان کی سچائی ہی کی وجہ تھی کہ انہوں نے اپنے سیاسی نظریات کی نہ تو کبھی بددلی کی اور نہ ہی اس پر چھیڑائی کا اظہار کیا۔ جس کو سچا اور مناسب سمجھا اس کا برملا اظہار کیا۔ اور اس پر ڈٹ گئے۔ مولانا گلزار احمد مظاہری تحریر کرتے ہیں۔

مفتی صاحب کی عظمت کی ایک دلیل یہ بھی تھی کہ انہوں نے اپنے سیاسی نظریات کی کبھی بددلی نہیں کی۔ جو کہا کلمہ غلاما کسی صاحب فیصلے یا قہر انہیں کبھی بچتا تھا۔ انہیں ہر وہ کسی صاحب بیانی توہین کی ضرورت تھی۔ عموماً انہیں کسی جرات جس وقت بھی پہنچی ذرا دیر سے گزرتی تھی۔ (۵۵)

اس ضمن میں مولانا محمد تقی عثمان صاحب آپ کو خراج تحسین پیش کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

ان کے سیاسی نقطہ نظر اور طرز عمل سے خود کسی کو کتنا اختلاف رہا ہو لیکن یہ بات قابلِ تامل ہے کہ انہوں نے جس موقف کو انہوں نے درست اور حق سمجھا اس پر انتہائی سخت حالات میں بھی مصروفی کے ساتھ جیسے رہے۔ اور کسی قسم کا خوف یا صدمہ اور غصہ کا لائق انہیں اپنے موقف سے حقائق نہ لے سکا۔ وہ اگر چاہتے تو کر سکتے اور حکومت میں رہنے سے بڑا عجب حاصل کر سکتے تھے۔ لیکن جس موقف کو انہوں نے درست سمجھا اس کی خاطر وہی سے ہی قربانی سے بھی دریغ نہیں کیا۔ (۵۶)

مفتی صاحب نہ صرف اپنے اختیار کردہ موقف پر مضبوطی سے قائم رہتے بلکہ اپنے قوت استدلال سے اپنے مخالف کے قائل کرنے کا ہر بھی جانتے تھے۔ اور مخالف کو آپ کے موقف کو تسلیم کرنے بغیر چارہ نہ رہتا۔ قبول مولانا زاہد ارشدی کے۔ ”وہ اپنے موقف پر سختی کے ساتھ قائم رہتے تھے۔ اور ان کے حق میں دلائل و براہین کا ایسا لگانے کے ساتھ ساتھ حالات اور جدوجہد کو اس طرح ترتیب دیتے تھے کہ مخالف کو ان کے موقف کو تسلیم کرنے بغیر کوئی چارہ نہ رہتا۔“ (۵۷)

یہ بھی بڑی سیاست کا البہ ہے کہ بعض دفعہ جماعتی کارکن اپنے رہنما پر اس قدر حاوی ہو جاتے ہیں کہ ان سے اپنی مرضی کے فیصلے کر دیتے ہیں جن کی وجہ سے بعد میں جماعتی رہنما کو

مقابلے میں ڈٹ گئے تھے۔ اور دیا کو تاکتے تھے۔ کہ حصار اقتدار اور ختم ہونی کے بھوکے ٹکڑے
اصولوں کی پاسداری بڑی بات ہے۔ اور اس کے لئے ہم سر قلمانی، سینے کو تیر تھکے۔ قاری نور الحق
صاحب لکھتے ہیں۔

ملک کی سیاست کی بنیاد ہے اصولی پرستی سے سیاست ہوں۔ محض اقتدار کی خاطر مافوق
رہت پارٹیاں چھوڑیں یا پانی پر تیاں بٹا لیں اقتدار کی خاطر صلاح سال سے تعلقات کو
میر باد کہا۔ مگر اقتدار کی کری سے پختہ سے

سہ سال ایک ایسے ماحول میں جہاں ضمیر رشتہ دہی اور اصول کا کار ہمارا مروج
پر ہو۔ ایک ایسا عالم سیاست اس میں قائم آتا ہے۔ جو ملک۔ ایک اور صوبہ میں
جمہوری اصولوں کی پامالی، لے کر احتجاج کے طور پر اپنی اور اس کے تعلقات میں
ہے۔ اسے بارہا استقامت سے استغنیٰ اپنی لیے لی درخواست کی جاتی ہے۔ مگر اس کا
موقف وہی ہے کہ لہجہ سناں کی آئینی جمہوری وراثت اور میری طریقے سے اس
نظم کا کیا ہے؟
یہاں تاں تاں تاں تاں
انہی کوئی مثال پیش کی جاسکتی ہے۔ کہ کسی دور پر سے صرف اصول کی خاطر جمہوریت کی
ہمارا دہیہ کے لئے اور میرے آئینی اقدام کے خلاف اس قدر بھرپور احتجاج ہوا کہ اور اس
دھمکی اور سرے صوبے کی ہو اور استغنیٰ کسی اور صوبے کا وزیر اعلیٰ ہے۔ (۶۳)

منفی صاحب کی اصولی سیاست ہی کا نتیجہ تھا کہ آپ نے بیحد جمہوری اداروں کے
استحکام کے لئے کام کیا۔ قاری نور الحق صاحب اس سلسلے میں یوں اظہار خیال کرتے ہیں۔

مولانا مفتی محمود کی سیاست مخالف اور بے دائرہ کردار کی حامل تھی۔ انہوں نے
جمہوری اداروں کے استحکام میں بھی انہیں غلط طریقہ کار کا سمجھنا نہیں سیکھا کہ محض
تقریروں ہی سے استحکام نہیں بن سکتا بلکہ عملی طور پر اس کی سرپرستی کی۔ گو یہ وہ اقتدار کی
کری پر قائم تھے تب بھی انہوں نے صحیح معنوں میں جمہوری اداروں کا محض
تقریروں ہی سے استحکام نہیں بن سکتا بلکہ عملی طور پر اس کی سرپرستی کی

گو یہ وہ اقتدار کی کری پر قائم

تھے تب بھی انہوں نے صحیح معنوں میں جمہوری اداروں کی حفاظت کی۔ انتخاب رائے
اور وراثت میں۔ اور ان کے کام میں تھری و تقریر پر کوئی پابندی نہ تھیں۔
کوئی نہ عقل قائم نہیں کیا۔ انہی۔ اور کے تحت ہی وہ نظر بد نہیں لیا۔ (۶۳)

منفی صاحب نے عام سیاست دانوں سے بہت کہ سیاست کے میدان میں ابتدائی سادگی کا
ظاہر کیا۔ آپ کے رہن سہن کے تمام طریقے سادگی کی تصویر تھے۔ عام لوگوں سے ملاقات
کے لئے ہر وقت آپ کے دروازے کھلے رہتے تھے۔ آپ کا خام دبا مل اور جھوٹ و خفوت میں
یکساںیت تھی۔ آپ تکبر سے کوسوں دور رہتے تھے۔ آپ مرید پرورد تھے۔ قاری معین الدین
صاحب نظر از ہیں۔

منفی محمود صاحب سرحد میں اور پراگتی تھے تو اس بعد محمد نے یہ بھی بتا دیا کہ
ابتدائی سادگی کا مظاہرہ ہوا۔ تکبر اور رعونت آپ سے کوسوں دور تھے۔ اور اس کے بعد سے
دور میں آپ کے رہن سہن کا طریقہ ملاقات۔ سادہ معاشرت میں اور اور فرق نہ آیا
شاید منفی صاحب واحد اور اعلیٰ تھے جو اپنی سادگی سے وہاں کے بادشاہوں، سکھوں
افراد سے ملاقات کرتے۔ یہاں لوگوں کا بھی وہاں اور برقرار رہا جو پٹنوں کی
روایت میں شامل ہے۔

سیاست میں اس کی کامیابی کے اسباب میں اس کی غریب پروری سادگی علوم میں یہاں
نقدوں کی ملاقات چاروں سے ایک تھلک ہو کر ظاہر دبا مل کی سیاست تھی۔ (۶۳)

منفی محمود کی طرز سیاست کے بارے میں قاری نور الحق صاحب نے خوب تبصرہ کیا
بہت دوپے ایک مضمون میں یوں اظہار خیال کرتے ہیں۔

مولانا مفتی محمود ایک مستعد عالم ہیں۔ ایک باقادر اور ایک مفتی، انہی فراہم سے لے کر
سختی کی ہانگی کرے والا اس میں اس کا چھوٹا پسینے، فیشن پرستی سے کوسوں دور
دیہات کا باشندہ اور مکمل پٹنوں کی سی سادگی رکھنے والا آدمی، ہندی پٹنی ہر قسم کے

دہشتہ سیاست پر حاوی و حاکم رہا اور وہ کسی نہ کسی معاملہ میں دین و دنیا میں ہر کتاب و سنت سے رجوع کرتے تھے۔ انہی احزاب اور اسلام کے کلمے میں وہ ہر دور کے محبوب ان میں وہ ابو العزیز و حامی تھے، فرست و اصابت رائے اور قیادت و بیاد کے اپنے جو ہر نمایاں ہوئے جو مردانہ کی صورت میراث ہیں۔ (۸۶)

علاء الحق کے قافلے کے ہر راہرو کا سیاست کے میدان میں بھرپور کردار ادا کرنے کے ساتھ ساتھ اس کی تمام سرگرمیاں، تمام تنگ و دو دین کی سرپرستی کے لئے ہوتی ہیں۔ وہ دین کو سب پر حاوی و حاکم دیکھنے کے لئے بڑی سے بڑی قربانیاں پیش کرتے ہیں۔ وہ اسلام کے نظام عبادت پر مکمل عمل کرنے والے ہوتے ہیں۔ اور اس میں درابھر غفلت بھی گوارا نہیں کرتے۔

مقام خود: قیادت کے لئے تین صفات کو لازم قرار دیا جاتا ہے: اہانت، دیانت، استقامت انہیں اسلامی قیادت کے لئے ان تینوں سے، پادہ سروری عبادت سے منظور و مرحوم مفتی صاحب انکی صفات کے ساتھ چوتھی صفت سے مکی منصب تھے۔ اور یہ چاروں صفات مفتی صاحب کی ذات میں برآ پائی جاتی تھیں۔ بلکہ ایک ایک کو علیحدہ علیحدہ دیکھتے تھے تو ایک وہ سرے سے بڑی ہی نظر آتی تھی۔

مولانا مفتی محمود، مشہور عالم دین اور مفتی، بن ستمین کے ہاں صف آپ ایک حوالی سیاستدان تھے۔ ہمیشہ عام لوگوں میں گھر اور ہٹان کو اچھا لگتا تھا۔ جب صبح کے اندر اٹھتے تھے تب بھی آپ کی ملاقات ہر خاص و عام کے لئے عام ہوتی تھی۔ حوام کے مسائل و مشکلات کے بارے میں سوچنا ان کے حل کے بارے میں حوام ہی سے رائے طلب کرتا اور دیکھے حل کی طرف

تھیں۔ مولانا مفتی صاحب نے ساری زندگی پاکستان نے نظریاتی نقطہ کی جنگ لڑی تھی۔ ان کے حقوق، جمہوریت، جمہوری اداروں کی نشوونما اور اسلامی نظام حیات کے عطا کئے گئے نہایت محدود و اختیار کے باوجود جس عزت، عزم و استقلال اور قوت و فرست سے پیش قدمی کی وہ آپ کے سیاسی شعور اور سیاسی بالغ نظری کا نتیجہ تھی۔ اس کی شخصیت میں توازن و محنت اور کردار کی پختگی کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی تھی۔ (۸۷)

ہم گویا آپ کی طبیعت عین تھی۔ قسطنطنیہ اور بائیس سے آپ کی رائے کی بالکل پاک تھی۔ وہ آپ ایک حوالی سیاستدان کی حیثیت سے شہرت رکھتے تھے۔ مولانا محمد اکبر صاحب لکھتے ہیں۔

حضرت مفتی صاحب میدان سیاست کے اپنے شاہ سوار تھے جو مدنی سیاست کو بخوبی جانتے تھے۔ وہ اس کے ہر دور کو بڑی خوب صورتی سے دیکھتے تھے۔ ان کی ذہانت و حکمت عملی و اعمال کے ساتھ دیکھتے اور لطیف مسکراہٹ کے ساتھ اس کو ایک نیا انداز دیتے اور انہوں نے اپنی سیاسی دانش کو پورے شک و شبہ کی بجائے حوالی بخود تھام لیا۔ (۸۸)

کاری اور الحق صاحب آپ کے طرز سیاست کے بارے میں تحریر کرتے ہیں۔ مفتی صاحب نے اپنے سیاست میں حد مت کے بعد سے کام لیا۔ یہاں سیاست ان کا پیش نہیں تھا بلکہ دعوہ۔ خدمتِ خلق ہے جس کے نام پر انہوں نے تمام کام کیے۔ انکرات اور مسائل میں شریعت سے لئے وقت اور چاروں لکی کوئی چیز حاکم یا کلاسیک نہیں لگے۔ (۸۹)

مفتی صاحب، سیاسی شعور رکھنے والے ایک نہایت بااثر نظریہ سیاستدان تھے۔ آپ نے ان کے عزم و استقلال اور قوت و فرست کے مالک تھے۔ جس کی وجہ سے آپ کی شخصیت میں ایک توازن پایا جاتا تھا۔ آپ کی رائے نہایت صائب ہوتی تھی۔ کردار کی پختگی آپ میں کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی تھی۔ قبول مولانا محمد اکبر کے۔

حضرت مفتی صاحب نے ساری زندگی پاکستان نے نظریاتی نقطہ کی جنگ لڑی تھی۔ ان کے حقوق، جمہوریت، جمہوری اداروں کی نشوونما اور اسلامی نظام حیات کے عطا کئے گئے نہایت محدود و اختیار کے باوجود جس عزت، عزم و استقلال اور قوت و فرست سے پیش قدمی کی وہ آپ کے سیاسی شعور اور سیاسی بالغ نظری کا نتیجہ تھی۔ اس کی شخصیت میں توازن و محنت اور کردار کی پختگی کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی تھی۔ (۹۰)

مفتی محمود کا طرز سیاست وہ تھا جو ان سے اپنے اکابرین سے ورثہ میں ملتا تھا۔ جس کی زیر نگرین و تربیت وہ کر آپ نے اپنے خیالات کو جلا بخشی تھی۔ ان کے اکابرین سیاست میں بھی

شرائط و سیاست، روڈ کی اور اصول پرستی کے ساتھ گماحق رہنے اور اپنے وقت کی سیاست کو پہنچا
 ریہ وہ مزید کر دیا تھا۔ وقت کے گردنے کے ساتھ ان انکارین کی اس روایات کو اور طرز سیاست کو
 طاقی نہیں دے کر دیا گیا تھا۔ مطلق صاحب نے سیاست کے میدان میں اس روایات کو پھر سے

دہرایا تھا۔ مولانا زاہد الرحمن کی صاحب اس مسئلے میں یوں اظہار خیال کرتے ہیں۔
 مطلق صاحب مرحوم کی ایک خصوصیت یہ تھی کہ اسوں نے پاکستان کی سیاست میں جو
 ایک مرحلہ سے سہا کی اصول پرستی، شرائط و روایات سے نا آشنا ہو چکی تھی۔ انہیں
 سہولتوں کو ہی سیاست کی بنیاد قرار دیا اور انہیں اس سے متعلقہ سمجھا کہ حق پرستی کی
 روایت ایک بار پھر سے خود سے شرف ہو رہا ہے۔ لہذا حق کا بھروسہ رکھنا (محمد)

آپ بے ایک دفعہ اپنے رفقاء کار کے مشورے سے حرمی توقف قائم کیا۔ پھر اسی پر نہ
 صرف سختی سے کار بند رہے بلکہ اس کو منوالے کے لئے اپنی تمام قوت صرف کر دی۔ پھر یہی ہو کر
 نوا تو قومی سیاست کے دھارے میں جذب نہ ہو سکے۔ اس دھارے کو اپنے حاکم پر، مگر ہم کی طرف
 موڑنے کی کوشش کی۔ اور بہت دفعہ اس میں آپ کا پیاب بھی رہا۔ مولانا زاہد الرحمن کی لکھی ہوئی

مرحوم نے قومی سیاست کے دھارے میں شامل ہو کر خود کو اس میں جذب نہیں کر
 دیا۔ بلکہ وہ اس دھارے کو اپنے حاکم، اتحادیوں کی طرف موڑنے میں کامیاب ہو گیا۔ پھر
 تھا۔ اور آخر آپ آٹھ سے گئیں مال قمل کی قومی سیاست کا اس کی قومی سیاست سے
 موارد کرینگے تو آپ کو اس میں تبدیلیوں نے جس مسئلے میں سوانا مطلق محمود اور ان
 سے، تاریخی جدوجہد بھٹکتی ہوئی نظر آئی۔ مطلق صاحب مرحوم کی جدوجہد کا سب
 سے تاہم ایک پہلو یہ ہے کہ انہوں نے جو دائرے قائم کی سوچ تھی۔ قاصر کی پھر انہوں نے
 اس پوری استقامت کے ساتھ پختہ رہے بلکہ بالآخر اسے منوالہ کر لیا۔ (محمد)

مطلق صاحب اپنے سیاسی خیالات میں تبدیلی، وسیع افکار و وسیع منہ تھے۔ وہ سیاست
 نظری اور رواداری کے قابل تھے۔ وہ مسلمانوں میں مذہب و مسلک کے حصار سے منانشت نے
 کوسوں دور تھے۔ قاری نور الحق قاسمی نے لکھا۔

”آپ نے ایک سیاسی خیالات میں کی تعصب تھی نظری اور محمد دو سو فیصد قابل
 نہیں تھے۔ انہیں غریبیت سے بظاہر اور ان کی عظیم دینی اور سماجی اور اعظم و بوجہ
 کے ساتھ چسپاں میں سے تھے کہ انہیں جبراً دینی سے کہتے تھے۔ غریب سے تعلق، تھی
 دینے کو، انہوں نے یہ تھی۔ اور ان کی قوتوں میں ان میں کسی کو معلوم نہ کرتے
 تھے۔ وہ بہت حوصلہ مند تھے۔ انہوں نے ان کے لئے نیکو کارانہ تھے۔ وہ
 مسلمانوں میں نہ منانشت۔ انہوں نے اور تھے۔

سیاسی لحاظ پر بھی مطلق صاحب نے کسی کو سیاسی طاقت کی
 اور نہ ملے۔ مطلق، مطلق، مطلق، مطلق کے طے نہیں ہے 1021

مطلق صاحب عوامی سیاست میں تھے۔ آپ نے جس کا سبب بقدری ہے۔ عوام کی سیاست
 کرتے تھے۔ عوام سے مسائل کے حل کے میں پیش پیش رہتے تھے۔ اور ان کی وجہ تھی کہ آپ
 ”ہمیں مارے“ کا دعویٰ کیا جاتا تھا جناب حرمی انہیں اسے صاحب لکھتے ہیں۔

مفسرین جو اس سیاسی و عوامی مسائل کے لئے وقت طلبی عام آدمی کے مسائل
 باطل تھے۔ اور اس سے تھے۔ انہوں نے اس کو اس کے مسائل مطلق صاحب اپنی
 کانس یا قاریوں میں عوامی اور طلبہ کی عام آدمی کے مسائل میں بحث لاتے اور اس کے
 مسائل کے حل پر درویشیے۔ ان کے مطلق سیاست میں انہیں بائیں بازو لسانی تصور
 کیا جاتا تھا۔ (۷۷)

بلکہ اسی عوامی سیاست اور عوامی مسائل کے مسائل کے حل پر درویشیے کی وجہ
 سے آپ کو ”سوشلسٹ عام“ کے نام سے یاد کیا جانے لگا۔ اور اس میں پیش پیش وہ جاگیر دار، مافیہ
 اور ان کے حامی ملتا تھا۔ جو عوامی مسائل کو ان کے حقوق سے غور کر کے لئے

مہرج طرف سے بے استغناء کرتے تھے یہاں تک کہ ۱۹۷۱ء کی جنگ کی لڑائی ہوئی کہ
اس محروم حقائق میں کافی بیداری پیدا ہوئی تھی۔ جاگیرداروں اور سرمایہ داروں نے اس کو پہنچنے
میں نقصان دہ خیال یا تھا۔ پھر انہوں نے بعض علماء کی خدمات حاصل کی تھیں۔ جنہوں نے ایک
فتویٰ جاری کیا تھا۔ جس پر ایک سو تیرہ علماء، متفقہ تھے لیکن مفتی صاحب نے اس فتویٰ کو مسترد
کر دیا تھا۔ مفتی محمود کے اس فتویٰ کے اثر ۱۰۰ کا وہ اثر ہو کہ پھر کسی طبقے نے اس کے اس فتویٰ کو
پہرے کی نہیں بخشی اور وہ فتویٰ اپنی ہی موت آپہ گیا۔ اس مسئلے میں قاری و راجہ جے جے۔

۱۰۰ ملائی سہ شہر کی اصطلاح ہے۔ اس میں اس کا موقف ہے کہ جو لوگ اقتصاد
ظہریات کی حد تک سہ شہر کا لفظ استعمال کرتے ہیں انہیں کاروبار نہیں کیا جاسکتا۔ چنانچہ
میں نے اس میں ایک سو تیرہ علماء کا فتویٰ نقل کیا ہے جو مفتی صاحب نے اس
سے فتویٰ پر رد کیا ہے۔ جسے ہر ایک اس فتویٰ کو پایا کہ اس سے ملک
سے پتے اور نئے طبقے بنی ۱۰۰ اور ۱۰۰ سالوں کی نگاہ میں مفتی صاحب نے اس سے
بڑا اثر پیدا ہوا۔ اور ملک بھر کا ماحول اس سے ختم نہیں لاکھوں اور کروڑوں
کی تعداد اور حاصل تھی۔ اس میں سے جاگیرداروں اور سرمایہ داروں کی
صاف سرپر کام کیا۔ اور ۱۰۰ اور ۱۰۰ سالوں سے ملک پر اس قدر کام کیا کہ جاگیرداروں
رہے دے بعض اسلام پسند قسم کے علماء مفتی صاحب اور مولانا طاہر عارف قادیانی کو
سوشلسٹ علماء کے نام سے یاد کرنے لگے۔ (۷۷)

مفتی صاحب کا طرز سیاست آپے ان کا مہذب و بد کی سیاست کا آئینہ دار ہے۔ وہ نہ کسی
حزب کے سامنے جھکے ہیں۔ اور نہ کبھی اپنے ضمیر کا سود کیا ہے وہ ہمیشہ فکر حق کہتے تھے۔ وہ کبھی بھی
اپنے مقصد سے نہیں ہٹے اور نہ ان کو ہٹایا جاسکتا تھا۔ وہ پاکستان میں اسلامی کے نفاذ کے زیر دست
دائی تھے۔ اور انہوں نے عوام کو یہ شعور بخشا تھا کہ وہ ان مقصد کی خاطر قربانی کے لئے تیار

تھے۔ اور یہ حق تھا کہ ان کے درون کی لڑائی سے قوت ملتی تھی اور یہ لڑائی ان کے
جہانی تحریر کرتے تھے کہ ایک اور سختی صاحب نے تھے خطاب کرتے ہوئے فرمایا
مولانا صاحب! میں نے اس میں سے کچھ لیا ہے۔ اس سے جتنے بھی لیا ہے اس میں انہیں
نہیں۔ اس میں سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔
کے حق میں ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔
ہو انہیں اور جب سے حاصل کیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔
صور اور ان کے درون میں سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔
میں سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔
تھی اس میں سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔
اور ان کے درون میں سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔

یہ ہیں تحریک میں۔ ان کا پتہ ہے۔ ان کا پتہ ہے۔ ان کا پتہ ہے۔ ان کا پتہ ہے۔ ان کا پتہ ہے۔
انہیں اس میں سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔

۱۰۰ سالوں سے ان کا پتہ ہے۔ ان کا پتہ ہے۔ ان کا پتہ ہے۔ ان کا پتہ ہے۔ ان کا پتہ ہے۔
نہیں ہے۔ ان کا پتہ ہے۔ ان کا پتہ ہے۔ ان کا پتہ ہے۔ ان کا پتہ ہے۔ ان کا پتہ ہے۔
انہیں اس میں سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔
انہیں اس میں سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔
انہیں اس میں سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔
انہیں اس میں سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔
انہیں اس میں سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔ اس سے کچھ لیا ہے۔

مولانا مفتی محمد نے اپنے افکارین کے طرز سیاست کے مطابق سیاست کے میدان میں
خود ہر حال کے مطابق انہوں نے سیاست میں نہایت مثبت اثرات مرتب کئے تھے اور
ان مسئلے میں قائد نے ان کا ہر ایک مفتی صاحب کی شخصیت آپ سے اعلیٰ ہے اور آپ نے

طرز سیاست کے اثرات جو پاکستانی سیاست پر مرتب ہوئے۔ اس میں علامہ کی سیاست میں مہر لیا اور اس میں غالب حیثیت سے گہرا اور اثر رہا ہے۔ آپ کی وفات پر روبرو مار "جسارت" کراچی سے ۱۶ اکتوبر ۱۹۹۹ء کو فکر تجیز اور یہ لکھا تھا اس میں ہے۔

اپنے عہد و قیامت میں اسلام کے قرونِ مہدی کے مسلمان مگر انہوں نے دنیاوی دنیا کا سلاخہ دیا۔ یہی مجموعی سیاسی رویہ کی جس اصول سے اپنے پیچ بہت اچھے صورت حال کی کہ قدیم اسلامی طرز کی درگاہوں کے خارجہ انتظامات میں عہدِ جدید یا بالآخر انہی خاصہ و صہ کی لٹاکس حربہ (خلاف) سے پیچھا کرتے یا حوالہ خدمت سے اور ہر شہرہ اور دیانہ اور سیاست چلانے کی پوری اہلیت و صلاحیت رکھتے ہیں۔ جیسا کہ ماضی میں بھی شخصیت کے ساتھ ملکہ پاکستان میں کئی درسی تحریکات پر غالب آئے اور ان کی موجودگی کی سیاست سے اندازہ ملو۔ اور جس سے یہاں سے اور پھر اس کی قیادت میں ہستی کی ۸۰ سالہ عہدہ چار چار سب سے زیادہ پرورش اور دل انگیز تاریخ "تحریک نظامِ مصطفیٰ" جلد (۷۹)

آپ نے اپنا دماغ و فطرت، سچائی و ایمان داری، عزم و ثبات، برأت و استقامت کے ساتھ اسلامی طرز حیات کی بالائے سستی کے لئے اپنی کوششیں جاری رکھیں۔ اور پاکستانی سیاست پر نہایت زیر پا اور مثبت اثرات پھوٹنے اس لئے آئی بھی ساتھ عورت و انحراف سے۔ صرف یہ یاد کیا جاتا ہے ملک ان کے بے نوئی، دوراندیشی اور محامدہ فہمی کے صفات کی مثالیں دی جاتی ہیں۔ بھارت کے مشہور عالم، ادیب اور تجزیہ نگار جناب شمس تبریز حیاں لکھتے ہیں۔

انہوں نے سیاست و حکومت میں بہت سبب و اطلاع، ہمارے علوم و سچائی اور ایمان داری کو از سرور و من و یہی کی کوشش کرتے ہم تک مدد ملی پاکستان میں اسلامی جمہوریت کی بحالی اس کی سیاست کا طرز اسے اختیار تھی۔ اس مسئلے میں اس میں گہرا اثر اور ہر دور حکومتوں میں اپنی سرگرم اور یادگار خدمات سے درج نہیں ہوا اور اپنے اس نیک مقصد اور کارِ حیر کے لئے علوم و ہمارے ہر معیار پر پورے ہر قسم اس کی

مہمات عزم و ثبات اور جرات، استقامت و دینی تحریکوں، تربیت اور تہذیب و تہذیب حرزِ اولیٰ نہ کر سکی۔ حکومت اور ذمہ داران کی ہر سطح سے اس کی فکر حق بلند رکھا اور حاکمیت و حکومت کے ہر دور میں اس کی اسلامی طرز حیات، طریقہ کار اور نظریہ حکومت و سیاست کی بالادستی کے لئے غلغلہ مہم کی مدد رکھی۔ اس کی ساقی کرہوش، دلول آفرین، سہ غنی اور مددگار خدمات کے پیش نظر ہمیں پاکستانی احباب کا بڑا مہماندہ نہیں کہ "دانا مہم کی وفات سے چار دہائیوں صدی بھر کا آخری چراغ گل ہو گیا۔"

آگے چل کر جناب شمس تبریز حیاں لکھتے ہیں۔

محامدہ فہمی دوراندیشی اور تحریکی، ان کے سبب سیاست سے پیش و فہمی رعبی مگر یہ دینی کی مدد فرمیں یہ بھی بلکہ لی صراحت اور بے مہم پر مہم تھی (۸۰) آپ نے سیاست میں مسطرہ کی بنیاد رکھی تھی۔ وہ اخلاقیات پر مبنی تھی۔ ان کی

کوشش رعبی تھی اور سیاسی پلیٹ فارم کو بھی اس لئے استعمال کرتے رہے کہ ملک سے بے حیائی، ناشی، مریانی وغیرہ اصطلاحوں کا قہر ہو وہ ملک کے نوجوانوں میں مردانہ صفات اور بہادری، جذبات کی تشکیل، اسلامی اقدار اور تقاضوں کے مطابق چاہتے تھے۔ وہ اعلیٰ اور صوبائی تہذیب کے عملی خلاف تھے۔ مولانا اسد علی خان ان کے قہر خیل کرتے ہیں۔

تہلک میں بے حیائی، مریانی، ناشی، رقص و سرود، شراب نوشی، زنا کاری اور تمام خراب اخلاق ہر کو خلاف قانون دینے کے لئے اسی طرح جدوجہد کرتے تھے۔ جیسے ایک بزرگ کا دل اپنے عقدِ عہد میں اپنے معتقدین و متوسلین کے ترکیہ نفس کی کوشش کرتا ہے۔ ملک کے نوجوانوں میں مردانہ صفات، بہادری، جذبات اور اعلیٰ اسلامی اقدار پیدا کرنے کے لئے ہمیشہ فکر مند رہتے۔

صوبائی اور نسلی تہذیب کو ایک عظیم مصلحت کی طرح ختم کرنے کی کوشش فرماتے تھے۔ مفتی محمود کی

سیاست میں کیا دیکھ سکتے تھے۔ سیاست میں جو جدید امور کیا تھا حضرت مفتی صاحب کے مسائل سے ختم ہو گیا۔ (۸۱)

اس سلسلے میں آپ کے طرز سیاست کے بارے میں ۱۰۰۰ نامہ نامہ صاحب لکھتے ہیں۔ ان کا طرز سیاست حدت مدنی کی طرح مستند فاضل مفتی صاحب کی رائے مدنی کی مسائل پر جدید میں ۱۱ سیاست نامہ اور قدیم جہاد میں یہ نامہ سیاست پرستہ الی اور طاقتور ملک کے بارے میں یہ نامہ سیاست کو غیر مستحضر کرتے تھے۔ آپ نے جو سیاست میں اپنی حق کی تہذیب مدنی مدنی تھی مگر یہ سے داغ سیاسی اور دوسرا آئوہ میں یہ نامہ جو ایک مدنی (Ghous) شخصیت کی خصوصیات میں سے ہے۔

سیاسی احوال۔ کبھی تھوڑا ذرا نہیں لیا اور اس کی علت کا بحث کرتے تھے۔

سیاست کو کاروبار نہیں بلایا بلکہ غیر حوزہ قرآن ایمان کے مالک ہے۔ (۸۲)

مولانا محمد اکبر صاحب سے مفتی صاحب کے طرز سیاست کے بارے میں اس سے پہلے کچھ یوں اظہار خیال کیا ہے۔

وہ تھوڑی اور بین الاقوامی سیاسیات میں ذہنی اثر خصوصیات کے حامل تھے۔ سیاسی معاملات میں اس کی ایک کھمبہ کی ہوتی رائے ہوتی تھی اور اس سے یہ نامہ مذہب اور یہ معاملات میں نہایت پختہ اور مستند تھے۔ اس سے ہاں جو مسائل اور امور مقرر تھے جن پر حق سے کاربند رہتے۔ (۸۳)

سیاسی جماعتوں کے اتحاد میں آپ کا کلیدی کردار

مولانا مفتی محمود بیٹے اپنے اعلیٰ مقامات کے حصول کے لئے "اتحاد بین المسلمین" کے داعی رہے۔ اور وہ اتحاد ہی کو منزل کے حصول کے لئے سب سے زیادہ مؤثر اور بیدار سمجھتے رہے۔

وہ مذہب کے بنیادی مطالبات کے لئے انہوں نے ہش۔ بی۔ جماعتوں اور مذہبی تنظیموں کو اتحاد کی دعوت دی ہے۔ اور اس کی کوشش و سعی تھی کہ آپس کے اختلافات کو فراموش کر کے اعلیٰ حاشہ کے لئے ان کو ایک پلیٹ فارم پر جمع کرنے میں ان کو یکپارہ کر دیا جائے۔ اور مقابلہ قوتوں کو شکست سے دوچار کر دیا جائے۔

آپ نے اپنی مذہبی جماعتوں اور تنظیموں کو اتحاد کی لڑی میں پروئے کے بارے میں آپ کی خدمات کا تذکرہ آپ کی دینی خدمات کے ضمن میں ہو چکا ہے۔ یہاں یہ کوشش کی جائے گی کہ آپ کے سیاسی جماعتوں اور تنظیموں کو قریب لانے کے سلسلے میں جو خدمات انجام دی ہیں ان سے بحث کی جائے۔

مولانا مفتی محمود ایک نہایت وسیع الطرف اور وسیع النظر شخصیت تھے۔ آپ نے سیاسی معاملات میں کبھی بھی تنگ نظری اور تعصب سے کام نہیں لیا ہے۔ بلکہ آپ اپنے ساتھ دیگر سیاسی قوتوں کو بھی ملانے کی سعی فرماتے رہے ہیں۔ ملک میں اب بھی اہم مسئلہ اور حالات پیش آتے تو تمام سیاسی جماعتوں اور قوتوں کو ایک پلیٹ فارم پر جمع کرنے کے لئے جو آواز سب سے پہلے اٹھتی وہ ان کی کی ہوتی تھی۔

قیام پاکستان سے پہلے "بکس احرار اسلام" سے سرکاری رہنما اور قیام پاکستان کے بعد اپنی سیاسی زندگی میں سب سے زیادہ حزب اختلاف کے پلیٹ فارم سے کردار ادا کرنے والے اور "بجائے جمہوریت" کا مطالبہ کرنے والے جناب نوابزادہ نصر اللہ خان صاحب مفتی صاحب کے اتحاد کے لئے کوششیں صرف کرنے کے بارے میں ان کو ان الفاظ سے حراج حسین پیش کرتے نظر آتے ہیں۔

جس حقیقت کا اعتراف ضروری ہے کہ یہ وہ مسئلوں کے لئے بھی مکاتب فکر ہیں جنہیں متحد کرنے کے لئے جس وسعت قلب اور وسعت نظر کی ضرورت ہے وہ مفتی

سر، خالی خوانیں اور مختلف خطرات دیکھ پیدا لیا تھا۔ اور جس سے یہ مسئلے میں "ٹھوسے زیادہ
 تھوڑے وفاداروں" کا کردار ادا کیا تھا۔

ان حالات میں بھی علماء حق کا قائل اپنے فرائض سے تسبیحی مائل نہیں رہا۔ حضرت مجدد
 الف ثانی کے مایوسانوں اور حضرت شاہ ولی اللہ کے پیروکاروں نے جہاں مالی کی قربانیوں سے
 تاریخی آزادی کی کتاب میں روشنی باج کا اضافہ کیا ہے۔ حضرت سید محمد شہید شاہ اہل علم شہید
 ۱۱۔ اس قائل حریت کے دیگر کارکنوں کا یہ کہن سے ہو تا ہو ا اور انصاف و مروت کے پانیان اور
 ۱۲۔ اس کا یہ کہن کی قیادت سبھیوں سے ہے۔ ۱۳۔ دینی و دنیاوی علوم و روایات اور اسلامی شہادت کی
 لطافت کے ساتھ ساتھ ملک و انگریزوں کے اختلاف کے لئے ایک طویل جہد کا سرس
 اکہ حصہ ہے۔ جب تک کہ سید الہ میں قربانیوں کی عظیم روایات قائم کی ہیں۔ اور یہ ان کی آزادی
 سے متوازی کی قربانیوں، قیدیوں، معذرتوں اور جاریہوں کی سطح کی سوت میں تضامیت
 کو رکنے کا قیود تھا۔ کہ اللہ تعالیٰ کے انگریزوں کی مدد سے یہ کام کیا۔ یہ کہ آئی کی خدمت
 سے یہ فرمایا۔ آزادی کا عزم طویل دور و دراز میں ہے۔ اس لئے یہ کہ اس کا حصول ممکن
 ہو گیا جس پر پاکستان کا ۱۹۴۷ء یا کیا۔ اس ملک سے حصوں کے پیچھے میں ایک طویل جہد کی
 ۱۴۔ اتنا ہے۔ اس لئے سے ایک تحریک ملی تھی۔ ان اہل اسلام ایک سے پیٹ کا سے تاکہ انھیں
 محمد علی حسن اور دیگر عظیم مسلمانوں کے قیادت میں یہ جہد شروع کیا ہے۔ تحریک
 پاکستان کے مسلمان قوم کو جس عزم پر تھا لیا یا تھا۔ ۱۵۔ عزم یہ تھا کہ پاکستان کا مطلب کیا
 ۱۶۔ اللہ تعالیٰ کے لئے اس کا مقصد یہ تھا کہ اس ملک میں اللہ تعالیٰ کی مائیت ہوگی۔ قرآن و سنت کو
 ۱۷۔ اتنی ہوگی اور ملک کے اللہ سے نیکو عزم و ارادہ کی مدد کیوں ملک میں شریعت اسلامیہ کی
 کاروائی ہوگی۔ اور اللہ تعالیٰ اور اس سے رہاں کے لئے ان کے ارشادات کے مطابق قوم کی

عمرانی کے اصول ملے ہوئے۔ انفرادی اور اجتماعی زندگی میں شرعی احکامات کو ادیت و فوقیت
 حاصل ہوگی۔ لیکن ہائے افسوس وہ زمانہ ہو سکا۔

مسلمانوں کی تمام امیدیں وہں کاخوں کو، یا کیلئے، دین و شریعت کو نہ تو بتایا گیا۔ نظام
 حکومت سے نیکو نظام معیشت، نظام تعلیم، نظام عدالت میں دینی احکامات کو اپنی بنیاد یا کیا۔ اور ان
 کا پہلے زندگی کو آخری کے چھوڑنے کے لئے دین کے طور پر سینہ سے لگایا گیا۔ جو غلاموں کے لئے
 بنائے گئے تھے۔ آزادی کے بعد بھی وہی غلاموں کے لئے بنائے گئے نظام ہائے زندگی کو جاری و
 رہی کر دیا گیا۔ اگر کہیں شریعت کی دعوت کی تھی یا اس کا مطالبہ کیا جاتا۔ تو اس کو درخور
 اذیت سمجھا جاتا۔ اور اس کے ارشادات و احکامات کی آواز کو دیا جاتا۔ ان پہ پہر سے خدا کی بات
 علماء اسلام اور مدارس کے مدرسے میں آخری سے جو دین بتایا تھا۔ پاکستان کی
 حقدار قومیں بھی انہیں خیالات کی حامل تھیں۔ وہ نہیں چاہتی تھیں کہ علماء ایک قوت بنیں۔ اور
 ان کو عوام میں پیدا کی حاصل ہو۔ اور علماء دینی طبقات کی انگلیاں میں تھیں۔ کہ پاکستان کے
 حقدار پر قابض قوتوں کو موافق کر دیا جائے کہ انہوں نے تحریک پاکستان کے وقت عوام کو جو
 عزم دیا تھا۔ پاکستان سے حصوں کے جو مقصد تھیں لئے تھے۔ ان پر عمل درآمد کا ان کو موقع ملنا
 پہنچے تاکہ ان پر تمام محنت ہو سکے اور کل ادیت لے لیں کہ ہمیں قانون سازی اور دستور
 سازی کا موقع نہیں آیا یا۔

ان حالات میں بعض علماء نے اس نہ صرف یہ کہ پہلے مدارس و مساجد اور خانقاہوں میں ملک
 کو دوہر کر رو گئے۔ بعد انہوں نے حق کی آواز بلند کر کے کارفرما ملک ترس لرایا۔ اور عادات کی
 رو میں بہتے گئے۔ ان سے حق کوئی ایسی اور جرات دہا دی گئی وہ صفات و خصات ہو گئیں جو ان
 کے کارکن کے اوصاف تھے۔

مولانا مفتی محمود بھی ایک مولوی تھے۔ یہ جیسے عادیہ ساجدہ کی مشورہ فرما رہے ہوں۔
انہوں نے سب سے پہلے علماء کو منظم کیا اور اپنی دشمنی جو وجہ سے متاثر ہوئی
علماء اسلام کے وقار کو وضع کیا۔ یہاں تک کہ ایک وقت آیا بھی تھا کہ امت اسلامیہ نے
قیادت و سیادت علماء کے لئے وقف کر دی۔ اور عمل تسلیم کیا کہ دراصل قیادت کے
کے جگہ دار علماء ہی ہیں۔

یہیں قطعاً سرسبز و سرسبز کے واسطے ہے نگاہ

غور سے دیکھیں تو معلوم ہو گا کہ یہ سراسر مولوی۔ فقہ ہے جو احسان کمری کے
مرغز میں جتنا متاثر ہے کے سوا اور دوسرا دیندار اور صاحب اقتدار لی ہے صحت
پر نہیں سنا کر تار ہے۔ یہ سرفراز ہے اپنی اور معنی مفتی صاحب نے علماء
اور محال کرنے کے کارہائے جلیلہ۔ وہم دیہ علماء میں احسان کمری کو ختم کر
نے متاثر ہے کے دوسرے طبقات کے سامنے باوجود ہند کیا۔ (۹۱)

اس ضمن میں عبد الکریم عابد صاحب لکھتے ہیں۔

مولانا مفتی محمود کی ذات جلیلہ علماء کے لئے باعث فخر تھی اس کی شخصیت نے یہ بہت
ایک کہ علماء اس بیسویں صدی میں بھی طاقت و عظمت رکھتے ہیں۔ اور وقت کے
تکراتوں سے ٹکرانے لگتے ہیں۔

ہمارا مغرب اور طبقہ ہمیشہ کبھی ہمارے چارے کا

سیاست کا فہم نہیں لیکن مفتی صاحب نے ساری یا لایا تاہم کہ ہمارے علماء میر معمولی
سیاق و سیرت کے حامل ہیں۔ (۹۲)

مفتی صاحب نے اپنے اسلاف کے طرز سیاست کو انہیں کی روایات کے مطابق زعمہ
کرنے کی کوشش کی اور اس سلسلے میں علماء و دیندار طبقے کو ایک بہترین قیادت فراہم کی۔ انہوں نے
اپنی شب و روز محنت سے علماء اور دینی حلقوں سے متعلق لوگوں کو میدان عمل میں لانے کی ہن کو رہا
دکھائی اور باطل قوتوں کے سامنے ان کو مقابلے کے لئے کھڑا کیا۔ مولانا قائم الدین کے جہول

انہوں نے مسجدوں اور سیاسی جدوجہد کا ایک کارکن بنے۔ انہوں نے آثار و انتہائی
ہمسفر جانے میں امتیازی اور جہاد کی روایات کو نکال دیا۔ یہ سچا ہے کہ بڑے
جرات مند اور کردار دارانہا۔ اپنے اسلاف کے باوجود کارکردہ اور روایات کو رہا دینے
جو تہذیب و تہذیب کے ساتھ علماء اور دینی حلقوں کو مساجد اور مدارس سے باہر نکال
کر نظام اسلام کے قیام کے لئے باطل قوتوں کے مقابلہ میں لائے۔ (۹۳)

جناب اشفاق باغی صاحب اس وقت کے حالات کے تناظر میں مفتی صاحب کی خدمات
جلیلہ میں سے اس خدمت کہ اسے سیاسی میدان میں علماء کے کارکن۔ صرف اشفاق کیا ملک
ہمارے لئے رائج کرنے کا بھی آپ ہی باعث بنے لکھتے ہیں۔

قیام پائیاں سے بعد اس سیاست اور حیثیت پر مخصوص مطابقت کا حال۔ علماء
اقتدار کا پیدا کردہ طبقہ مسلط ہو گیا اور اسلام، مسرت، مانی مدنی، عائشہ اور
سے حامل اور منافقوں پر تہ نہیں گا۔ یہی تکیں اور علماء اور انہیں مسرت کا
اہم عنصر تھے (کاملت سیاست سے ختم کر پائیاں اور انہیں مکمل مساجد
اور رسول اور حلقوں تک محدود کر دیا گیا۔ تو مولانا مفتی محمود نے انہیں سچے سچے بہت
ہمسفر حالات ملایا اور پرانی نظریاتی اچھا، دلی سے قبی دست ہوتے ہوئے
علماء کی جان و بہت بولتے ہیں۔ تسلیم کرو کہ سیاسی میدان میں علماء کا سزاوار
ستہ ہے اور ملک میں سلام کو دینی اور قائم، کئے گئے سے ۱۹۵۵ء میں ملک و مرد
کی صدمہ سے کے اور اس سیاسی شہ پر بہت آگے اور تو رہے۔ ۱۹۵۵ء سے ۱۹۵۷ء
مفتی صاحب نے اپنے عمل سے علماء کو یہ حوصلہ دیا کہ وہ پوری قوم کی رہمائی کا فریضہ
وہم دے سکتے ہیں۔ مفتی صاحب نے علماء میں جرات پیدا کی۔ اور ان میں یہ حوصلہ پیدا کیا کہ وہ
کالم و جاہر حکمرانوں کو اقتدار سے محروم بھی کر سکتے ہیں۔ مولانا غلام اکبر سیستانی لکھتا ہے۔

اولیٰ مسجد اور شاہ جہاں سے قومی یہ بات صحیح اور درست ہے۔
 ان بات اور خطبات سے کئے نہیں جاتے۔ یہ تو ان لوگوں کی بات ہے جو
 ان کے لئے نہیں بلکہ ان کے لئے ہیں۔ (۱۵)

مصر میں جس طرح کی تشریحات اور خطبات کیے جاتے ہیں۔
 ان کی اس اور اس طرح کی باتیں ہیں۔ یہ باتیں ان کے لئے ہیں جو یہ کارہائے
 سماجی جناب شمس تبریز صاحب یوں اظہار عیال کرتے ہیں۔

اپنے مہم دارانہ میں انہوں نے قرونِ اولیٰ کے مسیحیوں کے عقائد کی یہ وضاحت کی ہے
 کہ ان کے عقائد میں کیا ہے۔ ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔
 قرونِ اولیٰ میں ان کے عقائد کی وضاحت کی ہے۔ ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔
 ان کے عقائد کی وضاحت کی ہے۔ ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔
 اور ان کے عقائد کی وضاحت کی ہے۔ ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔

اور جسے آپ نے دیکھا ہے۔ اس کی وضاحت کی ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔
 ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔ ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔
 ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔ ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔
 ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔ ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔
 ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔ ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔
 ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔ ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔

میں نے کئی ائمہ اور کولات پر کلام کیا ہے۔ ان کے عقائد کی وضاحت کی ہے۔
 ان کے عقائد کی وضاحت کی ہے۔ ان کے عقائد کی وضاحت کی ہے۔

کچھ ائمہ اور کولات پر کلام کیا ہے۔ ان کے عقائد کی وضاحت کی ہے۔
 ان کے عقائد کی وضاحت کی ہے۔ ان کے عقائد کی وضاحت کی ہے۔

اور آپ کا یہی مسئلہ کہ دار قلم کے عقائد میں آپ کا عقائد اور اس کے عقائد میں
 ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔ ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔

ان کے عقائد کی وضاحت کی ہے۔ ان کے عقائد کی وضاحت کی ہے۔
 ان کے عقائد کی وضاحت کی ہے۔ ان کے عقائد کی وضاحت کی ہے۔
 ان کے عقائد کی وضاحت کی ہے۔ ان کے عقائد کی وضاحت کی ہے۔
 ان کے عقائد کی وضاحت کی ہے۔ ان کے عقائد کی وضاحت کی ہے۔

مولانا مفتی محمود پارلیمنٹ میں

مولانا مفتی محمود پارلیمنٹ میں۔ ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔
 ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔ ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔
 ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔ ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔
 ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔ ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔
 ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔ ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔
 ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔ ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔
 ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔ ان کی باتیں اس کے ساتھ ساتھ ہیں۔

کا اعلان ہوا۔ مفتی صاحب کے انتخاب سے دینی حلقوں میں خوشی کی لہر دوڑ گئی۔ ڈاکٹر احمد حسین کمال لکھتے ہیں۔ ”ظاہر ہے کہ اسمبلی کے ایوان میں خالص کتاب و سنت کی آواز بلند ہونے کے مواقع پیدا ہو گئے۔ اور تاریخ کا ایک نیا باب لکھ جانا ممکن ہو گیا۔ ملک کے دینی حلقوں کے لئے یہ کامیابی زبردست خوشی کا موجب بنی۔“ (۹۹)

اس ضمن میں جناب الشفاق ہاشمی صاحب رقمطراز ہیں۔

مفتی صاحب کی ساری ساری زندگی اسلام کی فرائض سے وابستہ رہی۔ ان کے ۲۸ سال صحت، استقامت، استقامت، سنجیدگی اور توجہ و مسلسل سیاسی و فکری جدوجہد سے ۱۹۶۲ء سے ۱۹۷۲ء تک ہمارے دین و مملکت کے لئے انتظامات میں بڑا کامیاب کام کیا۔ اس دور میں قومی اسمبلی کے رکن منتخب ہو گئے۔ ۱۹۶۲ء کے انتخابات میں مفتی صاحب کی اسمبلی میں نمائندگی کا اعزاز ملا۔ ان کے تاریخ میں ایک سنگ میل کی حیثیت رکھتی تھی کہ اس سے ایک جانب تو علماء کے حامی عناصر نے جو میلے دو چاند بونے اور انہیں اسلامی نظام کی مدد کو آگے بڑھانے کے مواقع پیدا کر دیے اور دوسری جانب علماء و فکری حلقوں کی سیاسی رہائی سے کٹ چکے غیر ایمان والے حکومت اور سیاست میں ان کی مداخلت کی نظر آئے۔ اسی اور اسمبلی کے ہم ان میں کتاب و سنت کی آواز بلند ہونے لگی۔ (۱۰۰)

مولانا ظفر احمد قاسم لکھتے ہیں۔

۱۹۶۲ء کے انتخابات میں مفتی صاحب کی کامیابی اس لحاظ سے کہ ان کی جہاد میں سنگ میل کی حیثیت رکھتی ہے کہ اس سے ایک طرف تو پھر وہیں اسلام کے حوصلے بند ہوئے دوسری جانب ایک فقہ، محقق اور صاحب بصیرت سیاست دان کے وجود ملک کی سیاسی زندگی سے کتنے ہوئے ملک کی اسمبلی میں نہ نہ گئی ہو۔ لگی۔ (۱۰۱)

جون ۱۹۶۲ء کے شروع میں قومی اسمبلی کا اجلاس بلا یا گیا۔ مفتی صاحب نے پہلے ہی اجلاس میں حلف برداری کے موقع پر حق کا بول بالا کر دیا۔ اور ایوب خان کے غیر جمہوری، غیر اسلامی اور آمرانہ دستور کے خلاف بغاوت کر دی۔ مفتی محمود صاحب نے حلف کے ان الفاظ کو

دستور کو باقی اور قائم رکھوں گا“ کے ساتھ اضافہ کر دیا۔ کہ اس کے یہ معنی نہیں کہ ہم دستور کو جس قانون رکھیں گے۔ بلکہ اس دستور کے تحت حاصل اختیارات کو روئے کار لا کر ان میں جو رہنمائی ہوگی ان کی نشاندہی کر کے قرآن و سنت اور جمہوری اصول کے تحت اس میں ترمیم و ترمیم کریں گے۔ مفتی صاحب کی اس تحریک و تجویز کو سینکڑوں قومی اسمبلی جناب سولوی فیروز الدین نے باقاعدہ اسمبلی کی کارروائی میں درج کر کے کی اجازت دے دی۔ جناب الشفاق ہاشمی لکھتے ہیں۔

مفتی صاحب نے قومی اسمبلی کے اختتامی اجلاس میں دو اہم حلف ادا کر کے موقع پر ہی حلف علی کے غیر جمہوری و غیر اسلامی اور آمرانہ دستور کے خلاف علم بردار بن کر دیا۔ اور حلف نے اس جملہ کے ساتھ ”دستور کو باقی اور قائم رکھوں گا“۔ ان الفاظ کا اضافہ کیا۔ اس کے یہ معنی نہیں کہ ہم اس کو بڑے قانون قائم رکھیں گے بلکہ اس دستور کے اپنے ہر اصول و اختیارات کو روئے کار لا کر ان جملہ خرابیوں اور ماحول کی جو کتاب و سنت یا جمہوری طاقت اس میں ہوگی اس میں ترمیم و ترمیم کریں گے۔

الشفاق ہاشمی صاحب آگے لکھتے ہیں۔

مفتی صاحب نے یہ الفاظ حلف کی کارروائی میں باقاعدہ درج ہوئے اس معمولی کارروائی سے مفتی صاحب کی بحیرہ، بحیرہ، سیاسی بصیرت اور ذرا اندیشہ کا اظہار ہوتا ہے۔ قومی اسمبلی پر آپ کی سوچ کی گہرائی اور وسعت کا پتہ چلتا ہے۔ (۱۰۲)

۱۳ جولائی ۱۹۶۲ء کو قومی اسمبلی نے سیاسی جماعتوں کی تشکیل و احیاء کا قانون منظور کیا۔ اس کو اپنی تنظیم و تشکیل کی آزادی دی۔ اس سے قبل جو سیاسی رہنما گرفتار تھے ان کو رہا کر بائید سیاسی جماعتوں پر سے پابندی ہٹانے کے لئے اس قانون کی منظوری کے موقع پر مفتی صاحب نے جو تقریر کی وہ نہ صرف ایک تاریخی یادگار کی حیثیت سے یاد کی جاتی ہے بلکہ علماء کے لئے ایک حقیقت سے جس طرح اسلام کے کارکن فراموش کی کہ وہ ایک مؤثر نمائندگی تھی۔

جناب ڈاکٹر احمد حسین کمال کے بقول۔

دارنسل، حکومت کی قائم کردہ قومی اسمبلی ہے اور پہلے اجلاس میں حضرت مولانا مفتی محمود عیسیٰ نے اس پر تقریر کی وہ صرف ایک سرکاری چابی ہے بلکہ اس سے یہ اندازہ ہو جاتا ہے کہ علماء حق کے اس خاکسار نے کس موثر طریقے سے کام لیا۔ اس کی مرتبہ ایک ایسے اجلاس میں پیش کیا جس سے اب اس سے زیادہ مولوی جان کا ایک حقیر عنصر ہے اور جو اسے کئی خاطر میں نہیں لایا۔ (۱۰۳)

مولانا مفتی محمود قومی اسمبلی سے اجلاس میں بھرپور حصہ لیتے رہے اور موقعہ بوقت وہاں میں تحریک اور بونی میں تحریک سے جو غیر اسلامی قوانین کے سامنے کر کے اٹھا۔ اور اسلامی احکام و قانونی حیثیت، عیسے پر مشتمل ہو، کافی تھی۔ انہیں دوسری قومی اسمبلی میں یہ تجربہ پان لایا گئی۔ کہ ملک میں موجود قوانین کو کتاب و سنت سے ہم آہنگ کیا جائے بلکہ تو اسلام و سنت سے دیر قانون بنیں (ریٹارڈ) محمد مہدی نے جواب دیا کہ موجودہ قوانین کو تسمیہ و تسمیہ سے اصلاحی لانا حکومت نے کئے بہت مشکل ہے تو اس پر مفتی صاحب نے تو یہ باتوں کا اس ایدہ کہ اس قانون سے اس قانون سے ہر امتیاز کی پیدا ہوئی ہے۔ مفتی صاحب نے اس قیام پر تقریر کرتے ہوئے حکومت وقت کے خوب فتنے کئے (۱۰۴)

۱۹۶۲ء کے عیسے مفتی صاحب نے تفصیلی تقریری جس میں انہوں نے ان کی مسابک سے لکھی۔ اس میں غازیوں کا شام بھی ہے۔ آپ نے ملک میں اسلامی احکامات سے تحت قوانین کی تشکیل کا مطالبہ دیا۔ آپ نے اس بحث تقریر میں سود اور شرب پر پابندی کا مطالبہ کیا۔ عادلہ کی منصوبہ بندی کی تھی کہ پھر حق ہوے والی رقوم کو انہوں نے تصنیع مال بتایا اور اس کی سخت مخالفت کی۔ آپ نے سود، شرب اور خادائی منصوبہ بندی کے احکامات کی صورت میں اس بحث کو ادا کیا۔ ان حکومت کا سخت قرار یہ ہے کہ آپ نے اس تقریر میں انہوں سے لے کر خدائی کا سخت

پیش کیا اور آخر میں انہوں نے اپنے حلقے آئندہ اسلامی حلقوں کے مسائل کا آئندہ اور انہوں نے اس کے لئے مطالبات پیش کئے جن کا جواب ڈاکٹر احمد حسن ماں صاحب لکھتے ہیں

مفتی محمود نے ہمارے حق و صداقت میں سہارا دیا۔ اسے قومی اسمبلی سے اجلاس میں حلقی قوانین و دستور کے خلاف کی تحریک کا افسانہ یا اس کا قصہ نہ لے بلکہ ہم میں اختلافی صورتوں کی۔ چنانچہ ہمارے ملک میں بڑے بڑے جٹ معیہ علماء اسلام سے

اور اس سہارا سے کئی اور اراکین اسمبلی کو محض بات چیت کے لئے ۸ تا ۱۵ جولائی ۱۹۶۲ء ہوئے اسے قومی اسمبلی سے اجلاس کے لئے مفتی محمود نے متعدد سوالات سے حلقہ دینے والے اسلامی حلقوں کی تقریریں انہوں نے حلقہ جوامعی شریعت سے علماء کے بارے میں دیکھا جس کی جنہوں سے یہ باتیں نہ نکلے گی۔ ان سے مصر سے حلقہ جوامعی انہوں نے حلقہ کوٹہ، قصہ بچاپ سے حلقہ کوٹہ اور برآمدوں میں ان کے بارے میں ان کی تھیں یہ بارے میں اپنا کتاب سے غمی

پس کے حلقہ اور اس عیسے کی حیثیت سے حلقہ وغیرہ (۱۹۵)

مارچ ۱۹۶۲ء کو اس کا ملک میں قومی اسمبلی سے اس اجلاس میں حکومت کی طرف سے ایک

لی پیش ہو۔ جس کو "مبارکی حقوق کا نام دیا گیا تھا۔ اس میں مفتی صاحب نے متعدد ایم کا پولس دے دیا۔ اس میں ایک یہ تھا کہ اس میں یہ اضافہ کیا جائے کہ "مسی مسلمان۔ مرتد ہونے کی اور ارتداد کی اشاعت کی اجازت نہیں ہوگی" دوسری تحریک تھیں "ادوں سے متعلق تھی کہ اس میں یہ اضافہ کیا جائے کہ "تعلیمی اداروں میں خلاف اسلام تعلیم، تبلیغ نہیں ہوگی"

مگر مفتی صاحب نے ساتھ باجوہ دھرم کے حزب اختلاف نے جو اس وقت "اسے ایسی محاذ کے نام سے کام کر رہا تھا حکومت کی طرف سے پیش کردہ بل کی جو اس کی توں حالت میں رکھنے کے حق میں دے دیا اور مفتی محمود صاحب کے ترامیم کی انہوں نے حمایت نہیں کی۔ اور بالآخر ان ترامیم کے نام پر ملک میں ارتداد کی اجازت دے دی۔

جناب ڈاکٹر احمد حسین کمال لکھتے ہیں۔

احکامہ میں ہونے والے مرقعہ ۱۹۵۳ء کے قومی اسمبلی کے اجلاس میں پاکستان کے دستور میں ترمیم کا ایک بل پیش ہوا۔ یہ بل میدانِ حق کے نام سے پیش کیا گیا تھا۔ اس میں مفتی محمود صاحب نے سدرجہ ذیل ترمیمات کا نوٹس دیا۔ مذہبی آزادی کی دعوے میں یہ بھی اصرار کیا جائے کہ "کسی مسلمان کو مرتد ہونے کی اور ملک میں ارتداد کی اہمیت کی اجازت نہیں ہوگی"۔ "کسی اور دین کی روادیت میں یہ اعتقاد کیا جائے کہ" کسی تعلیمی ادارہ میں طلبہ اسلام تعلیم و تبلیغ کی اجازت نہیں ہوگی"۔ اور اسی طرح متعدد ترمیمیں اس نوٹس میں شامل تھیں۔

مقوق کے لئے سے کسی کو جہاد نہیں ہو سکتا تھا۔ بلکہ اس میں جو احکامات شامل کی جا رہی تھیں وہ بھی آزادی سے عنوان سے ارتداد کے حاکم قرار دے دیے گئے تھے۔ ان اصلاحات کی موجودگی میں بیادنی حقوق کا بل ایک خطرناک چیز بن گیا تھا۔ (۱۰۶)

ڈھاکہ کے اس اجلاس میں مفتی صاحب نے "حاکمی قوانین" پر تفصیلی بحث کی۔ جو "اپنی خدمات" کے عنوان کے تحت اس سے تفصیل سے بات کی گئی ہے۔ ڈاکٹر احمد حسین کمال لکھتے ہیں۔

قومی اسمبلی کے ڈھاکہ۔ اجلاس میں پر مالی قوانین پر بحث ہوئی۔ یہاں بھی مفتی صاحب نے دلائل سے پر تقریر کی۔ اور نتیجہً ان کے کام اور سرکاروں پر دانی کے لئے عہدہ امور حال نے اجلاس کیا کہ "مذہب عام کے مشورے ایک ترمیمی بل لائیں گے۔ اگرچہ یہ دعوہ چار نہیں ہوا۔ تاہم جمیعے نے مالی قوانین کے خلاف ہی مہم چلائی۔" (۱۰۷)

آپ کے اس وقت قومی اسمبلی کے ایوان میں سرگرمی اور بھرپور حصہ لینے اور عام کر آئینی اور قانونی مسائل پر دین اسلام کی تعلیمات کی روشنی میں ان پر دلائل سے بھرپور گفتگو کو تمام طبقات نے سراہا۔ پارلیمنٹ میں کسی قانونی بحث پر مباحثہ کا ایسا ایک طریقہ کار ہوتا ہے۔

بھرپور پیمائش کی بنیاد دیا ہے۔ مفتی صاحب نے اپنی فراست و بصیرت اور قوتِ شہادت سے سب کو حیران کر دیا۔ حاکم آکر پر اسے پارلیمنٹ میں آپ کے طرز استدلال سے بہت متاثر ہوئے۔ مولانا محمد اکھیم صاحب اس پر یوں اظہارِ خیال کرتے ہیں۔

نیکس مفتی محمود نے جب قومی اسمبلی کی عام مباحثہ میں حصہ لیا۔ تو جماعت کے بڑے بڑے قائد اور رہنما ان کے ششدر ہو گئے۔ صرف انہیں پر کیا محضر ہے قومی اسمبلی میں پر اسے پارلیمنٹ میں بھی ان کے دلائل سے متاثر ہوئے۔ پھر ترمیم کے انہیں حجت تھی۔ کہ ایک مرتد کا سونے اس قدر گناہ ہے۔ کہ تجربہ کار سیاست دان اس سے اس طرح نفیر آتا ہے۔ نیکس اس کی تمام بحثیں ایک طرف اور قومی اسمبلی میں حاکمی قوانین کے بل پر بحث ہوئی۔ جو کچھ کہا وہ ایک طرف۔ اکی طے طریقے سے ملک اور جماعت میں ان کی ترقی کا دروازہ کھولا۔

قومی اسمبلی میں اس کا سب سے بڑا کارنامہ مذہب عام کی بحالگی تھی۔ پارلیمنٹ کی چار تہیں دو پہلے تھیں۔ جسوں نے مالی قوانین کے خلاف مذہب عام کی آواز کو بلند کیا۔ قومی اسمبلی میں حاکمی قوانین میں پر اپنی طویل تقریر میں انہوں نے مذہب عام کی حق و بصورتی سے بحالگی کی اور اپنی مثال آپ تھی۔ تقریر میں انھوں نے مسائل سے حاکمی قوانین نے مذہب عام کو کتنا کتنا متاثر کر دیا۔ (۱۰۸)

مفتی صاحب نے قومی اسمبلی میں اس اعتبار سے بھرپور کردار ادا کیا۔ کہ اکیلے علماء حق کی فہم کی کرنے والے اس علم دین نے دین کے خلاف ہر قانون سازی کی بساط بھر مخالفت کی۔ اور حکومت کو بے بس کر دیا۔ آپ خود فرماتے ہیں۔

اسمبلی کے دور میری موجودگی میں اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے دین نے خلاف کوئی کاروائی، کوئی قانون سازی عمل نہیں ہو سکی۔ میں حضرت مسیح موعودؑ کے خطبے سے روحانی حاصل کر رہا ہوں جس میں انہوں نے فرمایا تھا کہ "ایضاً الدین و الفلاحی"۔ (۱۰۹)

مارچ ۱۹۶۵ء میں ایوان اور میں ۱۰ سرے انٹیشن اس کا اعلان ہوا۔ مفتی صاحب نے
 جمیع علماء اسلام کی طرف سے اس اسٹیبل میں ذیہ و اسٹیبل میں اسے قومی اسٹیبل کی واحد نشست پر
 مقابلہ کیا۔ یہ انٹیشن بھی بی۔ ڈی سسٹم کے تحت مراہے جاری تھے۔ ہرنگ۔ ایوب خان، مفتی
 صاحب کی طرف سے اسٹیبل نے ظہور پر حکومت کے خلاف وہ آف ہوسٹل نہیں تھے اس کے
 انتخابات میں مفتی صاحب کو ناکام بنانے کے لئے مختلف کاموں کا محاسبہ کیا گیا۔ یہاں پر
 جس صوبائی سیٹ پر انٹیشن لڑا گیا وہ الیہ دار سے تھا۔ ان کا معاہدہ ہوا تھا۔ اس نے جس وقت
 اس معاہدہ کی خلاف ورزی کی۔ اور مفتی صاحب کو ناکام کر دیا گیا۔ مفتی صاحب خود کہتے تھے
 اس زمانہ میں صابان ہمارے وہ وقت جاتے تھے وہاں ہمہ پیشہ تھے۔ وہ
 ہوتی تھی۔ صدر نے بی۔ ڈی کے الیہ دار سے معاہدہ تھا۔ ان میں طلبہ یا تھا۔ اور نہیں
 دولت الیہ دار تھا۔ اگر مفتی صاحب اس کے لئے کام کر رہے تھے تو ان کی
 ہزارا بھی جکڑی ہوگی۔ (۱۱۰)

اس انٹیشن میں اگرچہ مفتی صاحب نشست سے ہار کر آیا۔ مگر آپ کی دینی و
 مذہبی خدمات اور اس جلسے میں قوم کی رہنمائی سے آپ ایک ٹکڑے کے لئے مکی عاقل نہیں رہے۔
 اور اسٹیبل سے ہار ہٹنا حکومت کے مقاصد کے مصداق ہے۔ جو ہمہ دورہ رکھا۔ اور اپنی
 جماعت کے کارکنوں کو بھی بغاوت رکھا۔ ایوب خاں کے روال کے بعد ملک میں جبریل بکری ملک کی
 مارشل لا کی صورت میں آمریت مسلط کر دی گئی۔ مارشل لا کوام کی بھرپور تحریک کے بعد بکری نے
 نے ملک میں عام انتخابات کا اعلان کر دیا۔ ملک سے مارشل لا کے ہٹانے کا وعدہ کیا گیا۔ ۱۹۷۰ء
 سوہ میں عام انتخابات ہوئے۔ ذریعہ اسٹیبل میں اسے قومی صوفیہ مفتی صاحب کے مقابلہ میں چیلر
 پارٹی کے صدر جناب ابو القادر علی خان نے بھی داخل کیا۔ اور مفتی صاحب کے مقابل آگئے۔ وہ پانچ
 دیگر حلقوں سے انتخابات لڑ رہے تھے۔ جس کی وجہ سے اس حلقے نے ایک میں الاقوامی حیثیت

دہلیہ کرلی۔ اور سب کی نظریں اس حلقہ پر مرکوز تھیں۔ مفتی صاحب کی عوام میں پیر الیہ دار
 جمیع علماء اسلام کے کارکنوں کی محنت کی بدولت جناب ابو القادر علی خان نے مفتی صاحب کے
 مقابلہ میں اس حلقے سے شکست کھانے۔ جبکہ باقی پانچوں حلقوں سے کامیاب رہے۔
 مفتی صاحب کو قومی اسٹیبل کے ایوان میں یہاں بھی جگہ۔ یہ انہی آئیں
 رہا اسٹیبل تھی۔ اس کے پیش نظر ملک کے لئے نہیں ہوا تھی۔ مفتی صاحب اس یوان میں
 دینی جماعت کے نچر اور طلبہ کے ساتھ اپنی جماعت کے پار یہاں لیڈر تھے۔ آئیں صابان
 کے لئے جو کچھ لائی گئی۔ اس میں مفتی صاحب بھی اس لیڈر کے لئے چلے گئے۔ آپ کی
 دلچسپی اور قدروں کی وجہ سے ملک کو سچے سچے کامیابی ملی۔ یہ بات دلچسپی کے حامل تھیں۔ کہ چند مہینے
 پہلے جمہوریت کے مفتی صاحب کے لئے صوبہ سرحد میں آپ کی حکومت کے دور میں
 شکست پیدا کی تھی۔ یہاں تک جو چاہئے کی حکومت کی نظر لی آپ سے تھی۔ انہی
 دے دیا تھا۔ اور ماحول میں بھی یہ کئی موجود تھی۔ مگر مفتی صاحب نے ملک کے آئیں میں
 کے اس تاریخی مرحلے میں قطعاً کئی سے کام نہیں لیا۔ اور پورے قوم اور دینی سے آئیں میں
 کے مراحل میں حصہ لیا۔ بہت سے دینی اعلیٰ اس کا تعلق مہادی الیہ دار حقوق سے ہے۔ آئیں
 میں اس کی شمولیت کا سہرا مفتی صاحب کے سر پہ تھا۔ یہاں کو اردو اور انگریزی میں
 تحریر کرتے ہیں۔

بقدر اسے عوام ہوتے تھے مفتی صاحب کا رواج الیہ دار اس کی
 خاصوں کے مطابق رہا۔ ویسا نہیں ہوا کہ وہ اس آئیں کے الیہ دار میں
 نظر انداز کرتے چنانچہ یہ مکی ایک حقیقت ہے کہ ۱۹۷۰ کے آئیں کی تظاہر میں مفتی
 محمود صاحب نے "ایوان" اور "سب" کا نام دیا۔ علامہ امام احمد راجہ شمل
 مکی پارٹی اس مرحلے پر تھا۔ انہی نے آئیں کے خلاف مہم چلائی۔
 اس معاملہ میں مفتی محمود صاحب نے حکومت کے

غیر مسلموں کی تعدادات کو نظر انداز کرتے ہوئے ملک نے وسیع تر معاہدہ پیش نظر رکھا اور آئین کی تشکیل میں بھرپور حصہ لیا۔ چنانچہ ۱۹۷۳ء کے آئین میں ملکی اسلامی وحدت و جوہریت ال کو آئین کا حصہ بنانے میں ملتی صاحب کا سب سے نمایاں حصہ تھا اس آئین میں صوبائی حو، مقاموں کی موجودہ انتظامیہ کی گئیں اس کے بارے میں بھی اپنے نقطہ کو آواز دینے میں ملتی صاحب کا بڑا حصہ تھا۔ (۱۱)

۱۹۷۳ء کا آئین بڑی مشکل مرحلوں کے بعد متفقہ صورت میں ملک کو ملکہ حکومت اپنی اکثریت کے رجم میں بنانا تھی۔ اور وہ حزب اختلاف کے مطالبات کو آئین کا حصہ بنانے کے لئے تیار نہیں ہو رہی تھی اور حزب اختلاف جس کی قیادت جناب عبدالولی خان نے ہاتھ میں تھی۔ وہ اپنے مطالبات کو آئین کا حصہ بنانے پر تکی ہوئی تھی۔ اس مرحلہ پر ملتی صاحب نے قائدانہ کردار ادا کیا۔ اور ملک کو ایک متفقہ آئین دینے میں کافی حد تک کامیابی حاصل کی۔ جناب اشفاق ہاشمی صاحب لکھتے ہیں۔

پاکستان کی تاریخ میں دستور سازوں کا معاملہ بہت ہی مشکل ہے۔ ۱۹۷۳ء میں تک ملک کو کوئی اسلامی جمہوری "میں نہ مل سکا۔ جس کی وجہ سے ملک کو پورے کئی برسوں کا سامنا کرنا پڑا۔ ۱۹۷۳ء کے بحران کے بعد پاکستان کے بعد ملتی صاحب کو پورا ملے کے فوری طور پر ایک ایسے جمہور آئین کی ضرورت تھی۔ جو اسلامی تقاضوں کو پورا کرے کے قابل ہو۔ اور جمہوریت کے تمام اصولوں پر مبنی ہو۔ چنانچہ اس موقع پر جمعہ علماء اسلام نے قائد ملتی محمود صاحب اور ان کے ہمراہیوں عبدالولی خان نے شہداء بردار ادا کیا۔ اور حزب اختلاف کی تمام جماعتوں کو ایسے پر یکمئی طرز کے جمہوری آئین میں اسلام کے لئے وسیع وحدت موجود ہوں کے مطالبے ہاتھ دھر کر لیا۔

اکتوبر ۱۹۷۳ء میں حکومتی پارٹی اور حزب اختلاف کے مابین آئینی مسائل پر سمجھوتہ ہو

میاں

آئین کی تدوین کے مرحلہ پر ۱۹۷۳ء

میں حکومت کے ساتھ اکثریت میں آپ نے حزب اختلاف کی نمائندگی کی۔ (۱۲)

۱۹۷۳ء میں ملک میں "تحریک ختم نبوت" کی جلی جس کا بنیادی مطالبہ مرزائیت

و کادیت کو غیر مسلم اقلیت قرار دینا تھا۔ اس تحریک کے لئے بڑی قربانیاں دی گئیں ۳۲

تہ آئین ختم نبوت نے اپنی معصوم جانیں قربان کیں۔ کئی دفعی ہوئے ہزاروں کی تعداد میں علماء،

معلماء اور نیک مسلمان جیلوں میں گئے۔ آخر کار مجبور ہو کر حکومت نے اس مسئلہ پر غور کرنے کے

لئے قومی اسمبلی کو ایک "کمیٹی" کا راجہ دیا۔ حکومت کی نمائندگی اس وقت کے وزیر قانون اور

دہری جزل کر رہے تھے جبکہ امت مسلمہ کی طرف سے نمائندگی کا شرف مولانا مفتی محمود کے

حصہ میں آیا۔ کمیٹی کے فیصلے کے مطابق اس وقت مرزائیوں کے سربراہ مرزا ناصر کو بلایا گیا۔ ۱۳

اس تک اس پر جرح ہوتی رہی۔ اس طرح لاہوری سربراہ کے سربراہ کو بھی بلایا گیا۔ بلکہ اس سے

سوال و جواب ہوتے رہے۔ اور بالآخر کمیٹی کے فیصلے کے مطابق مرزائیت کے دو جماعتوں

(کادیانی، لاہوری) کو غیر مسلم اقلیت قرار دے دیا گیا۔ اور اس کا آئین میں باقاعدہ اندراج ہوا۔

اور اس میں مولانا مفتی محمود کا کردار کلیدی رہا ہے۔ اور وہ اس مسئلہ کے حل کرنے کو اپنی آخری

محاولت سمجھتے ہیں اور دل کے اطمینان کا باعث وہ ایک تقریر میں کہتے ہیں۔

میں یہ اوقات یہ سوچتا تھا کہ ایک شخص جو ہر سال مسلسل غلامی میں، ختم نبوت

اور توحید شریف کو پڑھاتا رہتا ہے اور وہ اسمبلی کی پارٹیوں میں گھس جائے تو وہ صورت

کے چرخے میں وہ خانی غنوں اور ملکی اطمینان خودی کے مسائل میں بے بس تھا وہ

اسمبلی میں بے بس رہا گا۔ اس میں یہ غلط رہتی کہ حدیث کے درس کو چھوڑ کر اس سے

ہم سے کافی غصہ کیا لیکن یہ اللہ تعالیٰ نے یہ مسئلہ حل فرمایا تا اب میرا دل مطمئن ہے

کہ بڑی شریف پڑھا ہے یہی ایک مرکزی مسئلہ حل ہو گا۔ یہاں تک کہ جب قحط

اختلاف۔ اسے سیاسی محاسبہ بھی موجودہ متحرک ہے۔ اسے حد بندیوں، شعاع
 مجیب اور پھول کے درمیان مصافحت کے لئے کامیاب لہروں کے ساتھ ساتھ مولانا مفتی
 محمود نے بھی اٹھار کے مسلسل سوجھے ہوئے محض و شش ماہی۔ یہ خشن خلق و
 تقسیم پر مبنی ہے۔
 کا نام قرار دیا گیا۔ مولانا مفتی صاحب۔

ثانی مجیب مولانا مفتی صاحب کی طرح وہ مولانا مفتی صاحب کے لئے مولانا مفتی صاحب
 اور اس کے مقام سے اپنے عمل سے ثابت ہوا کہ ملی وحدت کا راستہ ہے۔ ان کا
 حلقہ میں وہی ہے جیسے ہیں۔ (۱۸)

اس سلسلے میں جناب محمد فاروق قریشی نے مفتی صاحب سے خدمات پر راجح ذیل ہے
 دیکھتے ہیں۔

مولانا مفتی صاحب کو امی ملک اور پہلے پارٹی میں اکثری، رہنمائی ملی۔ ان کی ہاں
 مولانا مفتی صاحب کو مولانا مفتی صاحب سے رابطہ برقرار رکھنا ضروری تھا۔
 اور فتح مجیب انھیں متعدد مواقع ملیں تاکہ پشت و چہرہ دار کے واسطے آئے۔
 کے لئے ان کے گلے سے سہاگن ہو گئے۔ اپنے حامیوں کیلئے طاقاتی اور طاقاتی وحدت کی سچ
 اکہ قدر، مولانا مفتی صاحب کی قیادت میں اتحاد اس میں کاروبار ہو گیا۔ مولانا مفتی صاحب
 سے طلب کے اس بارہاں اتحاد ملے سے تھے اور اتحاد میں یگانہ
 اتحاد میں دست و پور الوں کی۔ ان کی قیادت میں اتحاد مفتی صاحب سے
 مشرقی پاکستان کے مسلمانوں سے یہ حس اور حکمرانوں اور سرکار تغیر،
 کے سے مغربی پاکستان کی ظلیقی جماعتوں کا اتحاد قائم کیا جس میں پاکستانی جمہوریت
 قوم مسلم یکے سے تمام قابل اور جماعتیں موجود تھیں۔ اس کے طلب کی
 مدد ملی اور تحفظ کے لئے۔ چنانچہ شش ماہی یکین پیمائش سے حکمرانوں اور حاکم
 یہ شدتوں کے غلط منصوبوں کی بنا پر یہ عملی منصوبہ چھوڑ دیا۔ اس طرح
 تخت کا گیا (۱۹)

انتخابات کے بعد کی صورت حال نے ملکی سیاست میں ایک انقلاب کی کیفیت پیدا کر دی۔
 دونوں بڑی پارٹیوں نے انتخابات میں اپنے اپنے مقصد میں یکجہ پیکار کر کے پاکستان
 میں پاکستان کی سالمیت کا سہرا لپیٹا۔ ۱۲ مارچ ۱۹۷۱ء کو مولانا صاحب
 مولانا مفتی محمود سے چھوڑ دیں ملاقات کی۔ اس ملاقات میں مولانا صاحب نے مفتی
 صاحب کو فتح مجیب اور اس کے حوا سے خبردار کیا۔ اور یہ تجویز پیش کی کہ مغربی
 پاکستان کی تمام قوتیں اس سے کے قہقہے کے لئے متحدہ ہو کر
 چاہئے اور اس سے آواز اٹھانی چاہئے تاکہ فتح مجیب کو ٹھیک کیا جائے۔ مولانا صاحب نے
 حریف کہا کہ میں قومی اسمبلی کے نمونہ (سمارٹ) کا بیانات کر دینا چاہئے تاکہ فتح مجیب
 اپنی مرضی کا کام میں ہم پر مسلط کر سکے۔ مولانا مفتی محمود نے کہا کہ اس بارہاں
 کرنا چاہئے تاکہ اس کے لئے چھوڑ دیں اس بارہاں اس کے لئے چھوڑ دیں۔
 فتح مجیب اپنے نکات کی میز پر آئیں۔ مولانا صاحب نے ان کے لئے سعادت کا تحفہ
 کے اگر ہم اس میں کام نہ کر سکیں تو اس کے لئے اس سے ایک آواز اٹھانے
 کے۔ (خیم آئی۔ مولانا مفتی محمود۔ ص ۱۲۱)

نیم آئی صاحب حریف لکھتے کہ

جب نئی ماہی کے دیکھا کہ مولانا مفتی محمود صاحب بھی کی بات نہیں مانا، ان سے
 ۲۵ فروری کو مولانا مفتی محمود اور مولانا فریدی کو اپنے ہاں بلا لیا۔

مگر نئی ماہی کے پاس مفتی صاحب کی باتوں کا کوئی جواب نہ تھا۔ مفتی صاحب نے نئی ماہی
 کو یہ تجویز پیش کی کہ نئی ماہی سے کام لیں اور فتح مجیب سے بات کرتے ہیں۔ چنانچہ
 اسی دن ۲۵ فروری کو مفتی صاحب، فریدی کی سیاحت میں اٹھارے کو نئی پٹنہ اور
 ۲۶ فروری کو فتح مجیب سے ملاقات کے۔ (حوالہ ۱۱)

اسی طاقت سے حالات کی بدلتی کے کافی امکانات ہیں۔ یہی وجہ تھی کہ ان کے لئے کچھ
 تاریخ نو، یورپ پر اس کی کے اعلا میں نے طغیانیوں کا اعلا کیا۔ یہ جس سے حالات کے
 بگاڑ میں بہت بڑا کردار ادا کیا۔

ملک پاکستان و دولت کرے میں جہاں انہوں نے اپنے مفادات کے حصول کے
 پیش نظر سرگرمی دکھائی وہاں ہندوستان کی حکومت نے بھی شر میں درپردہ اور جب حالات کو
 اس سے اپنے حق میں سازگار بنا یا تو کھلے کھلا یہ اغت کی اور پاکستان کو متحد رکھنے کے موقف کو
 مردہ ثابت کرنے کے لئے نہایت ہر نام پر وہ پیکلہ دشمنی یہ جس سے کافی دوست ممالک بھی
 متاثر ہوئے۔ مفتی صاحب اور ان کی سعادت نے ہندوستان کے مخالفان پر پیکلہ سے کے اثرات کو ختم
 کرنے کے لئے دوسرے ممالک اور خاص کر عرب ممالک کے دورہ کے لئے ایک وفد بھیجے گا فیصلہ
 کیا۔ اس وفد کو حکومت کی طرف سے کوئی سہولت فراہم نہیں کی گئی۔ یہ وفد مولانا مفتی محمود
 مولانا غلام غوث ہر رونی اور یوں نے جانی غلام محمد پر مشتمل تھا۔ 26 اگست 1971ء کو یہ وفد
 مشرق وسطیٰ کے کامیاب دور سے است لراہی واپس پہنچا۔ اس وفد کی روانگی اس کے مقاصد اور
 اس کے نتیجے کے بارے میں جناب نعیم آس صاحب قلم اذیل۔

مست 20 مفتی محمود نے ان کی حوالی نام لکھا ہے۔ میں یہ بھی نوٹ کر رہے ہوں
 بولائی سے اول میں بیعت علا، سلام کی طرف سے ایک دور کی وفد بکر مشرق وسطیٰ
 کے دورہ پر روانہ ہے۔ یہ وفد 11 جولائی 1971ء کو مل میں آئی۔ وفد میں مولانا
 مفتی محمود، مولانا غلام غوث ہر رونی اور جانی غلام محمد شامل تھے۔ یہ بات قابل ذکر
 ہے کہ حکومت نے اس وفد کو ان کے قسم کی سہولت فراہم کرنا تھا اور ان کی وفد کے
 مقاصد میں بھارتی پریکٹکال جواب، مشرقی پاکستان کی گنج مسودت حال کا بیان اور
 مسلم نمائند کے اتحاد کی کوششیں شامل تھیں۔ مصر کے علاوہ یمن، سوڈان، شام، لیبیا
 سعودی عرب اور کویت کا دورہ شامل تھا۔ اس وفد میں بھی بیعت کے وفد

کو خاص کامیابی حاصل ہوئی۔ انہوں نے عربوں کو مشرقی پاکستان کی گنج مسودت حال
 پہلی خاص طور پر بھارت کے قریبی پندرہ لاکھ کا پروردہ پانے سے روک دیا
 اور ان کے حوالے سے ہم آہنگی پیدا کی۔ اس وفد کا بہت زیادہ وقت تقسیم ہوا
 وہاں کے ہندوستان سرگزشت کی اور اس وفد کو بہت اہمیت دی۔ (120)

مفتی محمود نے ملک کو درپیش اس نقصان اور سنگین مرحلہ میں حب الوطنی کا بھرپور
 ہتھیار اور باوجود اس کے کہ وہ تحریک پاکستان اور اس کے نتیجے میں ملک کی تقسیم کے خلاف
 تھے۔ لیکن جب ایک وفد یہ ملک معرض وجود میں آیا۔ تو پھر آپ نے اس کی ترقی و استحکام اور
 ہر متعلق کے لئے بہت زیادہ قربانیاں دیں۔ اور ان لوگوں سے جو تحریک پاکستان کا تہذیب اپنے
 پیروں سے جاتے ہوئے اپنے آپ کو سب سے دیا۔ محب وطن ثابت کرنے کی کوشش کرتے تھے۔
 حق محمود اور اس کے رفقاء نے ان سے زیادہ حب الوطنی کا مظاہرہ کیا۔ فتح میب اور جس کو اصل
 میں مسلم ملی تھے۔ اور تحریک پاکستان میں اس سے زیادہ چننا کہ ہر ایک تھا۔ مسٹر جنو بھی آپ
 کے کہ کو یہ اصرار دیتے ہوئے نہیں جھکتے تھے کہ ان کا پاکستان کے قیام میں برابر کا حصہ ہے۔
 یہی حاصر ملک کو دولت کرنے میں پیش پیش تھے۔

نومبر 1971ء میں ہندوستان اور پاکستان کی فوجوں نے درمیان سرحدت پر بھڑپوں کا
 سلسلہ کیا تھا جس کا آغاز جوں سے ہو چکا تھا۔ مشرقی پاکستان کے موسم بھی پاکستانی فوج سے
 جھگڑے ملک کے دونوں حصے مملکت چکے تھے۔ اور یوں پاکستانی فوج کو شہست سے دوچار
 کر دیا گیا۔ پاکستان کے فوجی، غیر فوجی 2000 افراد کو قیدی بنالیا گیا اور اس سے اگلے دن ملک
 کش کی آزادی کا اعلان کیا گیا۔

20 دسمبر 1971ء کو جنرل یحییٰ خان نے صدارت سے اعلان کیا۔ در حکومت ہند
 پہلی کے سربراہ مسٹر ذوالفقار علی بھٹو کے حوالہ کر دی۔ اور وہ ملک کے پہلے سربراہ بن گئے۔

ایڈمنسٹریٹر کی حیثیت سے ملک کے حکمران بن گئے۔ اس سے قبل صدر یحییٰ خان نے مسز قور
الامین کو پاکستان کا وزیراعظم اور مسز ذوالفقار علی بھٹو کو ذہنی ورہ اعظم اور وزیر خارجہ کے عہدہ
پر متمکن کیا تھا۔ جو وہ اس وقت اقوام متحدہ کے سلامتی کونسل کے اس میں شریک تھا۔ اور
وہاں اس نے جنگ بندی سے متعلق ہالینڈ کی قرارداد کو پھڑا تھا۔ وہاں سے یحییٰ خان نے اس کو پکڑ کر
اقتدار ان کے حوالہ کیا۔

جس عوامی مطالبہ کے دباؤ پر جناب ذوالفقار علی بھٹو نے مشرقی پاکستان کی علیحدگی کے
لئے فوجی وجوہات کی تحقیقات کے لئے ایک کمیشن بنایا۔ جو اپنے چیئرمین محمود الحسن کی وجہ سے
محمود الحسن کمیشن کے نام سے یاد کیا جانے لگا۔ تو، مگر جنرلوں کی طرح سربراہی معنی خود بھی اس
کمیشن کے سامنے پیش ہوئے۔ اور کمیشن نے سوالات کے آپ نے موجودات پر جسے وہ ہر گز
جواب نہ دیا۔ آپ نے اس میں شکیب کی طرح اس سادش میں یحییٰ خان اور مسز بھٹو کو بھی
اس کا رد اور قرارداد یا جب اور آپ پہلے سوال کے جواب میں آپ نے ۳ مارچ ۱۹۷۱ء کے
آٹھ گھنٹہ کے اجلاس کو اس کی بنیادی وجہ قرار دیا ہے۔

ملک کو درپیش مسائل کے حل کے بارے میں حکمت عملی

مولانا مفتی محمود ایک بہترین عالم، یں اور مفتی اعظم کے ساتھ ساتھ آپ ہیں۔ اعلیٰ
درجے کی سیاسی فطرت بھی ہیں۔ آپ نے اپنے سماجی کارکنوں کو وقت کے تقاضوں کے مطابق ملک
کو درپیش مسائل و مشکلات کے حل کر کے لئے جو نظریات، پالیسیاں، حکمت عملی اور ڈیلے بھی
دی ہے۔ وہ اقتدار میں مسائل و مشکلات کے حل کے لئے ہر لحاظ سے بہت یں ہیں۔ آپ نے ملکی
سیاسی زندگی میں اس مسائل و مشکلات کے حل پر رد و یا ہے۔ اور اس کا پورا پورا سامنا کیا ہے۔ اور کارکنوں
کی دین ساری ہے۔ اس لحاظ سے آپ کو "شکر اسلام" اور "تجدد جمیہ" کے خطابات سے یاد

کیا جاتا ہے۔ مسائل خواہ تعلیمی ہوں یا ملی ہوں یا سیاسی یا سماجی، اعلیٰ درجے کی مانی تمام
مسائل کے حل کے بارے میں آپ کی نظریات، خیالات اور رویہ سب سے آگے بھی سہائی حاصل
ہوتی ہے۔

انہوں نے اپنی فراست و بصیرت اور اندیشی اور اپنی مہار اور مددگی سے انگریزوں
کے دین سیاست میں پیدا کردہ تاریخی کا احترام کیا۔ آپ عملی حالات اور مسائل اور مشکلات سے
پوری طرح سمجھا رہے تھے۔ اور آپ کی کوشش رہی کہ ملک سے بڑی بی یہ کیفیت اور فوجی سطح
پر مبنی ہوئی اور سیاست قوم کو نکالے آپ سے ملک کی جبر ہیلی، سیاہی، تعلیمی، سماجی، معاشی
بیماری کے لئے اتنی اقتدار و مدد دیدی۔ آپ ایک تقریر میں ملی مسائل و مشکلات کی نشاندہی
کرتے ہیں اور اس سے مل کے اس میں دی پلے میں بتاتے ہیں۔ دو گتہ ہیں۔

۱۔ یہاں بھی ہے بھی اور یہاں سے ملک میں ملے ہوئے مسائل کو ہم ملے ہوئے
سیاسی، اقتصادی، معاشی اور اجتماعی ہے۔ اور ان باتوں کے نتیجے میں ہر طرف

سب تکیا ہے اور اطمینان اور اشتہار سر اٹھائے ہوئے ہیں جس سے ملک میں سب کا کاروبار بھی
رہے۔ اور مسائل کی نوعیت میں ملے ہوئے مسائل کی نوعیت میں ملے ہوئے مسائل کی نوعیت میں

۲۔ ملک کے حالات سے چنانچہ ممکن یاں ہوئے۔ وہاں کے حالات سے ملک
تعمیر و ترقی کے بارے میں ملے ہوئے مسائل سے ملک میں ملے ہوئے مسائل سے ملک میں

۳۔ ملک کے حالات سے چنانچہ ممکن یاں ہوئے۔ وہاں کے حالات سے ملک
تعمیر و ترقی کے بارے میں ملے ہوئے مسائل سے ملک میں ملے ہوئے مسائل سے ملک میں

۴۔ ملک کے حالات سے چنانچہ ممکن یاں ہوئے۔ وہاں کے حالات سے ملک
تعمیر و ترقی کے بارے میں ملے ہوئے مسائل سے ملک میں ملے ہوئے مسائل سے ملک میں

۵۔ ملک کے حالات سے چنانچہ ممکن یاں ہوئے۔ وہاں کے حالات سے ملک
تعمیر و ترقی کے بارے میں ملے ہوئے مسائل سے ملک میں ملے ہوئے مسائل سے ملک میں

۶۔ ملک کے حالات سے چنانچہ ممکن یاں ہوئے۔ وہاں کے حالات سے ملک
تعمیر و ترقی کے بارے میں ملے ہوئے مسائل سے ملک میں ملے ہوئے مسائل سے ملک میں

بھی کسی بچے کو نہیں بنا سکیں گے۔ وہ ملک کے نظام تعلیم کو یکسر تبدیل کرنا چاہتے تھے۔ وہ ایسے
 نظام تعلیم کے حق میں تھے جو ہماری نظریاتی اور ملی ضروریات کے مطابق ہوں۔ اور جس سے
 استعداد کرنے والے بچے صحیح مسلمان اور وفادار پاکستانی بن سکیں۔ وہ فرماتے ہیں: "جب تک ہمارا
 نظام تعلیم ہماری نظریہ حیات، ہماری روایات اور ہماری ثقافت کو قائم نہ کرے گا کہ ترتیب نہیں دیا
 جاتا اس وقت تک ہم اچھا مسلمان تو بننا چاہتا پاکستانی بھی پیدا نہیں کر سکیں گے۔" (125)
 انگریز کے دیئے ہوئے نظام تعلیم نے دو طبقات پیدا کر دیئے تھے۔ اور دونوں میں
 باوجود مسلمان اور پاکستانی ہونے کے بعد المشرقی تھے۔ مفتی صاحب کی شدید خواہش تھی کہ دینی
 تعلیم کے طلبہ اور کالج، یونیورسٹی کے طلبہ کے درمیان انگریز کی پیدا کردہ یہ علیحدگی ختم ہو۔ اور ان
 میں مکمل آمیزگی دیکھا گات پیدا ہو۔ جناب محمد طارق قریشی صاحب مفتی کی ایڈیٹری کے بارے میں
 رقمطراز ہیں۔ وہ لکھتے ہیں۔

"مفتی صاحب دینی تعلیم کے طلبہ، دانشوروں، محققین، نئی نسل میں ایم پاکت
 سے متعلق تھے۔ وہ دونوں طبقات کو مکمل خیال کر لے تھے۔ ان کے خیال میں شیخ الحدیث
 کے مطابق دینی علوم حاصل کر کے اس کے طلبہ کو ملی علوم بھی حاصل کرے چاہیں۔ وہ غلط
 فہم سے لگے۔ پر انہی تعلیم بھی ضروری ہے۔ اس وقت تک دونوں طلبہ، علم کے لحاظ سے
 نامکمل ہیں۔ ان کے خیال میں مسلمان طلبہ میں علم کی یہ کمی اور علوم کی تقسیم بھی
 انگریز کی یادگار ہے۔ جس کا خاتمہ جس قدر جلد ہو بہتر ہے۔" (126)

مفتی صاحب ہمیشہ عوامی اجتماعات ہوں یا خصوصی مجالس، اسمبلی کا ایوان ہو یا اخباری
 نمائندوں سے خطاب۔ ہر جگہ آپ انگریزوں کے پیدا کردہ طبقاتی نظام تعلیم کو تنقید کا نشانہ بناتے
 تھے۔ اور اس کو ختم کرنے کی اپیل بھی کرتے تھے۔ آپ تقریر میں جہاں وہ برطانوی سامراج
 سے مسلما کر رہا اور پاکستانی حکمرانوں کی طرف ان کے جاری کردہ نظام تعلیم کو تنقید کا نشانہ بناتے ہیں۔

یہاں اس کے ساتھ اس کے خاتمہ اور اس سے بہتر صورت بنانے کے بارے میں
 حکمت عملی بھی بتاتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں۔

برطانوی سامراج نے ہمیں شب و روز کی چالوں اور سازشوں سے دو مختلف نظام ہائے
 تعلیم میں تقسیم کر دیا ہے۔ جس کی وجہ سے یونیورسٹی اور مدرسہ، اسلامیہ اور قیصریوں
 کی طرح اپنی اپنی پیدائش میں مسلسل، یکجہاں اضافی کر رہے ہیں۔ اس کے برعکس
 نظریاتی جنگ بندی سے اور پاکستانی کو ملی مستقل آئین بنانے میں کامیاب ہو۔
 اور اصل مدارس کو جو عربیوں سے علیحدہ کر کے انہوں نے نظاموں سے خارج کرنے والے
 طلبہ کے اہلکار بنائے۔ انہوں نے غلامی پیدا کیا ہے۔ جس کی وجہ سے دونوں میں
 نظریاتی جنگ، بد نظریہ جاری ہے۔ یونیورسٹیوں میں یہ بات دہن نہیں کر لی جاتی
 ہے کہ ہم اپنی پر دسترس پیدا ہوا، مددگار اور مدارس نے طلبہ مصرعہ دے
 علوم احسن سے بنے ہوئے ہیں اور وہ اسے اپنی ہیں سمجھتے۔ لیکن حقیقت انگریزوں کا
 بھی یہی تھا کہ مسلمان ہمیشہ سے لیے عزت کے لئے رہے۔ اس لئے ہمیں
 دھرمت دانشوروں اور کالجوں کی طرف بھیجے۔ جو ان سے باطل سے بہرہ لیں۔ لیکن
 اس کے لئے مناسب تعلیم بھی مہیا کی گئی دیا کہ جسے چھوڑ دینا سے ضرر پیدا ہو اور
 بچہ لوگوں کو نیا سے بالکل بدو آف رکھ کر انہیں مدارس میں متقدم کرنے کی کامیاب
 کوشش کی۔ اب صورت حال یہ ہے کہ دینی مدارس کے طلبہ تو حکمت سے محروم
 ہیں آپس میں سمجھتے کہ ان لوگوں کو ابتدائی علوم سے واقفیت نہیں ہے جس کی وجہ سے
 اختلاف برپا ہے۔

پھر مفتی صاحب نے اس افسوس ناک، المناک صورت حال سے نکلنے کی جو صورت
 بتائی ہے۔ وہ قابل غور بھی ہے اور قابل عمل بھی اور نتیجہ کے اعتبار سے سو فیصد درست بھی۔ وہ
 فرماتے ہیں۔

نہ سے چاہی کی ایک عیاسورت ہے کہ جو فنی علوم پڑھتے ہیں انہیں اس علم سے
 مراد پانچ سو روپے قرآن وحدیث سے جوڑ دیا جائے اور یہ لوگ جو فنیوں کی مانند ہیں ان
 کو پانچ سو روپے مراد دیا جائے تو اس طرح اس ساری قانون مستقل میں غلام کی
 بے نظیر و ہوائی کر سکیں گے۔ (127)

مفتی صاحب کی اس تقریر کو نقل کرنے کے بعد محمد آسر شاہ ہاشمی لکھتے ہیں۔
 حضرت مفتی صاحب کی یہ تقریر آپ نے انظار عالیہ کی منظر ہے آپ کے مدار اس
 اور اسلامی جدیات و انہاد کی آئینہ دار ہے۔ ہر نظام تعلیم کے حوالے سے آپ نے خیالات کی
 پوری تقریر و تفسیر ہے یہ بلقاء آپ نے بعض جدیات نہیں بلکہ امت اسلام سے
 انسانی احساسات کو بچہ و بزرگ کی کوشش ہے۔ (128)

مفتی صاحب کے بقول تعلیم کے مسئلہ میں بہت فرایاں ہیں۔ انہوں نے بتایا کہ جدید
 تعلیم گاہوں میں حکمتی پالیسیوں کی خرابی کے باعث آج صرف کلرک تیار کئے جاتے ہیں۔
 غریب طلبہ پر انجینئر تک اور میڈیکل کالج کے دروازے بند ہیں۔ اعلیٰ تعلیم کے لئے جو وظائف
 دیئے جاتے ہیں وہ بھی بیای رشوت کے طور پر خاص لوگوں کو دیئے جاتے ہیں۔ تعلیم کے مسئلہ
 میں خرابیوں کو دور کرنا ہو گا ورنہ اس وقت تو اعلیٰ روایات کی امن نہیں بن سکے گی۔ آپ
 فرماتے ہیں۔

مہاں تک تعلیم کا مسئلہ ہے تعلیم کے مسئلہ میں فرایاں ہیں بہت زیادہ ہیں تو
 سمجھتا ہوں آج ہمارے ہاں لڑکوں کو سکولوں اور کالجوں میں صرف طلبہ تیار
 کرنے کے لئے اس کو استعمال کیا جاتا ہے۔ فنی تعلیم یہاں پر نہیں دی جاتی اور کسی
 انجینئر تک کالج میں یا مینیکل کالج میں یہ لوگوں کا واحد غلن ہیں ہے۔ اعلیٰ تعلیم
 کے لئے جو وظائف دیئے جاتے ہیں وہ بھی ترنگی بیادوں پر سپہ خاص لوگوں کو سیاسی
 و شہرت کے طور پر اس کو استعمال کیا جاتا ہے۔ (129)

تعلیم کے مسئلہ کے بارے میں مفتی صاحب کے خیالات اور آپ کی دیکھیں بالکل
 واضح ہے۔ اس لئے جب آپ صوبہ سرحد سے واپس آئے تو مفتی صاحب نے اقتیارات سے واپس
 آپ نے اس کی بہتری کے لئے اقدامات کئے۔ بقول محمد فاروق قاضی۔

مفتی صاحب نے اپنے وہ حکومت میں کالج میں داخلہ کے لئے کیا۔ یہ وہ راجہ
 قرآن ہاتھ دلا اور لڑائی تعلیم بھی نہ ہولی قرار دی۔ جس کا ذکر حوالہ تیار رہا
 بیڑک کے امتحان کے فوراً بعد صوبہ سرحد کے نئی اداروں و مساجد میں طلبہ کی بھر مار
 ہوئی۔ (۱۳۰)

مفتی صاحب نے صوبہ سرحد میں تعلیم عام کرنے کے لئے دو دوروں اقدامات کئے۔
 تعلیمی سہولتوں کے لئے ایک جامع منصوبہ پر عمل درآمد شروع کیا۔ جس میں اسکولوں میں قرآنی
 تعلیم کو عام کرنے کے حاسن انتظامات کئے۔ صاحب اشفاق ہاشمی لکھتے ہیں۔ "مفتی صاحب نے فنی
 اور قرآنی تعلیم کے مسائل کے لئے صوبہ سرحد کے اسکولوں میں عام و وسیع کے باہر قرار اور
 اصل علماء کا تقرر کرنے کا اعلان کیا۔" (۱۳۱)

تعلیم کے بعد روزگار کا حصول ایک بڑا پیچیدہ مسئلہ بننا چاہیے۔ ہر سال سے تعداد
 بڑھ کر ہے جب اسکول تک پہنچے روزگار تعلیم یافتہ نوجوانوں کی پختہ چلی ہے۔ اور سال بہ سال اس
 میں اضافہ ہوتا رہا ہے۔ اور اب ان مسئلہ قومی المیہ کی شکل اختیار کر چکی ہے۔ چونکہ اسکا حل جاری
 ہمارے سے یہ بات ثابت ہوئی ہے۔ کہ ملک میں جرائم کی بڑھتی ہوئی تعداد میں اضافہ کی وجہ
 تعلیم یافتہ نوجوانوں کی توجہ دہانی ہے۔ مفتی صاحب کی پالیسی یہ ہے کہ نوجوانوں کو ایک منصوبہ
 ہدی کے تحت تعلیم دی جائے۔ فنی تعلیم کے لحاظ سے ہر شعبہ میں جس قدر نوجوانوں کی ضرورت
 چٹا آئے والی ہے۔ اتنی ہی طلباء کو مطلوبہ شعبہ میں مطلوبہ تعداد کو فنی تعلیم فراہم کی جائے۔
 بعد کے روزگار نوجوانوں کے لئے سررواہا ہائیں مقرر کیا جائے۔ محمد فاروق قاضی تحریر کرتے ہیں۔

مجھے خواتین سے انتہائی بھروسہ دینی ہے اور مجھے احساس ہے کہ موجودہ دور میں خوشی کے
 اوپر بڑے بڑے ظلم ہو رہے ہیں۔ میری لکھنوی بی بیات دل سے نکلا، یہ - عورتوں
 کے حقوق ہیں۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ملحد بیٹے خواتین کے حقوق کے لئے لڑ رہے ہیں۔
 دشمنوں میں خواتین کو اور اذیت میں حقوق ملتے ہیں اور ملک میں انگریزوں سے ملے ہوئے
 پاسبانوں کا ہمارے ملک کے حقوق کی تحریک - ملک کو غریب پانی بھی ہو
 کہ تھا کہ اگر عورتوں کو دوا ملے نہیں تو یہ اسلام کے خلاف ہے۔ مگر - عورتوں
 پر براہ ظلم - (136)

ایسی بات میں مفتی صاحب نے عورتوں کو یقین دہانی دلائی کہ اسلام میں ہمیشہ
 مردوں نے جس طرح ان کے حقوق کی حفاظت کی ہے آئندہ بھی کریں گے اور ان کے حقوق
 کے لئے نئی نئی لڑیں گے۔ جس طرح اپنے حقوق کے لئے لڑتے ہیں۔ مفتی محمود نے یہ بھی بچ
 کہ عورتوں کے حقوق کا جو دوا دیا گیا جاتا ہے۔ یہ سب دوا پرپے تعلیم کی وجہ سے ہے۔ جبکہ
 اسلام ان کے حقوق کا بھرپور حامی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ

ہم ان سے بچ سکتے ہیں کہ آپ بھائی بائیں۔ ہمیں خیال تھا آپ سب حقوق اسلام
 کے لئے لڑ رہے ہیں۔ مگر ہمیں امید ہے کہ ان میں سے کسی سے نہیں ملے گا۔ ہم
 کے خلاف جو بھی (فد - اخطار) نہیں ملے گا۔ اس لئے ہم نے اس کو دیکھا ہے۔ اس کو دیکھا ہے۔
 لیکن جو کچھ ہمیں اس سے حق دیا ہے وہ اسلامی شریعت کے حقوق ہیں۔ ان کو
 ہم دور سے نہیں دیکھ سکتے ہیں۔ ہمیں ان کے حقوق کے لئے اسی طرح لڑنا
 ہے جیسے اپنے حقوق کے لئے لڑتے ہیں۔ اسلام کی ہر بات میں عورتوں اور مردوں کے
 حقوق پر بھی کوئی کمی نہیں ہوئی۔ سنو عورتوں کے حقوق کی بڑائی کا مضامین ہم نے اسے یا
 کی گئی ہے وہ موجودہ دور اور یورپ کی تعلیم پر اور اسلام کے تمام بھی ان کے حقوق
 کے حامی ہیں۔ اسلام نے ان کو دے دیا ہے۔ (137)

مفتی محمود صاحب جہاں عورتوں کے معاشرتی حقوق کے لئے لڑ رہے ہیں۔
 وہی آپ مردوں کے ساتھ عورتوں کے اختلاط اور آزادی کے لئے لڑ رہے ہیں۔ کو بھائی سے تعبیر
 کرتے ہیں۔ اس لئے آپ نے اپنی وزارت عظمیٰ کے لئے عورتوں کے لئے پڑھ کر دیکھا ہے۔
 خدا اور اس کو قانونی حیثیت دی تھی۔ محمد فاروق آتش لکھتے ہیں کہ "عورتوں کے اختلاط اور
 آزادی کے لئے پڑھ کر دیکھا ہے وہ بھائی سے تعبیر کرتے ہیں۔ اپنے دور حکومت میں عورتوں پر بلا وجہ
 بے پروا ہو کر سے، ہر نیکے پر پابندی عائد کر دی تھی۔" (138)

مفتی محمود معاشرتی خرابیوں کے اسباب میں چار باتوں کو بھی شمار کرتے تھے اور ان
 خرابیوں کا اظہار کرتے تھے۔ کہ میں اس جہت تو ان چار باتوں پر یہ بھی عائد کر دوں۔ بقول خود
 خدائی قریشی کے "تبا کو نوٹی، تاش باری، چاہ اورپاں کو معاشرتی خرابیوں میں شمار کرتے
 تھے اور فرماتے تھے کہ میرا اس پہلے تو ملک میں چار باتوں کا شمار منوں قرار دے گا۔
 تبا کو کا پتہ، پاں کا پتہ، چاہ کا پتہ اور تاش کا پتہ۔" (139)

مفتی صاحب معاشرتی خرابیوں کے ایک معیار کی حیثیت رکھتے ہیں۔ وہ ان چار باتوں کو
 معاشرتی خرابیوں میں سے شمار کرتے ہیں۔ اور اعتقاد یہی ہے۔ یہ جہاں بیسوں کا نہیں ہے وہاں
 وقت اور صحت کا لگنا ضروری ہے۔ اور اس پر بہت سارا ملک کا درمیانہ خرچ کیا جاتا ہے۔ اس پر
 پابندی یقیناً ہر خانہ سے ملک کے لئے اور عوام کے لئے نفع بخش ہے

جنرل میاں الحق کے دور میں پاکستان قومی اتحاد نے ان کے ساتھ کابینہ میں شمولیت کا
 فیصلہ کیا۔ اس موقع پر مفتی صاحب سے قی کابینہ سے آپ کی کیا توقعات ہیں؟ اسے سوال کیا گیا تو
 آپ نے جو تفصیلی جواب دیا۔ اس میں آپ نے معاشرتی مسائل کی بھی نشاندہی کی۔ اور یہ توقع
 ظاہر کی کہ نئی کابینہ کے ارکان ان معاشرتی مسائل کو حل کرنے میں کوشاں ہوں گے۔ آپ نے
 سوال کرنے والے کے جواب میں کہا۔

سادگی اختیار کی جائے۔ اور اپنا نمونہ پیش کریں۔ اپنے گھروں کی تزئین و آرائش پر
بڑے معمولی روپے خرچ نہ کریں۔ ڈرائنگ روم میں قیمتی صوفوں کے بجائے چٹائی لگیں
نہیں بچھالی جائے۔ اور بیڈ روم میں ٹیکس چٹکوں کے بجائے عام چادر پائی کیوں نہیں کام
دے سکتی؟ میں تو یہاں تک کہوں گا کہ شہری علاقوں میں 75 روپے مکانوں کی قسط
پابندی لگائی جائے۔ جس سے گزشتہ زیادہ مکان کسی صورت
بنے دیا جائے۔ ہمارے اکثر ملکی قوانین ایسے ہیں جو رشوت کا دروازہ کھولتے اور لوگوں
کے مصائب میں اضافہ کرتے ہیں۔ ان کا جائزہ لے کر ہر قانون میں چھ دو اصلاحات
ایسے جائیں۔ رشوت، بد مولیٰ اور مداخلت پر کڑی سزا دی جائے۔ اور مل کا قلع قمع
کر دیا جائے۔ ظلم و قیاس کی حاملہ انوائس ہو۔ سرکاری ملازمین کو غیر ملکی قومی دھن میں کر
آئیں۔ اس طرح میرٹ کی لابی جو عسائی رعب و اب مٹا کر رہے۔ اس سے حالت لی
سکتی ہے۔ ایسے صوابدینائے جائیں کہ محنت پیدا کیا جاسکے۔ محنت ایک رعب
ہے جو معاشرہ کی اچانکوں کو اس لینا ہے۔ بے حیائی اور لٹائی کی روک تھام کی ہو۔
دیباچہ، نکل و خون اور قلموں کی فوری اصلاح کی ضرورت ہے۔ (۱۳۰)

پاکستان کے معاشی مسائل

کسی بھی ملک، قوم، معاشرے اور خاندان کے لئے معیشت ریزہ کی ہڈی کی حیثیت
رکھتی ہے۔ اگر معاشی نظام صحیح خطوط پر استوار ہے۔ اور وہاں کے رہنے والے معاشی لحاظ سے
مسکھم ہیں۔ تو وہ قوم، ملک مضبوط ہے۔ اور دوسری اقوام کے لئے اس کی پالیسیاں قابلِ افک
قرار دی جاتی ہیں۔ اور معاشی لحاظ سے مسکھم قومیں، ملک ریزہ کی کے دیگر شعبوں میں مضبوط کھی
جاتی ہیں۔ اور جو ملک، قوم معاشی لحاظ سے دھری کا شکار ہو تو وہ دیگر شعبوں میں انحطاط اور
کمزوری کا شکار ہو گا ہے۔ دیگر قوموں، ملکوں کی نگاہ میں اس کی کوئی قدر و قیمت نہیں ہوتی بلکہ اس
کے لئے اپنے وجود کو برقرار رکھنا بھی مشکل بنا دیا جاتا ہے۔

مولانا مفتی محمود کی معاشی ڈیپلومیسی، پاکستان کے حالات کے تناظر میں ہے۔ کہ ملک
بے معاشی بھواری کو ختم کرنا ہو گا۔ جو انگریزوں کی غلط تحسینوں کی وجہ سے وجود میں آئی ہے
اس کی معاشی ڈیپلومیسی کے بارے میں محمد اسماعیل شجاع آبادی لکھتے ہیں۔

مفتی صاحب کے خیال کے مطابق ملت اسلامیہ کا سب سے بڑا اور بنیادی مسئلہ معاشی
بھواری ہے اور اس کی وجہ انگریز کی مٹا کر دہ دجاگیریں ہیں جو اس کے بکاہین
آزادی کی تحریکی کرتے، ملکوں کی مدد کی تھیں۔ اس سے انگریزوں کے دو مقاصد تھے
ملت میں تفریق اور مسلمانوں میں معاشی ابتری۔ اس لئے ان ملک کے بیشتر علاقوں
میں انگریز کی مٹا کر دجاگیروں کے قابض ملک، ملت کی اصل دولت پر ناجائز قبضہ
کرتے ہوئے قوم کی دولت کو ناجائز طریق پر خرچ کر رہے ہیں۔ جبکہ عرب ملت حق
ہیں جو یہ نیکو کے لئے ترس رہا ہے۔ (۱۳۱)

اسی مضمون میں مفتی صاحب انگریز کی مٹا کر دجاگیروں کے بارے میں اظہارِ خیال
کرتے ہوئے بتاتے ہیں۔ کہ اس کا علاج یہ ہے کہ یہ جاگیریں اس جاگیرداروں سے لیکر ضابطہ کی
جاگیں اور ان کو کاشت کرنے والوں کے حوالہ کیا جائے۔ وہ کہتے ہیں۔

ملک و ملت سے بھاری اور انگریز کی مٹا کر دجاگیروں کی حوالہ حاصل کر دو زمینیں اور مالیت
میں جب بڑے لوگوں میں تقسیم کر دو زمینیں "خیر اسلامی طاعت" کی زمین میں آتی
ہیں زمینیں بلا حدود ضبط کر لیا جائے گا اور اس پر کاشت کرنے والوں کو صحیح مالک قرار
دیا جائے گا۔ (۱۴۲)

اور اس کی وجہ وہ یہ بتاتے ہیں۔ "اسلام کے نزدیک زمین پر صرف اس شخص کو ملکیت
کام حق پہنچتا ہے جس نے نہی محنت سے اسے آباد کیا ہو"۔ (۱۴۳)
مفتی صاحب نے سرمایہ دارانہ نظام معیشت کی برائیاں بیان کرتے ہوئے کہا کہ اسی
نظام معیشت سے امیر، امیر تر اور غریب، غریب تر بنا جاتا ہے۔ ہمارے معاشرے میں تمام

برائیوں کی اصل وجہ یہی نظام ہے۔ جب تک اس کو طے حتم نہیں لیا جاتا ہے ایک غلامی معاشرے کا تصور کرنا محض ہے۔ وہ فرماتے ہیں۔

موجودہ سرمایہ دارانہ نظام معیشت میں کسی ملک میں غریب و جاگیرداریت
 عام ہے جس کو جس سے علاقہ پچھلے پچھلے معرکے متعلق نظام، مغرب و خاندان
 نظام ان کے تمام مسائل کی بنیاد ہے و درجہ تک اس کا حلقہ نہیں یا جاتا رہتے
 تک معاشرہ میں عداوت کا کوئی تصور نہ ہے۔ جب تک کہ یہ جیل عام ہے۔ (۱۹۴۱)

ملک میں جس دنوں سے یہ بات آئیں گے تیزیوں ہو رہی تھیں۔ جس کی تشکیل
نے لے تالی گئی کئی کے مفتی صاحب ایک اہم رکھتے تھے ان دنوں میں جو یہ بات میں "مفتی
نور علی" اور میں منعقد ہوئے جس میں مفتی صاحب نے آئین سے "مفتی اسلامی وحدت
پر روشنی ڈالی اور ان کی صوابیت کو اپنی تقریری میں واضح کیا۔ اسی کا اثر ہے کہ خطاب
کرتے ہوئے آپ نے کہا کہ آئین ایسا جو جبر و غلبہ کا نہ ہو جس میں مرد و عورت، ملت و
اور پھر سب کے برابر ہیں۔ حقوق کا تقاضا اور ان کا احترام۔ یہی کی ضرورت کا موقع
دے گا کہ کہا کہ مشرقی پاکستان کا الیہ بھی عیسائی، مسلمان، ہندو، بھٹ کی کشوں کی استعمار کی

[illegible]

مثلاً قیام پاکستان کے متعلقہ کا اقتدار یا مے؟ مٹری پاکستان نے سطور
 سے واقف کہ شہدائے انصاف کا چہرہ ۱۹۴۷ء کی دہائی اور ان کی داستان ہے۔
 لیکن ہمیں اس سے سبق حاصل کرنا چاہیے۔ جس محنتوں کو آج بھروسہ ہے۔

یہ کتاب میں ان افعال جاری رہا۔ بعد ازاں ۱۹۰۷ء تک چھپیں، ۱۹۰۸ء کا سہ ماہی کتاب میں اس نظام پر کتاب سے تعلق نہ تھا، کوئی کتاب، جو اس کے (۱۹۰۸ء)

مفتی محمد اسحاق صاحب دہلی نے بھی اپنے خط میں لکھا ہے کہ وہ دہلی کے ایک قریبی قریبی سے ملے ہوئے ہیں۔

وہ جس سے ایسا عالم ہے تحت فحاشی ہے۔ یہ اس عالم کی ہے اس سے

سوانح حضرت محمد ﷺ سے: اور غنیمت یا۔۔۔ اور ایسے کہ ۱۰۰ کا ۱۰۰ دوسرے فقہین نے ان کے احکامات کو کتابت
ہر اس کے قصص و لطیف میں سامعین کو شرم آتا ہے وہ بے شک یہ غلط ہے مفسرین ہدیہ نے
کتب میں غیر سوانح معاشی نظم و نثر یا۔۔۔ ۱۰۰ دوسرے فقہین نے یہاں پر شکیں پیدا ہو کر

تو کہہ دو۔ (۱۴۷)

میں نے ایک روز اپنی صاحب ملک میں ایسا عقیدہ سنا ہے کہ جس نے کسی کو دیکھا ہے کہ

[illegible]

تعاون اس کو حاصل رہا۔ لیکن اس کی مخالفت کا انداز شعوری طور پر ایسا تھا کہ جس سے "مرملیہ دلائل نظام" کے تحفظ اور "جاگیردارانہ نظام" کی حمایت معلوم ہوتی تھی۔ بلکہ "اقتصادی اتحاد"

ان حالات میں مفتی صاحب اور ان کی جماعت کا کردار بڑا اہم تھا۔ انہوں نے ایک طرف جناب ذوالفقار علی بھٹو سے سچے سچے ایمان کی تحفیں کے مرحلہ میں یہ مطالبہ کیا کہ وہ انتخابات میں قورنی، کپڑ اور مکان کا حوزہ لگاتا رہا۔ اس نعرے کو اب آئین میں شامل کر کے اس کو آئینی تحفظ فراہم کر دے مگر بھٹو صاحب نے انکار کیا۔ پھر مفتی صاحب نے کہا کہ پانچ سال کے ساتھ اس کو مشروط کر دو کہ پانچ سال تک ملک کے تمام لوگوں کو قورنی، کپڑا، مکان فراہم کیا جائے گا مگر وہ پھر بھی تکرر گئے آخر کار مفتی صاحب نے دس سال کی شرط عائد کی مگر اس سے وسائل کی کمی کا ہند بنا کر گویا اس نعرے سے دستبرداری اختیار کر لی۔ دوسری طرف سرمایہ دارانہ نظام کے حامیوں نے مفتی صاحب پر "سوشلسٹ مولوی" ہونے کا الزام لگایا۔ ایک بیاں میں انہوں نے کہا:

میں نے یہ سب رد کر کے کی بناء پر بعض لوگ ہم پر "سوشلسٹ مولوی" ہونے کا الزام لگاتے ہیں۔ حالانکہ اسلام عربوں کا مانی اور مذہب ہے اور اسلام کی تعلیمات کے مطابق عربوں کی حکامات دور کرنے کا مطالبہ کرتے ہیں۔ ہم پاکستان میں سرمایہ داری کی مخالفت سے لے کر اسلام کا نام استعمال نہیں کرتے ہیں۔ سرمایہ داری کے مخالفانہ نظام کی مخالفت کے خواہاں اور امر کی سارسرین کی مخالفت پائیں اور ترقی دینے کے دعویدار پاکستان اور اس کے عوام کے دشمن ہیں۔ (148)

انہی دنوں جب مفتی صاحب سے ایک اخبار نویس نے پوچھا کہ اسلام اور سوشلزم میں کیا فرق ہے تو آپ نے ان سے سوال کیا "مور" غلط میں کیا فرق ہے؟ اس نے پھر پوچھا کیا ایک مسلمان سوشلسٹ ہو سکتا ہے؟ تو آپ نے جواب دیا کہ میں اس شخص کو مسلمان نہیں سمجھتا جو اسلام کے سوانسی اور نظریے سے وابستہ ہو جائے۔" انہوں نے پھر پوچھا مسٹر ذوالفقار علی بھٹو کی اسلامی سوشلزم کی اصطلاح کے بارے

میں آپ کی کیا رائے ہے؟ تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ اگر قورنی شخص بد میں اس کے نظریے کو اسلامی سوشلزم سے تعبیر کرنا ہے تو وہ اسلامی تعلیمات کی تکذیب کر رہا ہے۔ اور اگر وہ اس کی مساوات اور اسلام کے معاشی نظام کو "اسلامی سوشلزم" کا نام دیتا ہے تو یہ شخص کافر قرار نہیں دیا جائے گا۔ اللہ وہ تعبیر کی صلی 63 کا ہے۔ (149)

سرمایہ داروں کی مخالفت کے اشارہ پر اس وقت بھی علماء نے مفتی صاحب اور ان کے

بھٹو کو مل پر قورنی لگایا۔ اور اس کو نورو اسلام سے خارج کر کے کی تکام کو شش کی۔ وہ قورنی 113 علماء کے قورنی سے نام سے شہرت رکھتا ہے۔ مفتی صاحب کا جرم یہ تھا کہ وہ غریبوں، مزدوروں، کمزوروں اور محنت کشوں کا حامی تھا۔ اور اس کے لئے سرمایہ دارانہ، جاگیردارانہ نظام کو استعمالی نظام بتاتا تھا۔ اور اس کے مقابلے میں اس سے سامنے اسلام کا احاطہ لانا، سرمایہ دارانہ معاشی نظام چیلن کرتا تھا۔ اور وہ ان کی فلاح، ترقی اور معاشی استحکام کا مس بتاتا تھا۔ مفتی صاحب کے اس کردار کے بارے میں مولانا نظام ربانی صاحب لکھتے ہیں۔

مفتی صاحب کی حکیمیانہ فہمیت کا نقش میرے دل پر اس وقت میٹھا رہا۔ قورنی کپڑا، مکان کے نعرے لگانے والے 1970ء کو، دہرہ اسلام سے خارج قرار دیا جا رہا تھا۔ میں 1970ء کی جنگ، تکالیف، مصائب اور مسائل سے نظر پرانی ہادی تھی۔ اور ان کو لاکھ لاکھ دیا جا رہا تھا۔ کو باب گدا اور غریب مسلمانوں کی سب سے بڑی کامیابی کے کا بنانے میں مصروف تھا۔ تمام سرمایہ پرست مولوی اپنے دور دیگر سرمایہ داروں کے تحفظ کے لئے کافر سازی کے جال اور حاس کی تلواریں سوت لے رہے تھے۔ ان میں نکل آئے تھے۔ ایسے میں اس کے مقابلے میں دین اسلام کی ایک ہی توانائی تھی۔ وہ مفتی محمود کی آواز تھی۔ انہوں نے کہا کہ روٹیاں کھانے کو لی جرم نہیں اور نہ ہی کپڑے اور مکان کا سہرا لگانا شرعی حیثیت سے گناہ ہے۔ یوں غریب مسلمانوں کی ایک بہت بڑی تعداد سوشلزم کی گود میں جانے سے بچ گئی۔ میں یہ سمجھتا ہوں کہ مفتی صاحب کے اعمال نے اگر ان

کہ دوسری اسلامی مدت شامل۔ غی کی جائے تو بھی نہ نکلتی تے لے اس کا پس
 حل کافی ہے۔ (۱۵۰)

اس جلسے میں جناب محمد فاروق قریشی نے مفتی صاحب کے اس بارے میں
 لکھا ہے۔

اس موقع پر مولانا مفتی محمد اسلم صاحب نے اس بارے میں اساتذہ اہل کے ساتھ ساتھ معاش
 مصباح کا اور والدین بدعت اور وقت کی مصیبت پر غور کیا تو صحیح طور پر لگاتے اور
 حوام کے جذبات و احساسات کی تسکین کے لئے اسلام کا انتہائی معاشی پروگرام پیش کر
 کرتے تو یقیناً حوام کے جذبات کا علاج (اور امت اختیار کر چکا تھا) (۱۵۱)

مفتی صاحب نے اس کی لحاظ سے کمر و طبقات و طبقات کے مسائل پر غور کیا اور
 نہ رو فیہ خواہش اور نہ ہی تہذیبی حرمت کا اور اسلام یا مسووم میں سبب نہ تھا۔ ہر دو فیہ
 خواہ اور تہذیب کے تمام مسائل کا حل اسلام میں ہے سو شرم اور کیو زوم سبب۔ نیز اس پر واضح کیا کہ
 اسلام بتناہ یہ دارال نظام کا مخالف ہے۔ اتنا شرم نہیں۔ جناب محمد فاروق قریشی فرمایا کہ

اس مسئلہ میں وہاں مسائل سے نکل کر اور اس میں نہ ہو سکتا ہے۔ یہ مسائل
 محاط سمجھنے ہوئے (کیونکہ اس وقت انگریزوں نے ملا کار یہ سرمایہ دار
 محافظوں کا تھا اور وہی کپڑا اور کان کی حالت پر وہو سو شرم اور کیو زوم کی گود میں
 جا رہے تھے لیکن ناگہان انہ یگانہ ملت کا ایک گردہ حوام کے اس طرح عمل اور سوچ کو
 اور اور غریب یہ اس لئے تھے۔ مفتی محمد اسلم صاحب نے اس وقت کی کتابیں لکھیں
 عرب حوام پر اس کا کیا کہ نہ ہو۔ یہ وہو نہ ہو۔ اس اسلام ہے اور شرم
 کا یہ اس کا مخالف نہیں جتنا اسلام ہے۔ لیکن الحمد للہ اب سب سے

وقت ۷۰۔ ۷۱۔ انہوں نے مسلمانوں کو کفر کی آغوش میں جاننے سے بچا۔ (۱۵۲)

مفتی صاحب کے اس عبارت میں ایک اور مفصلہ اور حکیمانہ قدم تھا اور (۱۵۳) اور
 مدت میں نہ چلی اور یہ اس اور ان کے بہنو اور سہیلی حضرات کے پردے کی

وجہ سے وہ عمل کے طور پر سو شرم اور کیو زوم کی گود میں اپنی سلاقی نجات اور اپنے معاشی
 مسائل کے حل سمجھ رہے تھے۔ اور صاحب ذوالفقار علی بھٹو پانی کے خوش نما روئی کپڑا اور کان
 وغیرہ ان کو اپنی طرف متوجہ کر رہا تھا۔ مفتی صاحب اور ان کی جماعت نے آگے بڑھ کر اس وقت
 پاکستان کی ضرورتوں، مسائل، محنت کشوں کی سب سے بڑی تنظیم "لیبر پارٹی" جو کہ جناب بشیر
 احمد تختیار اور طاہر خان، غیر مشہور لیبر رہنماؤں کی سربراہی میں کام کر رہی تھی، کے ساتھ
 ایک معاہدہ کیا۔ اس معاہدہ کو اس وقت کا بہترین فیصلہ قرار دیا گیا۔ جبکہ سرمایہ داروں اور ان کے
 لیڈروں نے اس معاہدہ کو خوب اچھا نہ تھا۔ مفتی صاحب اور ان کی جماعت کا یہ اقدام اس اعتبار سے
 ایک تاریخی ہے کہ اس وقت جب ملک میں معاشی مسائل کو اسلام اور کفری جنگ قرار دیا جا رہا
 تھا اور اپنے معاشی مسائل کے حل کے لئے آواز بلند کرنے والوں کو اسلامی تعلیمات سے برگشتہ
 کر کے ان کو سو شرم اور کیو زوم کے کیمپ کی طرف دھکیلا جا رہا تھا۔ جمیہ نے پارٹی کا یہ معاہدہ
 ایک سنگ میل کی حیثیت رکھتا ہے۔ اور وہ بھی ان حالات میں کہ لیبر پارٹی نے یہ معاہدہ جمیہ علماء
 اسلام کی شراعتی بنیاد پر کیا تھا اور جمیہ علماء اسلام سے ساتھ بھر پور اور مکمل تعاون کا اعلان کیا
 تھا۔ مفتی صاحب نے ایک دفعہ اس معاہدہ کے بارے میں ایک اجلاس کے سوال سے
 جواب میں فرمایا "لیبر پارٹی سے ہمارا معاہدہ اسلامی اصولوں کی بنیاد پر ہو گیا۔ اور یہ پارٹی نے
 ہمارے منشور کو صرف تسلیم کیا ہے بلکہ اس سے عمل اٹھانے کا اعلان بھی کیا ہے۔ گویا
 لیبر پارٹی سے ہمارا معاہدہ کفری شرائط پر ہوا ہے۔" (۱۵۳)

مفتی محمد اسلم صاحب سے جب بہت دور "اسلام جیسٹس" کے نام سے جواب "محمد
 شام" صاحب (جواب بھی بقیہ حیات اور روزنامہ "جنگ" کو اپنی سے منسلک ہیں) سے یہ استفسار
 کیا کہ حوام کی اتھارٹی پریشانی کا فوجی حل کیا ہے؟ جب کہ ملک کی دولت صرف چند خاندانوں میں

منشی ہوئی ہو پورے ملک کے عوام کی خوشحالی کا مسئلہ کیسے حل ہو سکتا ہے؟ تو اس سوال کے جواب میں مفتی صاحب نے فرمایا؟

اس میں کوئی شک نہیں کہ اس وقت ملک میں سب سے اہم ملک کی ناوانیعد آبادی کے بڑے طبقے اور غریب عوام کے مسائل ہیں۔ جو ظلم کی بجلی میں پس رہے ہیں جنہیں اپنے وطن میں نہ مکان میسر ہے نہ خوراک۔ لباس اور نہ زندگی کی دوسری سہولتیں میسر ہیں اور وہ حقیقتاً دنیا کے سب سے بھی بدتر زندگی گزار رہے ہیں جب تک ان کا مسئلہ حل نہیں ہو گا اس وقت تک پاکستان میں کسی کو امن و سکون حاصل نہیں ہو گا۔ اسلام اس کی قطعاً اجازت نہیں دیتا کہ ایک عام مسلمان تو پاکستان میں صحت کرنے کے باوجود اپنے بچوں کا ہیڈ پال نہ سکے۔ اور بھوک اور فاقہ کشی کی زندگی گزار رہا ہے جب کہ چند اسیال یہاں پر فرمستیاں کرتے پھر یہ۔ خلیفہ دوئم حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا (ماں مات الکلب علی جوع علی شط العربات لعلن عمر مسؤلاً عند یوم القیامۃ) ترجمہ: اگر ایک لڑکا بھی غربت کے کنارے بھوک سے مر جائے تو قیامت کے دن فرستے اس کا سوال کیا جائیگا۔

مفتی صاحب نے ملک اور ملک کے غریب عوام کو اس صورت حال سے نجات دینے کے بارے میں جو ممکن العمل صورتیں بیان کیں۔ وہ واقعی عربیت کا حاتمہ اور ملک کے عوام کی خوشحالی کے لئے بہترین تجاویز ہیں۔ جو شرعی نقطہ نظر سے بھی لاجواب ہیں۔ آپ نے فرمایا۔

اس کے لئے بنیادی طور پر، مینڈاریوں اور کھانوں کے سب مل کر کام کرنی چاہئے۔ اسلام میں یہ حلقہ ممکن ہے کہ غیر آباد زمین کو آباد کرنے والا سرعاً اس کا مالک ہو گا ہے۔ اس اصول کے مطابق تمام دور زمینیں جو فقیر آباد ہوئی ہیں ان کے آباد کار حرازمین ان زمینوں کے مالک قرار دیئے جائیں اور قدیم آباد زمینوں سے حلقہ یہ تحقیق کی جائے کہ آیا یہ اراضی کسی جائز طریقے سے حاصل کی گئی تھیں یا مگر جانے "حق اللہ مت" میں بطور سائیکل کے کسی کو ملایا تھیں۔ اگر ایسا ہے تو کسی ذمہ داری کو

تاریخ نویس نے کر بے زمین لوگوں میں تقسیم کر دیا جائے۔ اگر حرازمین کو اس کے باوجود مظلومیت محسوس ہو تو کوئی بھی اسلامی حکومت ضرورت کے تحت حرازمین کے سسٹم کو ناجائز قرار دے سکتی ہے۔ امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام مالک، تیموں امام اس پر متفق ہیں کہ حرازمین کا معاملہ جائز نہیں۔ چونکہ مسئلہ مجتہدین ہے اور احمد میں اختلاف ہے اس لئے ضرورت کے تحت اس کو ممنوع قرار دینا کسی طرح بھی قابل اعتراض نہیں ہو سکتا۔

پھر آگے جا کر مفتی صاحب نے مزدوروں اور محنت کشوں کے مسائل کے حل کی تجویز پیش کی۔

رہے بڑے بڑے صنعت کاروں کا مسئلہ تو اس سے حلقہ سب سے بھی صورت یہ ہے کہ حکومت لازمی طور پر مزدوروں کی تحکیموں کو اس حد تک بڑھا دے کہ حرازمین کو اپنی صحت کا کام دھل سکے۔ جس سے اس کی زندگی کی بنیادی ضروریات، بچوں کی تعلیم، طلاق وغیرہ کی حسنہ خوبی کے ساتھ نکلتا ہو سکے۔ اس طرح یہ مسئلہ بھی آسانی سے حل ہو سکتا ہے۔

دراعت، ملکی ترقی میں جس کا، آخر حصہ ہے۔ دراعت جس قدر عام ہوگی اور دراعت پیشہ لوگوں کو سہولتیں فراہم ہوں گی۔ ملک اتنا ہی ترقی کرے گا۔ مفتی صاحب نے دراعت کی ترقی کے بارے میں فرمایا۔

دراعت کو عام کیا جائے۔ غیر آباد زمینوں کو آباد کیا جائے زمینوں کو ناجائز طور پر سیاسی رشتوں کے لئے الٹا نہ کیا جائے زمین بے زمین لوگوں میں الٹا ہوں آپاٹی کے ذریعہ کی توسیع، مشینی آلات کے ذریعے سے بھی ملکی دراعت کو ترقی دی جا سکتی ہے۔ بشرطیکہ مشینی آلات کے تمام ذرائع انسانی طور پر استعمال ہوں۔ ایک شخص کو یہ اختیارات حاصل نہ ہوں۔ اس طرح حرازمین کے مسئلہ کو حل کیا جائے۔

پاکستان کا ایک معاشی مسئلہ یہ بھی ہے کہ دیہات سے آبادی شہروں کی طرف منتقل ہو رہی ہے۔ طرز متیں اکثر شہروں میں فراہم ہوتی ہیں۔ قیصریہ، صنعتیں اکثر شہروں میں لگی ہیں۔ تمام سہولتیں مثلاً تعلیم، روزگار، صحت وغیرہ کی سہولتیں شہروں میں حاصل ہوتی ہیں۔ اس لئے جو بھی ایک دفعہ شہر کا رخ کرتا ہے تو پھر دیہات کی طرف نہیں جاتا۔ جس سے جہاں شہروں کے مسائل میں اضافہ ہو رہا ہے۔ وہاں دیہات غیر آباد ہوتے جا رہے ہیں۔ معنی صاحب کی کچھ دور بین اس طرف بھی غمی چنانچہ آپ نے فرمایا۔

جس شہروں میں کارخانے قائم۔ دیہات کی ترقی تو پارہاں ہے جو اس کو فطرے میں ڈال دیا ہے۔ غریب لوگ دیہات سے ہجرت کر رہے ہیں۔ شہروں میں کارخانوں (اور دیگر اداروں) کا دیہے سے ہجرت کرنے والے جہاں شہروں کے مسائل بھی اس طرح بڑھ جاتے ہیں۔ اس مسئلہ کا حل صرف یہ ہے کہ دیہات قیامی ملبوس پر رہا جائے۔ اس لئے کہ ملک کی طلب و ضرورت ایسی آبادی پر مشتمل ہے۔ اس سے بغیر ہمارا ملک زنی نہیں رہتا اور اس روئے زمین سے ملک کی درمی حدیث بھی بہت متاثر ہوتی ہے۔ (154)

حضرت مفتی صاحب نے ”اسلام جہاں“ کے اس نثر دیو میں دو اہم مسائل کی نشاندہی کی ہے جس سے اس وقت بھی اور آئندہ بھی پاکستان اور اس کے عوام دوچار ہیں۔ ایک مسئلہ غیر آباد زمینوں کی آباد کاری کا ہے اور دوسرا مسئلہ حجازت کا ہے۔ لیونکہ جب تک اس کا صحیح اسلامی حل نہیں نکالا جائے گا اور اس کو زوال پسند نہیں لایا جائے گا۔ نہ غربت ختم ہوگی اور نہ عوام خوشحال ہو سکیں گے۔

پاکستان میں جاگیردارانہ نظام جو انگریزوں کے نتیجے میں قائم ہوا ہے متعدد مشکلات کا باعث ہے۔ حضرت مفتی صاحب کی خیرمانہ سوچ اور مدبرانہ فکر سے اس سلسلے میں تین اہم اقدامات ضروری ہیں۔ ایک یہ کہ غیر آباد زمینوں کو آباد کرنے والے کو اس کو مالک ٹھہرایا

جائے۔ دوسرا یہ کہ حجازت کی اجازت ہو کر۔ دی جائے۔ بلکہ ہر شخص اپنی ضرورت کے مطابق کاشتکاری کرے یا مزدوروں سے کاشت فاکارے۔ تیسرا یہ کہ انگریزی محاسبہ جائیدادوں والوں سے زمینیں کر کاشتکاروں میں تقسیم کر دیا جائے۔

مسئلہ احیاء اموات

جہاں تک پہلے مسئلے کا تعلق ہے اس ضمن میں حضرت مفتی صاحب کی مدلل فقہی رائے کو سنانا مفتی، ملی حسن نوکئی نے نقل کیا ہے۔ جو انہوں نے تراجمی کے جینو، امام و مستبیاں نظام کی ”اسلام“ کی مایات کے نظام کے بارے میں قائم نہیں میں جس کا بار بار اظہار کیا ہے۔ اس پر رد و دہا ہے۔ لیکن پہلے اس مسئلہ کی فقہی حیاضات کو جانے اور اس کے لئے مقالہ نگار، ملی قدر میں اختصار کے ساتھ مکرر جامع انداز میں موانعا بحیث اللہ مددی کی کتاب ”مطالعہ قانون حجازت و اہمیت“ میں ہے۔ یہاں اس کا اقتباس نقل کیا جاتا ہے۔

”ابا، اموات“ یعنی وہ زمینیں جو پہلے پڑی ہیں ان کو جو شخص قبضہ میں لے آئے گا۔ اس کی ملکیت بھی جائے گی۔ اس کی وہ صورتیں ہیں۔

(۱) ایک یہ کہ زمین باطل ہی ہے مگر وہ غیر ہوا ہے۔ بھی کھیتی باڑی نہ کی گئی ہو نہ کوئی حدیث ہو تو اس کو جو شخص بھی قبضہ میں لے کر کھیتی باڑی کرے گا وہ اس کی ملک ہوگی۔ مثلاً حیلہ وہ قبضہ کسی معاہدے سے استعمال میں نہ ہو مثلاً یہ ادا کا، غیر سبیل، مادی، مروت کے لئے، عام ہو ضیغہ نے اس میں حکومت سے اجازت لی مگر شرفا کا دی ہے۔ جسی غیر حکومت کی اجازت کے اس کو کسی زمین پر قبضہ کرنے کا حق نہیں ہے مگر صاحبین میں امام ابو یوسف اور امام محمد نے غلبہ اجازت بھی اس وقت کہ اسے کاشی دیا ہے۔ امام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں امام ابو حنیفہ کے قول کی توجیہ دی ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان کی یہ رائے اس صورت میں ہے جب خشکالی کا خدشہ ہو مروت عام

تہ ماہانہ کتابت کا نام ہے۔ اسے قرآن کے مطابق ہر مہینے میں جو تقریب آباد کرنی ہے اسے آباد کر دیا جاتا ہے۔ ان میں سے مالک قرار دیتے ہیں کہ۔

در میات میں مولانا مفتی مسعود حسین صاحب نے ایک ضابطہ بیان کیا ہے۔ اس کی تفصیل دیکھیں۔ اس حکومت کا کرنا اور وہ زمین مالک کے لئے ہے۔ اسے نام نہاد زمین مالک کے لئے نہیں ہے۔

اس لکھتے ہیں کہ مذکورہ ضابطہ سے درج ذیل امور مستثنیٰ ہوئے۔

(۱) زمین سے حاصل ہونے والی دولتیں۔ زمین سے حاصل ہونے والی دولتیں۔ زمین سے حاصل ہونے والی دولتیں۔

(۲) زمین سے حاصل ہونے والی دولتیں۔ زمین سے حاصل ہونے والی دولتیں۔ زمین سے حاصل ہونے والی دولتیں۔

(۳) زمین سے حاصل ہونے والی دولتیں۔ زمین سے حاصل ہونے والی دولتیں۔ زمین سے حاصل ہونے والی دولتیں۔

اس ضابطہ سے معلوم ہوتا ہے کہ کاتے کے بعد وہ زمین مالک کے لئے ہے۔ اس سے زمین مالک کے لئے ہے۔ اس سے زمین مالک کے لئے ہے۔

اس سے زمین مالک کے لئے ہے۔ اس سے زمین مالک کے لئے ہے۔ اس سے زمین مالک کے لئے ہے۔

تقریباً تین سو سال پہلے خلافت اسلامیہ حضرت محمد فاروق رضی اللہ عنہ نے شروع کی تھی۔ اس سے شروع کیا گیا ہے۔

سید ابوالفتح اعظمی نے خلافت کے بارے میں حالات بیان کیے ہیں۔ ان سے اس کے بارے میں معلوم کیا گیا ہے۔

یہاں سے مطلقاً دیکھیں کہ وہ زمین مالک کے لئے ہے۔ اس سے زمین مالک کے لئے ہے۔ اس سے زمین مالک کے لئے ہے۔

اس سے زمین مالک کے لئے ہے۔ اس سے زمین مالک کے لئے ہے۔ اس سے زمین مالک کے لئے ہے۔

اس سے زمین مالک کے لئے ہے۔ اس سے زمین مالک کے لئے ہے۔ اس سے زمین مالک کے لئے ہے۔

اس سے زمین مالک کے لئے ہے۔ اس سے زمین مالک کے لئے ہے۔ اس سے زمین مالک کے لئے ہے۔

انگریزوں کی عطا کردہ جاگیروں کو چھین کر بے زمینوں میں تقسیم کر دینا

جنوبی ایشیا میں انگریز غاصب نے لپے ناچار تھوڑے کودام، پنے سے لے کر بہت سے مقامی افراد کو خرید لیا تھا۔ ان کو قوم سے بے وفائی کے بدلہ میں امداد سے لے کر جانا تھا۔ ان کو، مگر انگریزوں کے درباروں میں شرف پارہیلی حاصل ہوتا تھا۔ ان کو "میر جعفر، میر صادق" کے کردار اور کرنے کے عرصے بڑی بڑی جاگیریں عطا کی جاتی تھیں۔ آج، باب، سندھ اور صوبہ سرحد میں جو بڑی بڑی جاگیریں ہیں، وہ اکثر انگریز عسکرانوں کی عطا کردہ ہیں۔ آزادی کے بعد سب سے پہلے یہ اقدام ضروری تھا کہ انگریز کی پٹ پالش کے بدلے میں ملنے والی جائیدادوں کو حکومتی تحویل میں لے کر بے زمینوں میں تقسیم کر دیا جائے۔ جیسا کہ ہمارے پڑوسی ملک ہندوستان نے آزادی کے بعد یہ کام انجام دیا۔ اور بڑی بڑی جاگیرداریاں ختم کر دی تھیں۔ جبکہ پاکستان کے عسکرانوں کو جو وہ کام نہ کر سکے تھے۔ آج اس ملک میں اکثر خرابیوں کی بنیاد ہی جاگیردارانہ نظام کو بنایا جاتا ہے۔ حضرت مفتی صاحب کا اس مسئلے میں واضح موقف تھا اور وہ اس پر قائل و دلائل دیتے تھے۔ مفتی صاحب کے موقف کے بارے میں مولانا مفتی مسعود، محسن صاحب لکھتے ہیں۔

زمین یا کسی بھی جائیداد کے ملک میں آنے کے لئے ضروری ہے کہ وہ وقت، وجہ اور خرید و فروخت جیسے جائز طریقوں سے حاصل ہو۔ نامزد کرنے سے حاصل شدہ جائیداد کی ملکیت ثابت نہیں ہوتی۔ لہذا اگر کسی شخص کے بارے میں یہ ثابت ہو جائے کہ اس نے قمار، جائیداد یا ناجائز طریقے سے حاصل کی ہے تو اسلامی حکومت تحقیق، تحقیق کے بعد یہ جائیداد اس سے لے کر، اصل مالکوں کو واپس لے کر اگر مالک معلوم نہ ہوں تو حق سرکارِ شہد کرے۔ نہیں اس اسلامی اصول کی روشنی میں حضرت مفتی مدظلہ العالی فرماتے تھے کہ "قدیم زمینوں کے متعلق یہ تحقیقات کی جائیں کہ آیا یہ عارضی کسی جائز طریقے سے حاصل کی گئی تھیں یا اگر بے طور جاگیر کے حق اللہ مت میں کسی کو عطا

کی ہیں۔ اور اگر ایسا ہے تو یہ عارضی طور پر ایسی ہے کہ بے زمینوں میں تقسیم

کر دی جائیں۔ "بلاغت دہلوی" "خبر جہاں" کراچی 24 ستمبر 1969ء

نہ کو روکا جائے۔ اس سے واضح ہے کہ اگر یہ عارضی کسی جائز طریقے سے حاصل کی گئی تو

حضرت موصوف مدظلہ العالی کو بھی اعتراض نہیں۔ حضرت نے ان زمینوں کے واپس لینے کی بات کی ہے کہ جو ناجائز ذرائع سے حاصل کی گئی تھیں۔ اور یہ موقف بلاشبہ حق و العواہب ہے۔

مولانا مفتی مسعود، محسن صاحب نے اس موقف کے بارے میں حضرت مفتی صاحب

کے عین دلائل ذکر کئے ہیں۔

دلیل نمبر ۱

سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے دور خلافت کا ایک واقعہ کتب تاریخ میں محفوظ ہے کہ آپ نے پہلے بعض گورنروں، شہنشاہ، سرداروں، حاکموں، حاکمات، امراء، حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت عمار رضی اللہ عنہ کی رائے کے مطابق زمینوں کے بیت المال میں داخل کر لیا۔ جب یہ خبر آپ کی رائے میں ان حضرات سے یہ جائیداد اپنے اختیار سے تجاوز کر کے حاصل کی تھی۔ چنانچہ امیر المومنین کے دریافت کرنے پر جب ان حضرات نے بتلایا کہ ہم اپنی بخت سے ذاتی تہمت بھی کرتے تھے تو فاروق اعظم اس جواب سے مطمئن نہیں ہوئے اور جواب میں صرف یہ فرمایا کہ "تم لوگوں کو وہاں بھیجے گا مقصد یہ نہیں تھا کہ تجارت کرتے پھرے۔" یہ کہہ کر جائیداد ضبط کر لی۔

سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے اس عمل کی کوئی بھی توجیہ کر لی جائے تو بھی یہ اصول

بہر حال ملتا ہے کہ سربراہ حکومت کی نظر میں، حصول جائیداد کے ذرائع اگر مشکوک ٹھہریں تو

الایمان و امن یعنی آنکھوں سے اس دشمنی و اس کا مشاہدہ میں نہیں خود قرآن
عظیم نے مقرر کیا کہ ہم میں سے جو کہ خود کو تسلیم کرتا ہے۔ خود کو اس لحاظ سے ہی
چاہے آپ کے یہ الفاظ کہتے ہیئت پرند نہ ہیں۔

ہر حال یہ امر مسلم ہے کہ جو لوگ اس راز کو سمجھ گئے ہیں وہ اس کے بغیر
کہتے ہیں کہ چند مہینہ پہلے وہ اس کا نام نہ جانے کا وہ جنت و جہنم میں جاتے ہیں۔
میں نے اس کے مسائل میں بھی یہ باتیں دیکھی ہیں کہ اس کتاب اور نہ کوئی مسئلہ
مکتبہ ہے۔ (اہل بیت و انبیاء جہاں شہر الہی۔ 27، جنوری 1979ء)

مناہجہ پالیسی

وہانا مفتی محمود کو سامراج دشمنی اپنے انکار میں سے در شامل ملی ہے۔ اس لئے جہاں
دنیا بھر میں مذہب و ملت کے تیز کے بغیر وہ آزادی کے لئے تحریک چاہتے ہیں اور ان کی تحریک کو
اپنی تحریک تصور کرتے ہیں۔ اسی طرح قوموں، ملکوں سے آزادی کے حق چاہتے ہیں اور ان سے آپ
کو نفرت و عداوت ہے۔ آزادی کی تحریک ہو یا کسی ملک و قوم کے حقوق کی جنگ ہو مفتی صاحب
اور ان کی جماعت نے ایسے ان کی آواز میں اپنی آواز شامل کی ہے۔ اور ان کی کوشش یہ ہے کہ وہ
آزادی کے لئے چنے والی تحریکوں کے ساتھ اپنا تعلق شامل کر لیں۔

مفتی صاحب اور ان کی جماعت کی خارجہ پالیسی کے بارے میں محمد فاروق قریشی، قنصل
ہیں۔ "جمیٹے لے بیٹے" آزاد خارجہ پالیسی کی حمایت کی ہے جو سامراجی تسلط سے آزاد ہو۔ اور پڑوسی
ملکوں کے ساتھ اس دشمنی اور بھائی چارہ کے تعلقات پر مبنی ہو تاکہ ملک اقتصادی طور پر ترقی
کر سکے۔ (155)

مفتی صاحب کی نگاہ میں استعماری مزاحم کے ٹکڑا ہونے سے بچنے کے بھی صورت ہے
کہ دائیں بائیں کی آلائشوں سے پاک غیر جانبدارانہ پالیسی پر عمل پیرا ہوں۔ وہ کہتے ہیں۔

ممولاج مفتی محمود، یمن و یمن آلائشوں سے پاک غیر جانبدارانہ پالیسی کے حامی تھے تاہم پاکستان اور
اندرونی اور بیرونی طور پر ملکی استعماری مزاحم کا ٹکڑا ہونا چاہیے۔ جیسا کہ 71ء میں ہم اپنی خط
پالیسی کی وجہ سے ملک و ملت کا عظیم نقصان کر چکے ہیں۔ (156)

مفتی صاحب علی جانبدارانہ پالیسی کے ساتھ اس بات کے حق میں تھے کہ آزاد
پالیسی کے ساتھ اسلامی اصولوں کی روشنی میں ہماری پالیسی ہونی چاہیے تاکہ پاکستان اپنے اندر
اسلامی ملکوں کی قیادت کر سکے۔ انہوں نے کہا کہ تمام مغربی ملکوں سے فوجی معاہدات ختم کر دینے
چاہئیں۔ جبکہ عرب ممالک سے تعلقات کو استوار و مستحکم کرنا چاہیے۔ وہ کہتے ہیں۔

آزاد اور غیر جانبدارانہ پالیسی کی مثالیں ملتی ہیں جہاں ملتی ہے۔ پاکستان و بھارت
میں کے پیش نظر اور اسلام کے اصولوں کی روشنی میں ملتی پالیسی اختیار کرنی چاہیے
میں سے پاکستان اسلامی ملکوں کی قیادت کی اہلیت ملتی ہے اس لئے اسے اس میں
لا توالی دینا چاہیے اس سے مستحکم پوزیشن حاصل ہو۔ (157)

خارجہ تعلقات کو کسی ملک کے استحکام میں میادی حیثیت حاصل ہے۔ خاص کر مساب
ممالک کے ساتھ تعلقات جس قدر مستحکم ہوں گے، اعتماد، بحال ہو گا۔ اور پیش مسائل میں ان کا
موقف یکساں ہو گا وہ ملک جو فوجی خطرات سے محفوظ ہو گا۔ اور وہ ملک اقتصادی لحاظ سے مضبوط
ہو گا اور داخلی لحاظ سے مستحکم۔ اسی لئے مفتی صاحب نے بار بار مساب ممالک کے ساتھ تعلقات
کو مستحکم کرنے پر زور دیا ہے۔ ایک تقریر میں وہ فرماتے ہیں۔ "اس طرح پاکستان کو اپنے مساب
ملکوں کے ساتھ بھی اچھے روابط قائم کرنے چاہئیں۔ تاکہ خارجی اثرات سے محفوظ رہ کر پاکستان
ترقی ترقی کے لئے آزادی کے ساتھ آگے بڑھ سکے۔" (158)

مساب ملکوں سے تعلقات۔ ضمن میں آپ کی یہ بھی خواہش رہی کہ بھارت سے بھی
خارجہ تعلقات بہتر ہوں۔ تاکہ ملک مزید ترقی کر سکے بھارت سے تعلقات کی بگاڑ کی وجہ سے

اس سے بڑھ کر سختی صاحب نے یہ تجویز مل ایک دفعہ عید منورہ کے روزہ روزہ کی
میں طلبہ سے خطاب کرتے ہوئے۔ قرآن کی کہ تمام اسلامی ممالک کے لئے مشعل نور
حکومت و علماء کا ایک گروپ منتخب کیا جائے جو تمام اعلیٰ اسلامیہ کے لئے ایک مشعل
قانون مرتب کرے۔ (164)

اسی تقریر میں آپ نے کہا کہ "اسلامی ممالک کو معاشیات و اقتصادیات اور اسلامی بینک
سے قیام کا مشترکہ حل نکالنا ہے جس میں ساری اقسام کو ختم کیا جائے۔ جب مٹی، آبی، اقتصاد، معاشی
اور دیگر باہمی۔ شدت قوی ہو گا ایک دوسرے سے قریب ہوتے جائیں گے۔" (165)
"مٹی صاحب اور ان کی جماعت سمیت علماء اسلام کا مقصد یہ تھا کہ مسلمان ممالک کو
آپس میں متحد و تنظیم کی صورت میں متحد کیا جائے لیکن یہ اتحاد مثلاً اس وقت تک دسے کار نہیں
آسکتا جب تک مسلمان ممالک نے غیر ملکی کی سیاسی اور اقتصادی اثرات کا خاتمہ نہ کر دیا جائے وہ
اس پر اظہار خیال کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

بہرحال، علماء اسلام پاکستان میں کھلے اسلامی نظام کو نہ دیکھ سکتے تھے نہ سمجھ سکتے تھے۔ ان کی مٹی
نہاں ہے کہ پورا عالم اسلام اتحاد کی آواز میں صاف ہو جائے لیکن یہ اتحاد مثلاً اس
وقت تک برپا نہ ہو سکا جب تک کہ مسلمانوں کی سرزمین سے غیر ملکیوں کے
سیاسی اور اقتصادی اثرات کا کلیہ خاتمہ نہ ہو جائے۔ عربوں کے لیے سے اسرائیل کا بغیر
نہ ختم کیا جائے اور شیعہ کے مسلمان آری سے حق سے سب سے دور۔ چنانچہ یہی
جماعت اسرائیل اور غیر ملکی ممالک کے اثرات کے خلاف عربوں کی سرزمین پر
بلا تھیک حمایت کرتی ہے۔ (166)

اور اس کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ اقتصادی و معاشی لحاظ سے کمرہ ممالک اپنے بچت کی
ضروریات کو پورا کرنے کے لئے دوسری بڑی ملکوں کی طرف ادراک لئے ہاتھ بڑھاتے ہیں۔ اور
جب وہ قرض کی صورت میں اس کو ادراک فراہم کرتی ہیں۔ تو وہ مقررہ ملکوں کی پالیسیوں پر

بڑھتا ہوا ہوتی ہیں۔ جس سے آزاد ممالک کی آزادی ممکن نہ ہوتی ہے۔ اور وہ اپنی پالیسیوں میں
مٹی ان کے ممکن ہو جاتے ہیں۔ یہی ممالک ملحقہ ممالک سے بیان کی سے کہتے ہیں۔ "مہربان ملک
موجودہ پالیسی کا تعلق سے قریب یہ سمجھتا ہوں کہ۔ خدایہ پالیسی ہماری آزاد ہونی چاہیے اس وقت تک
ہم جن ملکوں کے قرضوں سے بچتے ہیں ہم ان کی پالیسی سے خدایہ مل نہیں کر سکتے۔" (167)
مٹی صاحب اس وقت سے سینو سنو معاہدوں کے بھی مخالف تھے۔ انہوں نے کہا کہ
ان وفاقی معاہدوں سے ادارے منفرد رہتا ہے۔ وہ کہتے ہیں۔ "ان حالات میں ادارہ ہونا
سولے منفرد رہتا ہے۔ وفاقی معاہدوں میں اگر وہ داری پور کی نہ کی جائے تو اس سے کیا
فائدہ؟"

شمیر کے مسئلہ کو مٹی پاکستان کی خدایہ پالیسی میں بہت زیادہ اہمیت حاصل ہے۔ یہی
مسئلہ پاکستان اور ہندوستان کے درمیان بیڈو سے وجہ رہا ہے اور اس مسئلہ پر تقریباً
بیس لاکھ لڑی جا چکی ہیں۔ ملک کی بکثرت کا بہت زیادہ حصہ دونوں ملکوں کا علاقہ پر قریب ہو جاتا ہے۔
اور اس میں نہ ہر مسئلہ مسئلہ مسئلہ ہے کشمیر کے مسئلہ میں بھی مٹی محمد اور ان کی
جماعت کا موقف بیڈو واضح رہا ہے۔ ان کے قومی اتحادوں سے ہمیں اختلاف ہے۔ یہودیہ علماء اسلام کی
خارجہ پالیسی میں ان کو اتنی بنیادوں پر عمل کرنے پر دریا جاتا ہے۔

اس مسئلے میں مٹی صاحب کی وہ تقریر جو آپ نے جامعہ اور ہر مصرعے "مٹی، مسکو
اسلامیہ" میں کی ہے۔ جس میں انہوں نے مسئلہ کشمیر کی گنجی کی طرف اس کی توجہ مبذول
کرانے کی کوشش کی ہے اور عربوں اور دیگر مسلمانوں کو اس طرف متوجہ کرے کی کوشش کی
ہے کہ وہ کشمیر کے عمل میں تعاون کریں۔ آپ نے بتایا ہے کہ فلسطین کے مسئلہ کی طرف یہ مسئلہ
بھی پاکستان اور کشمیر کے مسلمانوں کے لئے نہایت اہم ہے اور اس کا حل کشمیر یوں کے مسئلوں
کے مطابق داری ہے۔ انہوں نے کہا۔

میں کے باشندوں میں مسلمانوں کی تعداد اسی فی صد ہے۔ یہ خود اپنی حکومت نے اس
نظم کو تصدیق کر کے اس کے باشندوں کی آزادی سب سے کر لی ہے۔ مسلمانوں میں ان
بست کلیوں میں مسیحیت اور سوری کی کاٹھالیہ اور طمان مسیحیت اور مسیحیت
مسیحیت اور ان مشرک ہندوؤں کے تعلق سے تو ان مسائل سے آگاہ ہیں۔

۱۷۱۶ء

ہندوستان میں مسلمانوں کی تعداد اسی فی صد ہے۔ یہ خود اپنی حکومت نے اس
نظم کو تصدیق کر کے اس کے باشندوں کی آزادی سب سے کر لی ہے۔ مسلمانوں میں ان
بست کلیوں میں مسیحیت اور سوری کی کاٹھالیہ اور طمان مسیحیت اور مسیحیت
مسیحیت اور ان مشرک ہندوؤں کے تعلق سے تو ان مسائل سے آگاہ ہیں۔

۱۷۱۶ء میں مسلمانوں کی تعداد اسی فی صد ہے۔ یہ خود اپنی حکومت نے اس

نظم کو تصدیق کر کے اس کے باشندوں کی آزادی سب سے کر لی ہے۔ مسلمانوں میں ان
بست کلیوں میں مسیحیت اور سوری کی کاٹھالیہ اور طمان مسیحیت اور مسیحیت
مسیحیت اور ان مشرک ہندوؤں کے تعلق سے تو ان مسائل سے آگاہ ہیں۔

۱۷۱۶ء میں مسلمانوں کی تعداد اسی فی صد ہے۔ یہ خود اپنی حکومت نے اس

نظم کو تصدیق کر کے اس کے باشندوں کی آزادی سب سے کر لی ہے۔ مسلمانوں میں ان

۱۷۱۶ء میں مسلمانوں کی تعداد اسی فی صد ہے۔ یہ خود اپنی حکومت نے اس
نظم کو تصدیق کر کے اس کے باشندوں کی آزادی سب سے کر لی ہے۔ مسلمانوں میں ان
بست کلیوں میں مسیحیت اور سوری کی کاٹھالیہ اور طمان مسیحیت اور مسیحیت
مسیحیت اور ان مشرک ہندوؤں کے تعلق سے تو ان مسائل سے آگاہ ہیں۔

۱۷۱۶ء میں مسلمانوں کی تعداد اسی فی صد ہے۔ یہ خود اپنی حکومت نے اس
نظم کو تصدیق کر کے اس کے باشندوں کی آزادی سب سے کر لی ہے۔ مسلمانوں میں ان
بست کلیوں میں مسیحیت اور سوری کی کاٹھالیہ اور طمان مسیحیت اور مسیحیت
مسیحیت اور ان مشرک ہندوؤں کے تعلق سے تو ان مسائل سے آگاہ ہیں۔

۱۷۱۶ء میں مسلمانوں کی تعداد اسی فی صد ہے۔ یہ خود اپنی حکومت نے اس

نظم کو تصدیق کر کے اس کے باشندوں کی آزادی سب سے کر لی ہے۔ مسلمانوں میں ان
بست کلیوں میں مسیحیت اور سوری کی کاٹھالیہ اور طمان مسیحیت اور مسیحیت
مسیحیت اور ان مشرک ہندوؤں کے تعلق سے تو ان مسائل سے آگاہ ہیں۔

یہ امر اعلیٰ حاکم آپ کا رہائی اور انتظامیہ کا حق ہے۔ اس کو قیامیہ اختلاف کی صفہ
نہیں کہے گئے آپ کی سہائی علمبردارانہ اشکال اس حقائق کی قطعی ہیئت میں اور گہرے
سے آپ کی اس کو ششوں سے جو نہایت آئینہ نگاہ میں حاکم میں اسے کے
مشاورہ پر دیگر امور کے خلاف کام آجاء اور جو علمبردارانہ قیامیہ میں ملتا ہے اور کام
”شہباز پشاور“ مورخہ 26 ستمبر [197] کے شمارے میں ہے۔ کہ

[illegible]

ان شخص میں محقق سہا ب نے ذیہ اسماعیل حاکم میں یہ نیورسٹی کے قیام کا مطالبہ بھی کیا۔ آپ کے اس مطالبہ پر "شتمل بیابان رورہ"۔ "شتمل قی" پشاور، "یا" ستارہ نامہ سترہ" ۱۹۵۷ء رورہ "پیاد نو" ذیہ اسماعیل حاکم کے ۱۹ مارچ ۱۹۷۱ء کے شمارہ میں شائع ہو چکا جو "رورہ" میں دیکھ لیں۔

[illegible]

اور چار ایک دس دو مکی ڈیرہ کی تاریخ بتایا، گاروں بنایا، ان کا قیام علیٰ صوفیہ رہا تھا۔
 ۱۔ ڈیرہ اسماعیل خان کے محلہ۔ ۲۔ محکمہ میں ڈیرہ ڈویش میں یونیورسٹی۔ ۳۔ قیام کا احاطہ کیا۔
 ۴۔ محلہ ضلع کے ڈویش میں یونیورسٹی کے قیام کا احاطہ ان اگرچہ ایک سیاہی چاہی تھی اور ضلع ڈیرہ اور
 ضلع ہٹوں جو کہ وہاں ضلعوں کی نمائندگی صوبہ علماء اسلام کے پاس تھی۔ ۵۔ وہاں سے محکمہ کو
 یونیورسٹی کے قیام پر لڑنا۔ ۶۔ ضلع ڈیرہ اور وہ دونوں آج بھی میں لڑ رہی ہیں۔ ۷۔ محکمہ صوبہ کی
 فرسٹ و سیرت اور ترقی و اصلاحات کے واسطے سے اس کا کامیابی تھا۔ ۸۔ محکمہ صوبہ کے درجہ۔ ۹۔
 کر دیا گیا۔ ۱۰۔ محکمہ صوبہ کے یہ فیصلہ کیا۔ کہ اس پر حال میں یونیورسٹی کے قیام کو یقینی بنایا
 جائے گا۔ انہوں نے صوبہ کے درجہ کی حیثیت سے ہر فورم پر اسی مسئلہ کو اٹھائے رکھا
 یہاں تک کہ اس کی منظوری کے لئے لڑی رہے۔ یہ اور بات ہے کہ جب یونیورسٹی کا سنگ بنیاد رکھا
 جا رہا تھا اس وقت آپ صوبائی وزارت سے استعفیٰ دے چکے تھے۔ لیکن اس میں کوئی شک نہیں
 کہ محکمہ یونیورسٹی کا قیام آپ ہی کا کارنامہ ہے۔

ماہنامے آکر میں ملک کو درپیش مسائل اور چیلنجز سے ہمہ گیر میں آپ کی خدمت
 عملی رہی تھی اس کو کئی عنوانات کے تحت موضوع بحث بنایا گیا ہے۔

خلاصہ بحث

باب ۱ میں آپ کی سیاسی خدمات کو زیر بحث لایا گیا ہے جہاں آپ کی خدمات
 کی بدولت نہ صرف ملک بھر بلکہ بین الاقوامی سطح پر پاکستان کی صورت
 محاصرہ سیاستدانوں نے کنالفا میں آپ کو خراج تحسین پیش کیا ہے۔ آپ نے اس وقت میں
 ان تمام امور کے تحت سیاست کی وہی شکل تیار کی تھی کہ آپ نے اس وقت میں
 آپ کا طرز سیاست "ایسا" ان صورتوں میں موضوع بحث بنایا گیا ہے۔ آپ کی ہمیشہ و شش رہی ہے
 کہ حکومت مخالف موقف کے ساتھ سیاست میں کم از کم نکات پر اتفاق و اتحاد کی صورت
 پیدا کی جائے۔ اس وقت میں، قیام کی اس حد تک کامیاب رہے ہیں کہ آپ نے مقبول طرز
 عمل کو سب سے اعلیٰ درجہ اور اداروں کی سیاست کے علاوہ ہر کار میں اصرار کیا۔ آپ نے ملک میں
 مساجد، مدارس اور عطا کردہ شہر اس کے ذریعہ شہر کی اس کامیابی کے ساتھ ساتھ سیاسی لحاظ سے
 بھی بہترین پیدا کی اور ان کے سب کے ساتھ سیاست کے میدان میں ان کا قیام
 کردار ادا کرنے کی راہ دکھائی۔ آپ نے پارلیمنٹ میں پارٹی کے قیام اور قیام کے سبب اختلاف کی
 حیثیت سے جو فعال کردار ادا کیا۔ اس کو بھی زیر بحث لایا گیا ہے۔

حسب الوطنی کا تقاضا تھا کہ پاکستان کے خلاف جو اندرونی اور بیرونی سازشیں جو، علیٰ
 ان کو بے نقاب کر کے قوم کو اس خطرے سے آگاہ کرے جو پاکستان کو سرور کرنے کے لئے کی
 جارہی تھیں۔ اور جس کی صورت میں ملک کا بڑا آبادی کا حصہ ملک سے جدا کر دیا گیا۔ آپ نے اپنی
 حصہ سے بڑھ کر ملک کے خلاف اس سازش کا مقابلہ کیا۔ بھارت کی اگرچہ وہ اس سازش کو کامیاب
 بنانے میں کامیاب نہ ہو سکے۔

حوالہ جات

{1} ابو عبد اللہ محمد بن علی بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص ۱۸۸

380

{2} محمد طیب قادری، مولانا بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص

۴79

{3} مدنی، ابو الحسن علی، مولانا بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص

579

{4} صاحب عبد العزیز، مولانا لکھ بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص

579

{5} انیس، صحت القادر، محمد الشیخ بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص

18

{6} احرار، محمد علی بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص 18

{7} فتاویٰ، علامہ مصطفیٰ بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص ۴۸۸

{8} کشمیرائی، محمود علی بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص ۵۸۵

{9} احمد خاں، امیر مارشل، بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص

۴۸۴

{10} حراری، شیخ باز خاں، بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص

584

{11}

مختصرانہ، پیر فیض بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص ۴۸۱

{12}

امام عبد الحلیم، بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص ۴۴۴

{13}

عبد الحلیم، بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص ۵۶۴

{14}

قصیری، محمود علی بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص ۴۸۸

{15}

راشدی، زاہد، مولانا تذکار محفوف ص ۱۶۱

{16}

قریشی، درالفتح، قادی بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص 111

131

{17}

سعید الرحمن، قادری، مولانا بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص

174

{18}

فتح محمد، مولانا بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص 111

{19}

محمد اکبر، مولانا تذکار محفوف ص 182

{20}

طہر، شریعہ خاں بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص 387

{21}

مظاہر، بی، مولانا بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص 100

{22}

خاں محمد اشرف خاں بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص 151

{23}

نور احمد، لکھ بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص 197-198

{24}

راشدی، زاہد، مولانا تذکار محفوف ص 167

{25}

بنامی، محمد ریاض، لکھ بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص 36

پر لکھ لاہور - 1999

{26}

فتح محمد، خاں بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص 163

{27}

فتح محمد، مولانا بہت دورہ ترجمان اسلام لاہور (مفتی محمود نعیم) ص 191

(۶۸) مظاہری، گلزار امیر، مولانا مہتاب۔ "قونی ڈائجسٹ" لاہور (مفتی محمود میر) ص 160

(۶۹)

(۶۹) سعید الرحمن، قانی، مولانا مہتاب۔ "قونی ڈائجسٹ" لاہور (مفتی محمود میر) ص

174

(۷۰) نصر اللہ خاں، دوا، مولانا مہتاب۔ "قونی ڈائجسٹ" لاہور (مفتی محمود میر) ص 82

(۷۱) سعید الرحمن، قانی، مولانا مہتاب۔ "قونی ڈائجسٹ" لاہور (مفتی محمود میر) ص

174

(۷۲) نور الحق، قانی، ایڈوکیٹ۔ بہت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود میر) ص

135، 134

(۷۳) نور الحق، قانی، ایڈوکیٹ۔ بہت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود میر) ص

135

(۷۴) سعید الرحمن، قانی، مولانا مہتاب۔ "قونی ڈائجسٹ" لاہور (مفتی محمود میر) ص 175

176

(۷۵) قریشی، نور الحق، قانی، ایڈوکیٹ۔ بہت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود

نمبر) ص 129، 130

(۷۶) قریشی، نور الحق، قانی، ایڈوکیٹ۔ بہت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود

نمبر) ص 129

(۷۷) عبد العظیم، قانی، مولانا مہتاب۔ بہت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود میر) ص

29

(۷۸) شمس تبریز خاں۔ بہت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود میر) ص 393

(۶۹) ارشد مجید، شیعہ مولانا بہت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود میر) ص

324

(70) محمد اکبر، مولانا۔ تذکار محمود۔ ص ۱۸۱

(71) قریشی، نور الحق، قانی، ایڈوکیٹ۔ بہت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود

نمبر) ص 133

(72) محمد اکبر، مولانا۔ تذکار محمود۔ ص 182

(73) راشدی، زاہد، ایڈوکیٹ۔ بہت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود میر) ص 168

(74) راشدی، زاہد، مولانا مہتاب۔ بہت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود میر) ص 167

(75) قریشی، نور الحق، قانی، ایڈوکیٹ۔ بہت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود

نمبر) ص ۱۳۱

(76) نزہت، ایم۔ بہت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود میر) ص 197

(77) قریشی، نور الحق، قانی، ایڈوکیٹ۔ بہت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود

نمبر) ص ۱۳۱

(78) سیال، حامد اکبر، مولانا مہتاب۔ بہت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود میر) ص

292، 291

(79) صلاح الدین، روزنامہ "جہاد" کراچی۔ (۱۶ اکتوبر ۱۹۸۵ء)

(80) شمس تبریز خاں۔ بہت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود میر) ص 398

(81) اسد یار، مولانا مہتاب۔ بہت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود میر) ص 457

(82) محمد اکبر، مولانا۔ تذکار محمود۔ ص 183، 182

(83) محمد اکبر، مولانا۔ تذکار محمود۔ ص 182

- (84) نھرن اللہ خان، مولانا محمد ہاشم، "توفیق الہی" (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۸
- (85) قاضی نور الحق قادری، "یادِ یس"۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص 134
- (86) تاج محمود، مولانا، "ہفت روزہ قومی" (مفتی محمود نمبر)۔ ص 141
- (87) منشاہد علی، گلزار احمد، مولانا، "قومی" (مفتی محمود نمبر) ص 149
- 166
- (88) نور ہدی، مولانا، "قومی" (مفتی محمود نمبر)۔ ص 151
- (89) سعید احمد، قاضی، مولانا، "قومی" (مفتی محمود نمبر)۔ ص 174
- 174
- (90) سیال، قاضی، مولانا، "ہفت روزہ ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص 118
- (91) قریشی، قادری، محمد، "ہفت روزہ ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص 60
- (92) حامد، منشاہد علی، "ہفت روزہ ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص 102
- (93) قائم اللہ، مولانا، "ہفت روزہ ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص 264
- (94) ہاشمی، اشفاق، محمد، مولانا مفتی محمود، ص ۸
- (95) حیدر، غلام اکبر، مولانا، "ہفت روزہ ترجمان اسلام" لاہور۔ ص ۲۹۲
- (96) شمس، حمید خان، "ہفت روزہ ترجمان اسلام" لاہور۔ ص 389
- (97) ان، محمد، "ہفت روزہ ترجمان اسلام" لاہور۔ ص 284
- (98) محمد اظہر، مولانا، "تذکار محمود"۔ ص 182، 183
- (99) کمال، احمد، حسین، "تذکار"۔ عہد ساز قیادت۔ ص ۸۰
- (100) ہاشمی، اشفاق، محمد، مولانا مفتی محمود۔ ص 104

- (101) 6 تم غفر احمد، مولانا، "ہفت روزہ ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر) ص 205
- (102) ہاشمی، اشفاق، محمد، مولانا مفتی محمود، (حیات و خدمات)۔ ص 10
- (103) کمال، احمد، حسین، "تذکار"۔ عہد ساز قیادت۔ ص 81
- (104) کمال، احمد، حسین، "تذکار"۔ عہد ساز قیادت۔ ص 92
- (105) کمال، احمد، حسین، "تذکار"۔ عہد ساز قیادت۔ ص 93
- (106) کمال، احمد، حسین، "تذکار"۔ عہد ساز قیادت۔ ص 94، 96
- (107) کمال، احمد، حسین، "تذکار"۔ عہد ساز قیادت۔ ص 95
- (108) میرا نعیم، مولانا، "قومی" (مفتی محمود نمبر) لاہور (مفتی محمود نمبر) ص 147
- (109) مفتی محمود، مولانا، خطبات محمود۔ ص 204
- (110) آسی، نعیم، مولانا مفتی محمود (حیات و خدمات)۔ ص 86
- (111) نھرن اللہ خان، مولانا، "ہفت روزہ ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص ۸
- (112) ہاشمی، اشفاق، محمد، مولانا مفتی محمود۔ ص 37، 36
- (113) مفتی محمود، مولانا، خطبات محمود۔ ص 261
- (114) ہاشمی، اشفاق، محمد، مولانا مفتی محمود۔ ص 41
- (115) تاج محمود، مولانا، "قومی" (مفتی محمود نمبر)۔ ص 141
- (116) محمود، شام، "ہفت روزہ ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص 104
- (117) "ہفت روزہ ترجمان اسلام" لاہور۔ بحوالہ "ہفت روزہ ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص 447، 451
- (118) راشدی، راہد، مولانا، "توفیق الہی" لاہور (مفتی محمود نمبر)۔ ص 39
- (119) قریشی، قادری، محمد، "تذکار محمود"۔ ص 277، 276

- (120) اسی، نعیم، مولانا مفتی محمود (حیات و خدمات)۔ ص 141-142
- (121) ہاشمی، اکبر شاہ، محمد، مولانا۔ "مولانا مفتی محمود۔ ایک قوی رہنما"۔ ص 151
- (122) ہاشمی، اکبر شاہ، محمد، مولانا۔ "مولانا مفتی محمود۔ ایک قوی رہنما"۔ ص 152
- (123) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا۔ خطبات محمود۔ ص 161
- (124) عابد، قطب الدین۔ مفتی محمود سے ملنے۔ ص 303
- (125) قریشی، فاروق، محمد۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود، نمبر)۔ ص 69
- (126) قریشی، فاروق، محمد۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود، نمبر)۔ ص 69
- (127) ہاشمی، اکبر شاہ، محمد، مولانا۔ "مولانا مفتی محمود۔ ایک قوی رہنما"۔ ص 154-155
- (128) ہاشمی، اکبر شاہ، محمد، مولانا۔ "مولانا مفتی محمود۔ ایک قوی رہنما"۔ ص 155
- (129) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا۔ خطبات محمود۔ ص 146
- (130) قریشی، فاروق، محمد۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود، نمبر)۔ ص 69
- (131) ہاشمی، اشفاق۔ مفتی محمود کا مذہبی حکومت۔ ص 31
- (132) قریشی، فاروق، محمد۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود، نمبر)۔ ص 65
- (133) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا۔ خطبات محمود۔ ص 106
- (134) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا۔ خطبات محمود۔ ص 107
- (135) قریشی، فاروق، محمد۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود، نمبر)۔ ص 64
- (136) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا۔ خطبات محمود۔ ص 132
- (137) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا۔ خطبات محمود۔ ص 132-133
- (138) قریشی، فاروق، محمد۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود، نمبر)۔ ص 64
- (139) قریشی، فاروق، محمد۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود، نمبر)۔ ص 65

- (140) عابد، قطب الدین۔ مفتی محمود سے ملنے۔ ص 302-303
- (141) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا۔ خطبات محمود۔ ص 57
- (142) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا۔ خطبات محمود۔ ص 58
- (143) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا۔ خطبات محمود۔ ص 58
- (144) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا۔ خطبات محمود۔ ص 57
- (145) مفتی محمود، مولانا۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود، نمبر)۔ ص 551
- (146) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا۔ خطبات محمود۔ ص 57
- (147) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا۔ خطبات محمود۔ ص 57
- (148) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا۔ خطبات محمود۔ ص 58
- (149) مفتی محمود، مولانا۔ روزنامہ "مشرق" لاہور (15 مارچ 1969ء)
- (150) علامہ ربانی، مولانا۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود، نمبر)۔ ص 169
- (151) قریشی، فاروق، محمد۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود، نمبر)۔ ص 62
- (152) قریشی، فاروق، محمد۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود، نمبر)۔ ص 61-62
- (153) مفتی محمود، مولانا۔ روزنامہ "مشرق" لاہور (15 مارچ 1969ء)
- (154) محمود شام۔ ہفت روزہ "انجیل جہاں شراپہ" (24 دسمبر 1969ء)
- (155) قریشی، فاروق، محمد۔ روزنامہ "وزیر اعلیٰ کا دور"۔ ص 21
- (156) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا۔ خطبات محمود۔ ص 60
- (157) قریشی، فاروق، محمد۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود، نمبر)۔ ص 63
- (158) قریشی، فاروق، محمد۔ ہفت روزہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود، نمبر)۔ ص 63
- (159) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا۔ خطبات محمود۔ ص 114

- (160) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا خطبات محمود، ص 130
- (161) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا خطبات محمود، ص 130
- (162) قریشی، فاروق، محمد بہت رورہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود مہر) ص 63
- (163) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا خطبات محمود، ص 115
- (164) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا خطبات محمود، ص 253
- (165) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا خطبات محمود، ص 254
- (166) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا خطبات محمود، ص 164
- (167) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا خطبات محمود، ص 136
- (168) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا خطبات محمود، ص 114-115
- (169) محمد اسحاق، قاری، مولانا ماہنامہ "قوی ذہن" لاہور (مفتی محمود مہر) ص 128
- (170) ناچہ، قطب الدین۔ مفتی محمود سے ملنے۔ ص 205-206
- (171) قریشی، فاروق، محمد بہت رورہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود مہر) ص 63
- (172) سعید الرحمن، قاری، مولانا ماہنامہ "قوی ذہن" لاہور (مفتی محمود مہر) ص 176
- (173) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا خطبات محمود، ص 117
- (174) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا خطبات محمود، ص 165
- (175) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا خطبات محمود، ص 139

- (176) مفتی محمود، مولانا۔ المجمع (اسلامیہ انسٹیٹیوٹ) لاہور ص 14
- 15 مئی 1979 م
- (177) کمال، احمد حسین، لاہور۔ جہد سزا قید شدہ، ص 187
- (178) کمال، احمد حسین، لاہور۔ جہد سزا قید شدہ، ص 187
- (179) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا خطبات محمود، ص 108
- (180) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا خطبات محمود، ص 119
- (181) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا خطبات محمود، ص 108
- (182) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا خطبات محمود، ص 194
- (183) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا خطبات محمود، ص 154-155
- (184) مفتی محمود، مولانا بہت رورہ "ترجمان اسلام" لاہور (مفتی محمود مہر) ص 378
- (185) شجاع آبادی، محمد اسحاق، مولانا خطبات محمود، ص 155

سیاست ایک یہ حوالہ دیتی ہے۔ یہ قانون کی ہے۔ یہاں قدم قدم پر اپنے افعال کے
 کامیابی کے تیار رہنا پڑتا ہے۔ حکومتی کارندوں کے علاوہ جماعتی کارکن، دیگر سیاسی جماعتوں کے
 براہ کین اور خصوصاً میڈیا کی سیاسی رسوائی پر مبنی نظر ہوتی ہے۔ اور یہ لحاظ رکھنا چاہیے کہ
 جاتا ہے اس کے قیامی افعال سے کیا اس کے لئے اس کے اسباب، اہل، موبائل کی سرگرمیوں، بھی
 اچھا لگتا ہے۔ اور ان سب کی کارکردگیوں کو یہاں رہنے کے لئے لگایا جاتا ہے۔
 عیوب و نقائص سے ہوتی ہیں پتہ نہیں چلی، لہذا یہی، موبائل جو کہ، خطا و غلطی کا قور
 ہمارا شکار رہتا ہے۔ لہذا ایک سیاسی رہنما اس لحاظ سے قضا و موافق نہیں رہتا جاتا۔ اور عامیہ
 دور ہمارا ہوتا ہے وہی دور بھی ہوگا اس کے چال و چلن، نشست و برخاست تک کو یہ مشاہدہ
 جاتا ہے۔ اور اس کے ایک اس کے زور کو ہوتی، والی ترقی تہہ جاتا ہے جو نسلی مزیت سے
 ہمارا حیل لایا جاتا ہے۔ اس کی ہموالی لکھ رہی ہے کہ بھی ایک براہ راست کر دیا جاتا ہے۔
 ایک لحاظ سے یہ ایک انہیں، واپس بھی ہے۔ اس کے اگرچہ تہہ و بالا ہیں تو اس
 مفید پہلو بھی رکھتا ہے۔

ہمارا ملک آج پستی سیاست پر غور کرتا ہے اور سیاست دانوں کے طرز عمل، ان کے
 خیالات و نظریات اور علوم و طریقوں کا مطالعہ کرتے ہیں۔ اس اعتبار سے ان کو وہ طبقوں میں تقسیم
 کیا جاتا ہے۔ (۱) ایک وہ سیاسی رہنما جو ہمیں سیاست، اخلاقیات اور اقتدار کے مکمل تراشیل
 محروم ہیں۔ مذہب سے ان کو کوئی سروکار نہیں ہے۔ (۲) دوسرے وہ سیاسی رہنما جو اپنی
 مذہب کو اپنی مقاصد کے طور پر اپنا کر سیاست کو اس کا زیر سمجھتے ہیں۔ اور ان کی تمام سرگرمیاں
 اسی اعلیٰ مقصد کے لئے وقف ہوتی ہیں۔

مولانا مفتی محمود کا تعلق اسی دوسرے گروہ سے ہے، یہی وہ سماج سے تھا۔ آپ نے دی
 مذہب سے تعلق کے ساتھ ساتھ سیاست کی پرچار داری میں بھی قدم رکھا اور اس وقت سے یہ

باب پنجم

مولانا مفتی محمود کے سیاسی موقف پر

اعتراضات اور ان کے جوابات

نے تقاضہ ہو چکا۔ پشت ڈال چکے ہیں۔ بلکہ حصار چکے ہیں۔ اور انہوں نے صرف اپنی مفادات کی تکمیل کو ملح نظر سمجھ لیا ہے۔ ان اکابرین نے آگے بڑھ کر ان میں سے ایک اور سیاست دانوں کو ساتھ ساتھ رکھ کر ملک و قوم کی خدمت کا اہم فریضہ انجام دینا شروع کیا۔ خاص کر حضرت مولانا مفتی محمد عیسیٰ خان صاحب نے ملک و ملت کی خدمت کا عظیم کام اس طومریت اور استحکام کے لیے انجام دیا کہ وہ اس وقت تمام قوم ان کی قیادت پر فخر کرتی تھی اور وہ ملت، مہاشیہ کی فتنہ کا شکار تھے۔ اس سلسلے میں آپ کی وفات صدمت آیات پر روزنامہ ”جنگل“ نے ایک دن ۱۹۸۰ء کے روزانہ میں لکھا ہے کہ

مولانا مفتی محمد عیسیٰ خان صاحب نے تمام متعلقین کو متحد و ہم آہنگ کرنے میں مصروف فرمایا اور صدمت و فتنہ کے متنازعہ مسئلہ کے لیے ایک کامیاب سائنس اور عظیم قومی رہنمائی کی۔ انھیں دیکھ کر تقسیم ہونے والے ملک کے سیاسی مفکر اور قیادتوں کے بعد ان کی انھیں سیاسی و فکریوں کی کامیابیوں کو دیکھ کر ان کے بعد باری ہو گئے۔ ان کے مخالفین میں اس بارے میں دور اور شک و شبہ نہیں رہتا۔ ان کے قریب پاکستان کے وہ ۱۹۸۰ء کے ساتھ آتی ہیں ان کے بعد وہ بہت مدت کے لیے فتنے کی تحریک پاکستان میں سرگرمیوں کی شخصیت پاکستان سے محبت کرتے ہیں۔ سب سے بڑا گریہ کہ جب مولانا مرحوم نے تحریک نظام مصطفیٰ میں نہ صرف حصہ لیا بلکہ اس کی کامیابی کی قیادت کی تو وہ پوری فتنہ پاکستان کے ایک مستعد لیڈر اور میدان کار و فعالیت بن گئے۔ مولانا کا نظام و مرحوم کی فکر میں بہت سے عناصر کا مدین سے زیادہ بڑھ رہا تھا۔

اور کتنا عجیب اتفاق ہے کہ حضرت مولانا مفتی محمد عیسیٰ خان صاحب کی پاکستان سے محبت اور اس کی بقا و استحکام اور ترقی و خوشحالی کے لیے آپ کی شب و روز کی محنت و خدمت کو سابق صدر و وزیراعظم آزاد کشمیر جناب سردار عبدالقیوم خان صاحب تقریباً اسی مفہوم میں بیان کرتے ہیں۔

بعض لوگ قیام پاکستان سے قبل مسلم صاحبان کے گروہ کے ساتھ تعلق کی بنا پر طعن و طعن کی باتیں بھی کرتے رہے ہیں اور کچھ باتیں یہ کہ جس نے ان کے پاس سے متعلق سوچ پر نہیں اور کچھ بھی ہو جائے تو ہم ان کے ساتھ دینا ہی پسند نہیں کرتے جو وہ اس طرح سے ہو گئے ہیں کہ ان کے ذہن میں یہ سچی حالت ہے جس سے آگے ہم جانی نہیں سکتے۔ مسلم صاحبان کے ساتھ جتنا کہ تعلق ہمارے لیے دل میں پاکستان کی خدمت و اسلام کی محبت ہم میں ہوتی ہے وہ عویذ اللہ سے کہ ہمیں اس میں پابندی نظر آتی۔ ساری سرپرستی میں کرنا ہے۔ اور اس بات کی قیادت میں کوئی چپا نہیں سکتا۔ مفتی صاحبان کی طرز طریقہ و بات سے اس کا ثبوت بھی محسوس نہیں ہو رہا۔ ان کے لیے اس کی محبت میں بھی پاکستانی سے ہے۔ اور پاکستان کی آزادی و سالمیت و استحکام اور اس کے لیے اپنی قربانیوں سے ہے۔ یہ سب کچھ سچی باتیں ہیں اور انھیں دیکھ کر بے یار و مددگار اور نامزد و فانی (یعنی محمود میر) اور عبدالقیوم خان صاحب، وطن سب سے ہیں۔ ان کے سیاسی اختلافات یا

جاسکتا ہے۔ گرامیوں نے حضرت مفتی صاحب کے بارے میں جو کچھ فرمایا ہے۔ یہ حاشیہ ایہوں نے جس حقیقت بیان کی ہے۔ اور یہ صرف سردار صاحب کی سے نہیں دیگر حقیقت ہے۔ رہنماؤں نے بھی اس کا بر ملا اظہار کیا ہے۔ جناب عبدالرشید اور شہد صاحب نے پورا ہمسرہ و ان کے مندرجہ صاحب نے ایک مضمون سے اقتباس نقل کیا ہے۔ جس میں ایہوں نے پاکستان کے بارے میں تحریک آزادی کے دوران رہنماؤں کو کہ تقسیم ملک کے خلاف تھے۔ تقسیم ملک کے بعد کے پاکستان کے بارے میں ان کے کیا خیالات ہیں کا حوالہ دیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔

اب سچے مولانا مفتی محمد عیسیٰ خان صاحب کے متعلق کہ سب شہادتیں کا قیام عمل میں نہیں آیا تھا اس وقت تک پابندی اور ان کی خلافت کی باتیں کیا تو اس کی مخالفت کوہ ادری کے مترادف قرار دیا۔ یہ بھی نہیں کہا کہ ہم نے پاکستان کی مخالفت نہیں کی تھی

مولانا عبدالقیوم خان صاحب نے حضرت مولانا حسین احمد

ملوث پاکستان کے بعد پاکستان نے جنگام نے حقیقت کو جان بولا اور جسکی جائیں میں
اور اسکی حقیقتیں کو جسی طرح اس مرضی داد دلائی کہ پاکستان نے بے فکر رہا جسے
دینی فیصلہ ہے اس کا اثر پھر دیا تو مضمون بہت طویل ہو جاتے تھے صرف اتنا کہنا
والی بات نہ حضرت مدنی نے تو کیا کہ پاکستان نے قیام کے بعد اس کا خطرہ بڑھا
ہائے "اور سوچو! اور سوچو! اور سوچو!" کیا پاکستان جو اسکی آجبات و غرائب سے کافی
رکھنا چاہیے اس کا کہنا کہ بگڑ جانا مسلمہ عام اسلام کے لئے فکرت کے برابر ہو گا
ایہ خطر انھوں نے دیکھ کر فلاحی صورت کے ایک طویل مضمون "بحث نظر" لکھا ہے
وقت "۱۹۷۱ء" سے لے کر آج تک [

اسے وضع موقف کے باوجود حضرت مفتی صاحب اور ان کے نظریوں پر یہ اعتراض
رہا کہ وہ پاکستان کے مخالف ہیں یا ان کی سرگرمیاں ملک دشمنی پر مبنی ہیں اس کا مقام ہے
کہ اسے واضح موقف کے برعکس بعض نام سوائے "مسلم لیگی" اور مفادات کے شہر کا نام نہیں لیا کہ یہ طرز
عمل کہ وہ اب تک مفتی صاحب اور ان کے برادر کوں کو اس معاملے میں جواب نہ دے سکیں
مولانا عبید اللہ صاحب جیسے بڑے اثر و ابھار جو خود بھی اور ان کے والد بزرگوار حضرت مولانا
یعنی محمد "سن صاحب" پاکستان مسلم لیگ سے وابستہ رہے ہیں جو خود پاکستان کے ہم رہنما ہیں
میں ان کا شمار ہوتا ہے۔ حضرت مفتی محمد نس صاحب حضرت مولانا اثر علی تھانوی جیسے اہل
خلفاء ہیں۔ مولانا عبید اللہ صاحب لکھتے ہیں۔

مفتی صاحب صاحب اس بار سے زیادہ متاثر تھے تو یہ پاکستان کا ملک فیضان
پاکستان کی محبت ان کا جزو انان تھا۔ ان کا کہنا تھا کہ کسی کام کے لئے لیل مشور
کرنا اور اس کام کے کرنے اور نہ کرنے کے بارے میں رائے رکھنا کوئی جرم نہیں اسی
طرح پاکستان کے قیام کے بارے میں جو صغیر میں ایک مشہوریت ہو رہی تھی اس میں
بھٹو کی رائے یہ تھی کہ پاکستان کا بننا مسلمانوں کے لئے ہے مگر جو گا اور جس پر لکھتے تھے
کہ اس کا بننا مسلمانوں کے لئے ہے مگر ہے لیکن جب ملک بن گیا تو اور اسے ختم ہو گئی۔

یہ قدر دور سے کہہ سکتے ہیں کہ جس قدر کہ پاکستان نے پاکستان کے بارے میں اس
دلوں میں جسکی طرح رہا کرتے ہیں اور ان کو یہ جانتے رہے ہیں کہ پاکستان میں
کہ جسے بڑے گروں کی دورانیہ ہے کہ پاکستان کے بارے میں تھی۔ حالانکہ یہ بات
طلبہ قیام پاکستان کے بعد ۱۹۷۱ء سے بڑے پاکستان میں کو مسلمانوں کا آخری قدم لگتے
تھے اور یہ قدم بھی محمد حضرت فتاویٰ کے فتویٰ کے مطابق تھا ہے اس لئے اس ملک
کی حفاظت پر مسلمان پر فرض ہے وہ بات یہ ہے کہ حضرت مفتی
صاحب اسلام آباد پاکستان سے والدین محبت رکھتے تھے۔ [فتویٰ داغ بخت لاہور] مفتی
محمد نعیم (۱۹۷۱ء)

اب تک کے حوالوں سے یہ بات واضح ہو چکی ہے۔ جمیع علماء و ائمہ اور ان کے ہمواہل
دیگر بعض جن مضمون یا موقف عام میں ہیں۔ مثلاً ان کی یہ مخالفت ہائے اس وقت تک کے لئے
تھی جب جب پاکستان معرض جو میں نہیں آیا تھا نہیں جب یہ ملک معرض وجود میں آ گیا تو اس
ملک کی جدوت و جدوت میں ان کے حامیوں سے کسی طرح تم نہیں تھے اور اگر اس کی رائے مخالفت
تھی جو ان کے واپس تھی۔ اور ملک کی آزادی کی صورت میں ان کے پاس قتال دار موسیٰ
میں تھے جس کا اثر حضرت مفتی صاحب کو ایک حوالہ کے جواب میں ارشاد فرماتے ہیں جو
مازید "تاریخ" اپنی رائے سے حضرت مفتی صاحب سے لیا تھا وہ لکھتا ہے
مفتی صاحب اب اس مقام پر آ گئے تھے جو ان کی عصمت کا کڑا پہلو تھا کہ وہ ہے یہ

مفتی صاحب صاحب اس بار سے زیادہ متاثر تھے تو یہ پاکستان کا ملک فیضان
پاکستان کی محبت ان کا جزو انان تھا۔ ان کا کہنا تھا کہ کسی کام کے لئے لیل مشور
کرنا اور اس کام کے کرنے اور نہ کرنے کے بارے میں رائے رکھنا کوئی جرم نہیں اسی
طرح پاکستان کے قیام کے بارے میں جو صغیر میں ایک مشہوریت ہو رہی تھی اس میں
بھٹو کی رائے یہ تھی کہ پاکستان کا بننا مسلمانوں کے لئے ہے مگر جو گا اور جس پر لکھتے تھے
کہ اس کا بننا مسلمانوں کے لئے ہے مگر ہے لیکن جب ملک بن گیا تو اور اسے ختم ہو گئی۔

ہم تقسیم ملک کے حامی نہیں تھے ہم جو لوگ یہ سمجھتے تھے کہ تقسیم ہند کی مخالفت
کرتے ہیں پاکستان بنانے میں کوئی حصہ نہیں لیں سمجھتے ہیں کہ یہ بالکل درست

بہت تھیں۔ اس لئے کہ پاکستان جنگ "کی لی گئی تھی"۔ اس لئے کہ "اس وقت کے
 فوجیہ کہہ دیتے کہ ان کی جنگ"۔ لیکن اگر یہ آواز دہرائی جائے تو یہ کیا چاہتا ہے؟
 یہ کہ یہ وہاں لیا۔ ہمارے ایک سستے کارے فوجی۔ یہی وہ ہے کہ اس وقت یہ تو ان کے لئے
 چھوٹا لگتا ہے جبکہ اس کے تمام صوبوں کو مکمل طور پر غارت کر دیا ہے۔
 اس میں صرف اقل کرشمی اور اہل غارت کے لگے وہی بدترین قوموں میں سب
 صوبہ مکمل خود غارتی کے حامل ہیں اس وقت کے حالات نے یہ سب کچھ میں
 چھ صوبوں میں مسلمان اور مسلمان صوبوں میں ہندوؤں کی تباہی مچائی ہے۔
 اس طرح کے جنگوں پر اسے اسلام، تمدن، عقائد، مذہب اور ہمتوں میں
 مسلمانوں کو شک نہیں کی اور اس صوبوں میں "مسلمانوں کو شک نہیں ہے"۔
 حکومت کے متعلق بھی جو یہ ملتا ہے وہ یہ ہے کہ اس کے مطالبہ اور مطالبہ
 مرکزی حکومت میں ہندو اور مسلمانوں کو دو بڑی اکثریتیں تسلیم یہ بات ہے۔
 انہوں نے 1947ء میں ہندوؤں کی نجات کے لئے جو چیزیں ہندوؤں کو دی ہیں
 ان چیزوں کو حاصل ہے۔ اس طرح ہم سمجھتے تھے کہ ہندوؤں کی ہندو اکثریت بھی عام میں
 آجائے گی اور مرکز میں بھی مسلمانوں کے حقوق نصیب ہونے کے راستے میں وہ
 جانیں گے۔ لیکن اس کے بعد ہندوؤں نے اس فارم کو "ممبر" اور "ممبر" میں
 ہندوؤں نے حکومت پاکستان کو یہ چیزیں دیا کہ پاکستان کی تباہی میں ہندوؤں
 قزاق کے لئے ہم غیر مشروط طور پر اپنی خدمات پیش کرتے ہیں۔ اس وقت مولانا شبیر
 احمد خان کی کاوش، شاعر، محکم میں پاکستانی ہندوؤں کے خلاف تھا جس پاکستانی خواتین
 پاکستان ہٹانے کے لئے کاغذات کے لئے کاغذات کے لئے جب پاکستان بن گیا ہے تو ہم
 پاکستان کے خلاف ہیں اور لیبل کر اس کی ترقی کے لئے کوئی نہیں ہے۔ اور انہوں
 "حریت" مگر اپنی سرور 1957ء کی 1957ء کو انہوں نے قومی 13 اگست 1947ء (سنی محمود
 نمبر) میں 239/74

آپ نے ٹھیک کہا ہے اسی ضمن میں یہاں تک کہ اس نے بھی لکھا تھا کہ انہوں نے
 1947ء میں ہندوؤں کے ہندوؤں کے لئے یہ قانون یا تھا کہ مسلمانوں کی لڑائی سے ان کا حرام ہے اور
 اس سے جو "ممبر" ہوگی وہاں لکھا ہوگی۔ "مختی صاحب پر ایسے الزامات لگانا کہ ان لوگوں کو شرم
 تک نہیں آتی۔ اس بات کو سمجھنے کے لئے اتنی ہی بات کافی ہے۔ کہ حضرت "مختی صاحب
 قریب 1947ء میں بحیثیت صدر اس دور کے قاسم العلوم مدارس میں تشریف لائے تھے۔ تو ان سے کہا
 قبل کا الزام لگا کر اس کا جھوٹا ہونا خود بخود واضح ہو جاتا ہے۔ پھر "مختی صاحب کی قومی کامیابی
 ممتاز و منفرد ہے۔ آپ کے قومی اتحاد پر مبنی ہوتے تھے۔ یہ قومی اتحاد آپ کے مرنے ہی
 کے خلاف تھے۔ لیکن ان کے لگائے والوں کو اس سے کیا مراد ہے۔ وہ تو شریف لوگوں کی پکڑی
 اچھالنے کی ہمیشہ مہم کو شش کرتے ہیں۔

پھر اسی ضمن میں حضرت "مختی صاحب پر ایک اور "ام لکھا گیا کہ ایک ایسا شخص
 ڈھانچہ کے تحت اپنی رہائش کے قاعدین کی چوبدری ظہور الہی کے گھر میں بیٹھ گئی۔ "مختی
 محمود" قیام پاکستان کے حوالہ سے کہا کہ "خدا کا شکر ہے کہ اس گناہ میں شامل نہیں"۔ یہ الزام
 میری نظر پہلی اور دور نامہ "مفسرین" اسلام آباد میں "ممبرانہ کالم" "آتش و فشاں"
 سے گزرا۔

اس الزام کے جواب کے لئے یہی کافی ہے کہ ایک سال کے جواب میں "مختی صاحب
 صاحب نے تحصیل کے ساتھ وہودتہ ذکر کر کے دیا ہے۔ ہندو دور "اسٹریٹجیا" لاہور نے
 نائنس کے اس سوال کے

آپ کے پاس میں یہ روایت مشہور ہوئی ہے کہ آپ نے کسی موقع پر کہا ہے کہ خدا کا
 شکر ہے کہ "مختی صاحب نے" گناہ میں شریعت نہیں تھے۔ یہ بات کی حد تک "مختی صاحب"
 "مختی صاحب نے جواب دیا کہ

دب العزت کو حاصل ہے البتہ عوام کے فرائضوں کو قطع کر کے اور جائزہ لگا کر ہیں یہ
 اللہ کے اس وان - احکامات میں قطع کرنے کا اختیار دیا ہو گا۔ لیکن یہی عوامی
 فرائضوں کا قطع اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے فیصلوں سے متصادم ہو وہی عوامی
 فرائضوں کا قطع حقیقت میں کلمہ گداخت و عذوہ "غیاہ جہاں" کر اپنی۔ جے سوشل

34-24 دسمبر 1979ء

یہ اہمہ اہم کے بارے میں آپ نے "تحفظ حق" نیت کا غرض "لا اور منفقہ جہر
جور ۱۹۷۲ء سے خطاب کے دوران متادارہ خیال کرتے ہوئے فرمایا۔ یاد رہے کہ آپ اس وقت
شمال مغربی سرحدی صوبہ کے وزیر اعلیٰ تھے۔

میں ۲۰ لگی جمہوریت کا قائل ہوں۔ اور میں ملک میں جمہوریت قائم نہیں کرتے۔
 اور یہ سہو سہو جہد لگی کی ہے۔ جیسا کہ آپ جانتے ہیں ایک جمہوریت جو اپنی
 جمہوریت ہے اور ایک مسلمان کی جمہوریت۔ دونوں میں فرق ہے۔ ہم یورپ کی
 جمہوریت کو تسلیم نہیں کرتے ہم اسلام کی جمہوریت کو تسلیم کرتے ہیں۔ آسمان کی سوا
 اطاعت جمہوریت کوئی چیز نہیں۔ جمہوریت نہیں۔ جمہوریت کی جمہوریت کیا ہوتی
 ہے "یورپ کے لوگ کہتے ہیں کہ جمہوریت کی تعریف جو دیا میں "شعور اور معروضہ
 ہے کہ

Democracy is the government of people by the people, for the people

کے عوام کی حکومت، عوام کے دل پر عوام کے لئے ہو۔

یہ تصوریت ہے۔ حال پر حکومت عوام کی ہے۔ یہ وہی جمہوریت میں حاکم علی عوام اور اسلام کی جمہوریت میں حاکم اعلیٰ ہے۔ اور اس میں فرق ہے۔ اسلام کی جمہوریت جو وہی اٹلا نہیں ہے۔ ہاں یہ قوت ہے عوام کی حکومت، اگر عوام سے لیا جھوٹے سند سے اکٹھے ہو جائیں پارلیمنٹ میں بیٹھ جائیں توئی بھی فیصلہ کر لیں وہ قانون بن جاتا ہے جیسے آپ نے دیکھا کہ پارلیمنٹ نے جو انشورنس، تعلیم یا اور قابل ترین لوگوں کی

پہلے سے لیا کر آدم اور حو کے ساتھ جنسی تعلقات قائم کر رہا ہے۔
 عارفہ اور یہ بھی طے پا کر رہا ہے کہ وہ یہاں رہتا ہے۔

میرے مختصر دستاویز میں وہاں کا قانون بیان کیا ہے۔ آئی وہاں یہ قانون رائج ہے۔ یہاں
مقام کی حکومت ہے جو مجھے تمام کے تمام لوگوں کا قانون وہاں نافذ ہو جاتا ہے۔ میں یہاں
میں حاکم ہوں لیکن حاکم نہ اسباب الحقیقہ الا للہ حکومت مولا کی ہے۔

[illegible]

”حق صاحب نے یارپ کی جمہوریت اور مسلمہ نوں کے ہاں جمہوریت کی وضاحت نہایت تفصیل کے ساتھ کی ہے۔ اور کوئی ابہام نہیں چھوڑا اس کے علاوہ ۱۰۰۰۰۰ کے درمیان فرق کو مزید واضح کرتے ہیں۔ وہ اسی تقریر میں فرماتے ہیں۔

اس مسئلہ میں کہ حکومت صرف اللہ کی ہے یہاں خدا کے احکام موجود ہیں سو کمال، واضح اور بیک وقت قرآن و حدیث کی آیت موجود ہیں صومس قطعاً موجود ہیں اور یہاں ہی عمر بن الخطابؓ موجود ہے۔ ہم حوامی حکومت کو خدا کی حکومت کے سامنے ہٹا دیتے ہیں

[illegible]

ایوب خان کے دور میں آئینی ترمیم کی حمایت کا مترادف اور اس کا جواب

مجلسی ترجمہ کی مخالفت بالکل ہے۔ جس کے لئے کہ اگر یہ ترجمہ بھی ہو چکا ہو اور
مجلسی نے انتخاب اسلی سے پہلے روکتے ہیں۔ دستور میں اسلی کا انتخاب ۸۴۰ ق۔ م
تہ ۹ جون تک اور صدر کا انتخاب ۸۴۱ اپریل سے اگست تک و سنا۔ اس ترجمہ
کا مقصد آپ انجلی طرح سمجھ میں نہ

(الف)

پس دستور میں تھا کہ صدر کی میعاد ۸۴۱ اپریل و اختتام کے بعد اس وقت صدر
قومی اسمبلی کا چیکر ہے گا۔ یہ بعد اس کے متفق صدر کو چاہیے۔ مگر آپ
مقررہ ہیں یہ بحث اہم حال کی تھی بلکہ ملک کے لئے یہ وائی شور ملک
ہے۔ اگر ایک صدر ۵ سال تک کو ایک صوبہ پر چلانے پھر دوسرا اگر چاہا جائے
اپنے صوبہ پر چلانے اس کے بعد منتخب صدر چار سال کے ملک اپنے صوبہ پر
یہ ملک کی غیر خوشی ہے چاہیے۔ اگر یہ صدر ۵ سال تک دو شکستہ قریب
کون سا آئین سرے آکرے گا۔ صدر کی غیر ماضی میں چیکر قائم مقام صدر
چیکر بھی ہو سکتا ہے مگر اس کو دور آؤں یا حکومت میں رد و بدل کا اختیار اس دور
صداقت کی مہیا چاہی ہو کہ بعد میں چیکر صدر رہا ہے اس کو گورنر
اس دن کو برائے کامی پورا اختیار ہو گا۔

(ب)

آپ کو یہ بھی معلوم ہو چاہیے کہ صدر نے جسے سلطان کا نام دیا ہے۔ چیکر
جس کے سلطان ہو گا۔ وہی چیکر، الی الی۔ یہ ساری بھی اس لئے۔ جس کو
نہ انجستہ محاکمے لئے کوئی ایسا آدمی صدر اور ملک کا چیکر بن جائے تو اس صورت میں
ملک و جو ضرورت پیش ہو چکے ہیں وہ تو اس لئے

(ج)

نیمہ ترجمہ کہ صدقات کا ایک امیدوار مر جائے تو وہ اس کا مقابلہ صدر
کے لئے سے امیدوار کا حدت و انجسٹ لرینگ۔ یہ ترجمہ تو اسلامی صورت میں اس لئے
کہ ایک امیدوار کے مرے سے مار گئی امیدوار کو اس کا چاہا جائے چیکر اور تو میں
اسے شادی اور استعوا۔ اس کے غیر میں وہ صدر رہیں جائے۔

اس حالات نے پیش نظر حضرت مفتی صاحب نے طلب اپنے وقت کا استعمال اور اس کی
اس کی جگہ سے ملے ہوئے اپنے مجاہد کے مطابق کیا۔ جس سے کہ ترجمان اسلام
لاہور (۳۳ جولائی ۱۹۶۹ء)

آئی ترجمہ کے حق میں اس وقت استعمال کر کے مفتی صاحب نے جہاں اپنی جماعت جمیہ
علوم اسلام کے فیصلے پر عمل کیا وہاں ان کا یہ اقدام ملک و قوم کے وسیع مفادات کے لحاظ
تھا۔ جناب مولانا سعید الرحمن سلونی لکھتے ہیں۔

اس وقت کے ملک میں اس اسمبلی کا نمبر ہے۔ بعد ازاں آئین ایک ترجمہ میں حسب حکومت
کے حق میں آئے اور استعمال کیا تو اس قسم کے بعض اعتراضات کے لئے یہ فیصلہ بھی
پیدا کیا۔ اس میں عدم اختلاف۔ اس اختلاف نے قلم۔ جسے اس دن اس وقت اختلاف
کا حق اس میں ہے لیکن واقعہ یہ ہے کہ اس میں عدم اختلاف اور قوم کے وسیع مفادات
میں واقعہ اختلاف پیدا نہیں ہوئی۔ اس طرح شروع صدر رہا ہوں۔ یہ ساری اور اس میں
اس میں وہ بھی تفصیل سے لکھ۔ مختلف دوروں میں اس میں اس کے ساتھ اپنا وقت
پایا۔ بعض باروں میں غلطی کا تکیہ کیا۔ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ
یہ بات درست ہے۔ اور دراصل اس وقت اس میں اس کے ساتھ اس کے ساتھ

۱۹۶۹ء میں جناب ریاض بنالوی نے روزنامہ "مشرق" لاہور سے لئے مفتی صاحب کا
اثر دیا کیا اس میں اس میں مفتی صاحب سے اس ترجمہ کے حق میں اس کے ساتھ اس کے ساتھ
مفتی سوال کیا جس کا مفتی صاحب نے تفصیل کے ساتھ جواب دیا ہے بلکہ اس ترجمہ
کے بارے میں اس میں اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ
موقف بھی واضح کیا ہے۔

سوال و جواب مندرجہ ذیل ہیں۔

سوال: کیا یہ درست ہے آپ نے اس ملک میں آمریت کو مسماعل اسے لئے سابق صدر
ایوب کے ہاتھ مضبوط کئے اور ایوب خان کے دور میں صدر کی انتخابات میں اس کی

وجہ سے سارے ملک میں حب الوطنی کے جذبہ کے تحت ایک اتحاد کی صورت نظر آتی تھی اور قوم ایک سیر پائی ہوئی دیوار کی طرح ذنبان شریضہ کا خطرہ پیش کرنے لگی تھی۔ عہدِ ہرج منہ جنگ بندی ہوئی تھی مگر اس کے بعد کے حالات ایوب خان کے دہال کی نشاۃ ثانی کرنے گئے تھے۔ معاہدہ ہاشقہ نے ریسی مکی کٹر پوری کر دی تھی۔ صدر ایوب خان کی صلاحت کے ہریر خارجہ جناب ذوالفقار علی بھٹو نے قوم کے مراۃ کو تھ کر وزارت سے استعفیٰ دے دیا تھا اور قوم کو یہ افرہ دے کر اپنی طرف خوب متوجہ لیا تھا کہ میں معاہدہ ہاشقہ کا راجہ بن کر رہوں گا۔ قوم ایک طرف صدر ایوب کی مخالف ہو گئی تھی۔ دوسری طرف اس کے وزیر خارجہ کا استعفیٰ اور قوم وہ تاثیر بنائے معاہدہ ہاشقہ کی صورت میں قوم کو کوئی دھوکہ دیا یا سہید اور اور حکومت پاکستان کے بھارت کے شرائط پر معاہدہ کر کے وطن کی عزت و عاک میں لایا تھا۔ اس بات نے ملٹی پر تمل کا کام لیا تھا اور ذوالفقار علی بھٹو شہریت کی بلدی پر نکلی گئے تھے اور اس نے اس حالات سے بھرپور فائدہ اٹھایا تھا۔ حکومت نے حالات سے مجبور ہو کر اسے اختلاف کی جہاتوں کو مدد اراست دی۔ موت دی۔ مذاکرات میں ایک متفقہ موقف اختیار کر کے لئے حربہ اختلاف کی بنیادوں کے مشورے اور اجلاس شروع ہو گئے مگر سوائے صرف وہ مطالبات کے مانی پر اتفاق ہو نہ سکا اور وہ مطالبے ایک پارلیمانی نظام کا تھا اور دوسرے پانچ رائے یعنی کا تھا اور مزید مطالبات کے بارے میں فیصلہ یہ ہوا کہ گول میز کانفرنس کی صورت میں مذاکرات میں ہر پارٹی اپنے علم پر مطالبات کرے گی۔ جناب ذوالفقار علی بھٹو اور مولانا حمید امجد خان بھٹانی نے مذاکرات کا بیگانہ یا بیکہ دیگر تمام پارٹیوں نے مذاکرات میں شرکت کی۔ مولانا مفتی محمود صاحب کے مشترکہ دو مطالبات کے علاوہ مطالبات اور بھی سامنے رکھے ایک یہ کہ آئین میں مسلمان کی تمام اہمیت شامل کی جائے تاکہ اس طرح قادیانیوں اور دیگر غیر مسلموں کا کلیدی مہدیوں پر تعصباتی کاروائی روکا جاسکے۔ دوسرا مطالبہ یہ تھا کہ 31 ملایہ کے ۲۲ نکات کو آئین کا حصہ بنایا جائے۔ سوائے جنس (۱)

انہیں اہمیت شہریت اور کئی رہنما کے ملٹی صاحب کے مطالبات لی تا یہ کہیں کی یہاں تک کہ اس میں نہ بھی رہنما بھی شریک تھے۔ اور خاص کر مولانا علی سوادہ صاحب جو ۲۲ نکات مرتب کرنے والے 31 ملایہ میں وہ بھی شامل ہیں۔ مگر وہ بھی پچھ ۲۴ ورہ گئے۔ صدر ایوب خان کے سیاسی، سماجی سے یہ مذاکرات ناکام ہوئے۔ جس لی نامہ ملک کے حالات نے ایتھ کی کی صورت اختیار کر لی۔ یہاں تک کہ صدر ایوب خان۔ صدر اراست سے استعفیٰ دے دیا اور ملک کی جاگ ذور کو ذل بھی جان کر کی افروغ سے ہر اور کے حوالہ کر دیا۔ جہیز نے ملک میں ہر مثل اور ناکہ کر کے سیاسی جماعتوں پر پابندی لگا دی اور ۱۹۷۱ دن کے اندر اندر پانچ رائے ملی اور پارلیمانی نظام کا طاس کر کے عام انتخابات کا اندوہ کیا۔ کچھ عرصہ بعد سیاست سے پابندی ہٹا کر اس نے عام الیکشن کا طاس کیا۔ تمام سیاسی جماعتوں۔ الیکشن کی تیاری شروع کر دی۔ ملٹی صاحب اور ان کی جماعت جمیہ علماء اسلام سے ملک کے دوسرے مغربی اور مشرقی حصہ میں سید اور کھڑے کرنے کا فیصلہ کیا۔ ایک بہترین مشورہ تیار کر کے ہر سرائیکو آتے کی صورت میں اپنے دستور العمل کا خاکہ موم کے مانے پیش کیا۔ جس میں قریب دست کی روشنی میں موم کے مسئل کا بہترین حل پیش کیا گیا تھا۔ جناب ذوالفقار علی بھٹو نے اپنی جماعت کا چار نکاتی پروگرام پیش کیا۔ جس میں ایک نکتہ یہ تھا کہ ہندو سمیت ساری مسلمان ہوگی۔ بھٹو صاحب نے موم کی ہر دہائی حاصل کر کے لے کر وہی اپنے بڑے مکان کا نمبر لکھا۔ جس کی وجہ سے ہندو کے ہندو ملک کے اپنی طرف متوجہ کیا۔ اور ملک میں بڑے بڑے سرمایہ داروں، عوامی اداروں، صنعتکاروں کے جنر صاحب کی مخالفت میں ایڑی پڑی اور لگایا۔ سرمایہ داروں کے دست ملک بھی ملٹی مخالفت ظہور کر دی۔ اس میں جماعت اسلامی سب سے آگے تھی۔ اس نے ایک طرف حکومت وقت کی ہر دہائی حاصل کی۔ مشرقی پاکستان کے ضمنی الیکشن میں حصہ لے کر وہاں عبوری حکومت میں شمولیت اختیار کر لی۔ دوسری طرف بڑے بڑے سرمایہ داروں کے دست کا کردار ادا کر کے بھٹو کی

مخالفت شروع کی۔ دلی۔ انہوں نے کہ تحریک مسیحیوں کی وہاں بکھری رہی۔ یہاں تک کہ بعض عمارتوں
 تحریک اور ملک میں ایک طوفان مچا ا۔ یہاں ملحق صاحب اور اس کی جماعت شروع میں سے ایک
 معتدل پروردگار کی حامی ہو گئی تھی۔ اور وہ ان حالات میں بھی اعتدال کی پالیسی پر کام لے رہے تھے۔
 انہوں نے اگر ایک طرف سو شکر ملی مخالفت کی تو دوسری طرف سرمایہ داروں کی طرف سے
 اسٹریسٹل و مشکلات کی بیرونی وجہ قرار دیکر غربت کی مزاحمتی دلی شروع کی اور کئی امریشیا، ضرورت
 کی قلت کی اصل وجہ سرمایہ داروں کو قرار دے رہے تھے۔ ۱۹۲۲ء انہوں کو واپس تائی
 غربت و افلاس کی وجہ دار ٹھہرا دے تھے۔ ان دنوں حضرت ملحق صاحب کی جامعہ مدینہ سے
 خطاب بڑے جذباتی ہوا کرتے تھے۔ دوسریوں اور دوروں کی حمایت میں آتے بڑھ کر ان کی
 دھمکیاں پیتے تھے۔ جس کی وجہ سے ملک کے پتہ ہرے طبقات بھی غمزدہ ہو گئے اور مسلمانوں کی نگاہ
 میں آپ کا مذاکرہ حرام پید ہو چکا تھا۔ ایک طبقہ تو تو جو سرمایہ داروں کی نظام اور سرمایہ داروں کے
 نمائندے کے لئے سرگرم عمل تھا۔ جس نے ملحق صاحب اور ان کی جماعت کو مذہبوں اور مذاہب
 کی حمایت کی وجہ سے سوشلسٹ طبقہ کے نام سے مشہور کر دیا۔ اور ان دنوں ایسے فتویٰ تیار کیا
 گیا جس پر ۱۱۶ علماء و محدث تھے جس میں ائمہ حقیقت کے ساتھ ساتھ ائمہ اہل سنت و جماعت بھی
 ان کے دیکر مسودہ اعلام و اعلام قرار دیا گیا تھا۔ لیکن ملحق صاحب نے ان کو دوروں سے ان فتویٰ کو
 بوجہ اس انداز سے غلط کیا کہ اس فتویٰ کے پرچے اڑا دیے گئے۔ اور اس کی اتنی ہی حیثیت تھی
 مخلوک ہو گئی۔ دوسری طرف ملحق صاحب اور ان کی جماعت نے آتے بڑھ کر اس وقت پاکستان
 کی سطح پر دوروں کی ملک گیر لہر پھیلنے سے معافی دینا اور انھیں دوروں اور مسائل
 سو شکر کی گواہی میں جانے سے بچا لیا۔ اور یہ جب حضرت ملحق صاحب کی تدریس و اساتذہ کے اور
 عوامی مقبولیت کی وجہ سے ممکن ہو سکا۔

ملحق صاحب نے اس دور کا ذکر کرتے ہوئے بتایا۔

میں نے "ایک فریم اور ایک آواز" سے تحت خودی سے آواز دیا اور میرے لئے اور
 انتہائی کاموں اور پابندیوں کے ساتھ ساتھ ملحق صاحب نے بھی وہی جہتوں کی طرف ہر ایک
 ہم شروع کی۔ ہم نے اپنا ایک مشورہ قرار دیا کہ ہم نے
 کہ ہم صحیح سچی میں اسلامی نظام لا رہے تھے۔ یہاں تک کہ جو غلامت، شدت و ستم میں
 دیکھ کر ہم اسلام کو سرمایہ داروں کا آلہ کار نہیں بلکہ اسے تحریکوں اور مظلوموں کے
 تحفظ کا وسیلہ بنانا چاہتے تھے۔ حقیقت یہ ہے کہ اسلام - سرمایہ داروں کی مخالفت نہیں
 بلکہ مظلوموں اور مظلوموں کی تحریکوں کے لئے ہے۔ چھپ چھپ کے ہم نے ان کی تربیت
 مغربی سامراج و فسطائی پرستی کی تھی۔ اس لئے ہم عجمی امریکہ اور جاپان اور دوسری مغربی
 طاقتوں کے خلاف سرگرم عمل تھے اس طرح انتہا پرستی میں سرمایہ داروں کے خلاف
 وسیع ہوں گے۔ یہاں استعمال نہ دیکر عربوں کا حق چھیننا اور انہوں کے
 سامنے خلاف ایک مضبوطی قائم کیا۔ اس سے عواموں کو تسکین دینا اور
 کے لئے تھیویر میں سامراج کے خلاف جدوجہد کرنے والوں کے لئے ملحق صاحب نے
 مخالفت کی اسلام اور سوشلسٹ مخالفت اسلام اور کمر کی عمل میں آیا تھا۔ یہ
 صرف نہیں بلکہ اس جماعت کو کمر لگایا جو ان طبقہ میں مقامی اوصاف کا ہم نے
 راہی تھی۔ بہر حال ہم نے اس فتویٰ کو کفر کا بھی مقابلہ کیا۔ اور زمانہ "میریت"

ای۔ ۱۹۵۰ء کی ہے۔

ان حالات میں ملحق صاحب نے عظیم کردار کے بارے میں عوامی افکار میں صاحب

یوں اظہار کیا کرتے تھے۔

میں نے ملحق صاحبیت کا تقاضا میرے دل پر اس وقت کیا جب دلی کے ایک اور
 مقام کے سربراہ لگاتار عوام کو اور جملہ ممالک سے عمارتوں اور پابندیوں میں ہم
 مشکلات، خطرات، مصیبتوں اور سب غم سے بھر چکا تھا۔ ان کی تھیویر اور ان کو کفر قرار دیا
 ہوا تھا۔ عوامی تھیویر اور عوامی مسائل کے مسائل ان کے کارنامے میں سفر

فصل تمام سرحد پر دست مہر کی اپنے اصرار پر مجاہدین اور اول کے تحفظ کے لئے قمری کے
کے بعد لے اور قوموں کی حکومت کو سب سے پہلے میں فکر آئے تھے۔ ایسے میں ان کے
مقام میں ایک عداوت کی ایک ہی آواز تھی اور وہ سنی قوم کی آواز تھی۔ انہوں نے یہ
کہ وہ دینی تحفظ کوئی جرم نہیں اور نہ ہی یہ ہے۔ یہاں کا سربراہ کا اثر کی حیثیت سے ان کا
یوں غریب مسلمانوں کی ایک بہت سی قسم اور یہ کہ وہ اس جگہ سے جی کی میں
یہ سمجھتے ہیں کہ مفتی صاحب کے احوال میں اگر ان کی وہ سری اسلامی خدمات شامل نہ
میں لئے جائیں تو ان کے حشر سے ان کی ایک نئی نئی ہے۔ یہ وہ میں بدعت کی
فصل صاحب ہونے کے بعد مفتی صاحب کی مصیبت اور یہی وہ لوگوں کو یوں مل گئے
فرق حسین عثمان کی۔ [مواہظہ مہربانی۔ ترجمان اسلام مفتی محمد قمری]

جہاں تک آپ پر اس الزام کا تعلق ہے کہ آپ سے شرم لے جایا ہے۔ یا آپ
موسلمت عالم کی حیثیت سے یاد کیا جاتا ہے تو اس سے بارے میں آپ خود اس کی وضاحت ہوتی
یوں فرماتے ہیں۔

ایک مسلمان کی حیثیت سے میرا یہ حق ہے کہ میں اسلام کو ہر گئے اور جانح نظام
زندگی سمجھتا ہوں۔ اس بات پر ایمان رکھتا ہوں کہ قرآن راشد کی ہے تمام شعبوں میں
اس بات پر ایمان رکھتا ہوں کہ قرآن کی وہ دور کی میں ایک مسلمان سے ہے وہ ملک
کی اور اس کی وہ ہے مقید ہے اس کی یہ تفسیر ضرورت نہیں ہے۔ یہ
ماننے کے ہے کہ یہ ہیں کہ ان میں اسلام اور یہ شرم کی حشر سے ان کی وہ
وہ اسلام اور فکر کی جگہ ہے میرے خود کی یہ سیاسی تقدار کی ہوئی ہے۔

اور جب مفتی صاحب سے یہ پوچھا گیا کہ آپ نے بڑا ایک اسلام اور یہ شرم میں کیا
فرق ہے تو آپ نے جواب میں اس لیا کہ تصور اور عظمت میں کیا فرق ہوتا ہے۔ اور یہ
شرق ماہور 15 مارچ 1971ء

بہت دور اور ترجمان اسلام اور (مفتی محمود علیہ) میں جناب عبد النکریم بد صاحب کا
مضمون بھی شامل کیا گیا ہے۔ انہوں نے حضرت مفتی صاحب کی خدمات کا تفصیل کے ساتھ ذکر
کیا ہے۔ زیر نظر مسئلہ کے بارے میں وہ لکھتے ہیں۔

مفتی محمد قمری صاحب سے شرم لے جاتا ہے۔ یہ میں لوگوں سے نہیں
موسلمت مولانا ہونے کا طعنہ دیا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ وہ ایک عرصہ تک کیونستوں
نے آ۔ کار سے ہیں۔ میں لوگ مفتی صاحب سے الٹی و قیوت رہتے ہیں۔ انہیں معلوم
ہے کہ مولانا مفتی محمود کیونستوں سے ایک خط جہاں اور خط ہے ایک اور خط
اسلامی سے شرم کے متعلق مولانا نے فرمایا۔

ہر کوئی نہیں دیکھتا اور میں سے نظریہ اسلامی سے شرم سے قیوت ہے۔ اس سے وہ اسلامی
تعلیمات کی تکفیر کرتا ہے۔

اس سے وہ مفتی صاحب کی اسے قیوت کہ وہ شرم کا نام لیتے اسے کو کار میں کہا
جانتا ہے اس سے میں انہیں میل کرتے ہیں۔ کہا کرتے ہیں مفتی اسلامی
موسلمت اور اسلام کے معانی نظام کو اسلامی سے شرم کا نام لیتا ہے تو اسے وہ قرار نہیں
دیا جاتا اس لئے اسے قیوت نہیں لکھی کا یہ ہے کہ یہ اسلام قیوت اور اصطلاح
میں بھی خود لکھتا ہے اور کسی غیر اسلامی اصطلاح کا نہیں لکھتا۔

ایک تقریر میں مفتی صاحب سے سلام اور یہ شرم پر بحث کرتے ہوئے پاکستان میں

سرمایہ داری اور سرمایہ داروں کو قربت اور اس کا اسے دار قرار دیا۔ آپ نے فرمایا

اسلام و شرم کا اس قدر جملہ نہیں ہے جس قدر سرمایہ دارانہ نظام کا جملہ ہے

..... اس جملہ میں اگر کوئی لڑائی ہے تو وہ اسلام اور یہ شرم کی

نہیں ہے۔ سرمایہ دارانہ نظام کی سے کچھ نکل کر شتہ ایکس مل کے دور میں پاکستان
کو جس سے یہ تعلق تھا گیارہ وار اور سرمایہ دارانہ نظام سے بچا ہے مفتی صاحب سے
کہ یہ بہت میں 70 میں جسے اس میں ان کے یہ سرمایہ جس طرح وقت کر رہے ہیں

منصور بنایا۔ مفتی صاحب ایک مہموری بھی لے کر یہ خدا کا تھے۔ دو قطعہ، شکل اس کے سامنے تھے، وہ یہ کرتے تھے کہ ہوں انگری، جمیع رات ہمارا شکل ہے۔ ہر سے ایک دفعہ دوراں مٹھو جب اس سے دریافت کیا کہ اگر مٹھو سے ساتھ رات ناکام ہو گئے تو کیا ہو گا؟ آپ نے فرمایا ہر شکل لاء لگ جائے گا۔ خواب دیا یہ تو بہت ہی اچھا اور گاہنگ۔ پھر میں اس کا مطالبہ تو کرنا شروع کیا۔ اتنا مٹھو تو میں بھی ہوں۔ مفتی صاحب نے چورے اٹھا کر قوت سے مانگو فرمایا ہر شکل لاء اب ملک کے لئے نقصان دہ ہو گا۔ میں بزم شاد پر بھی بیٹھ صاحب سے معاملہ طے کرنا کا لیکن ہر شکل لاء نہیں آئے۔ اس کا ملک کا، حقور بڑی مشکلیں۔ چاہتے ہیں چاروں صوبوں کے لوگوں سے دستخط لے لیں اگر ہر شکل لاء لگ کیا تو ملک کا شیرازہ طعنا کا [امت دور از جہان

۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵

[illegible]

شکوہ سے ان کے اغرائی و ہراف یہ تھے۔ اس کی توقعات کیا تھیں۔ دو خواہش کا بیان کرتے ہیں۔ جو انہوں نے جمعیۃ علماء اسلام کی سرکاری مجلس شوریٰ کے سامنے درج کیا تھا۔

[illegible]

اس قسم کا اظہار خیال وہ ایک سوال کے جواب میں کرتے ہیں۔ جب ان سے سوال کیا گیا کہ قومی اتحاد، جمہوریت کی طلبہ اور سب مگر ہٹلر کے دور ان اس کا شریک اقتدار ہو گیا۔ عجیب کی بات لگتی ہے۔ تو آپ سے اس سوال کے جواب میں فرمایا۔

ہدایت میں اٹھاری شخصیت، مسما بہت اور ملامت ہے آپ یہ نہ کہیں سوچتے
کہ اگر قومی اتحاد اپنے دور، حکومت میں نہ بھیجے گا تو شاید ملانی نظام سے نظام کا آغاز نہ
قدر بیلدی نہ ہو تاکہ پھر ہمارے دور جمہوریت سے طے میں جب قومی اتحاد صلاحت کی
حیثیت رکھتے ہیں ہم ایک انتہائی دور سے گزر رہے ہیں پاکستان اسلام کے نام پر
قائم ہوا تھا اس لئے اس کی تقاضا مالیت کی طاعت میں اسلام کو موش ولی سے اپنا رہا
سے مل سکتی ہے۔ صورت حال یہ ہے کہ گزشتہ نہیں ملایں کے عہد میں ہم اسلام کے

قریب ہوئے لیکن وہ دور ہوتے چلے گئے ہیں۔ مگر اس میں منظر میں موجود قوتوں کا
 خارج دنیا جاتے تو یہ اُمیدیں کا واقعہ بنتے ہیں تاہم میں یہ کہہ سکتی ہوں کہ اس کی طرف سے بعض
 مصلحتیں ہیں۔ بعض اہم قوتوں کے ہر مشاغل پیدا کرنے کی کوشش ہے۔
 ان کی ہر چال دلی آرزوی ہے کہ پاکستان مطلقاً مسیحیوں کی ایک اسلامی اور اسلامی مملکت
 بن جائے۔ [ان کا نام "پاکستان" ہے اور یہ "پاکستان" قومی تحریک] اور (مطلق

محمد صبر (24)

ایک اور اردو میں جو ان سے صحافی صاحب محبوب الرحمن شامی صاحب نے لیا تھا۔ مطلق صاحب نے قومی حکومت میں شمولیت کی خواہات کو تحصیل نے مقدمہ کیا۔ یہ سال ۱۳۰۱ء میں مندرجہ ذیل ہیں۔

سوال: ملحق صاحب پاکی میں قری تھا۔۔۔ نقل ۱۱۔۔۔ تحت حکومت ہائے کاشغریہ میں کیا آپ کے "دست" الزام لگاتے ہیں کہ یہ کری سے محبت کا نتیجہ ہے آپ نے موسم کے خلاف سے غم دہی کی ہے۔ اور اب نوی اتحاد، قومی اتحاد، نہیں درباری پارتی میں کیا ہے؟ کیا اس الزام میں کوئی مدد انتہاء موجود ہے؟

میں نے یہ بات پیش کی تھی۔ جس پر مولوی رحیم الدین نے جواب دیا کہ یہ بات
میں نے پہلے ہی عرض کی تھی کہ یہ بات اس وقت تک نہیں ہو سکتی جب تک کہ
اس وقت کی حکومت میں شامل نہیں ہو سکتی، آج بھی یہی کہتا ہوں۔ یہ سب شے
مسلمت اور ایک دنیا ہوں۔ جس کی صحت ہے اور ہمیں لیا جاتا ہے اس وقت تک اس کا
نئی صورت ہے جو مانتی ہے کہ وہ حالات کو جاننا کہ قابل امریات کے حوالے سے نہیں
مسلحہ تھی۔ روشنی میں رہنا چاہیے ہے اسے ایک چھوٹی سی مثال سے سمجھیں۔ اسی کے
گھر میں اجازت کے بغیر داخل ہونا قانونی اور معاشرتی اور کے بغیر خلاف
ہے۔ لیکن اگر کسی مکان میں آپ تک جائے تو آپ پانی کی لٹری لے کر باہر نکلتے
صاحب خانہ اجازت مانگتے رہتے کے یا آگے بڑھ کر قلم بھانٹنے کے لئے سرگرم
ہوں گے، اگر آپ آگ میں گرے ہو۔ اس خانہ کو اجازت سے لے پھرتے رہیں تو
آپ کی آواز میں تک نہیں پہنچے گی اس لئے اس قسم جو جائز ہے یہ کوئی صحیح عمل

یہ عالم میں پائی گئی تھی۔ ان کی اپنی جماعت کی منظوری تھی۔ ساتھ ساتھ، دیگر جماعتوں میں اور پارٹیوں میں۔ مگر یہی موقف تھے۔ پھر ہشتی صاحب نے خود اس میں کوئی جملہ قبول نہیں کیا بلکہ تین دور تیس حاصل کیں۔ صوبہ سرحد سے سب جانی فقیر محمد خاں اور پٹان سے جناب جانی زمان خاں اپنی اور صوبہ سندھ سے جناب میر صبح صادق خاں اور صوبہ دکن میں شہریت کی اجازت دی۔ اجلاس میں تو صدر ضیاء الحق نے کچھ اصلاحات میں۔ کامیاب کی منظوری۔ پھر اسلامی اقدامات کئے۔ مگر بعد میں جب قومی اتحاد کے دور میں یہ قسمیں کیا کہ وہ رہا، اختیار نہیں ہیں۔ اور ان کی ذمہ داری میں اصلاحات کی حد تک ہے۔ اسی طرح اسلامی اصلاحات سے متعلق بعض اصلاحات میں صدر ضیاء الحق مدد دیکھی۔ کھار ہے ہیں۔ تو چند کمیٹیوں بعد قومی اتحاد نے اس پر ذمہ داریاں بنالیا۔ اور انہوں نے انتہائی زبردستی سے حلقہ کی اختیار کی۔

اس عالم میں پائی گئی تھی۔ ان کی اپنی جماعت کی منظوری تھی۔ ساتھ ساتھ، دیگر جماعتوں میں اور پارٹیوں میں۔ مگر یہی موقف تھے۔ پھر ہشتی صاحب نے خود اس میں کوئی جملہ قبول نہیں کیا بلکہ تین دور تیس حاصل کیں۔ صوبہ سرحد سے سب جانی فقیر محمد خاں اور پٹان سے جناب جانی زمان خاں اپنی اور صوبہ سندھ سے جناب میر صبح صادق خاں اور صوبہ دکن میں شہریت کی اجازت دی۔ اجلاس میں تو صدر ضیاء الحق نے کچھ اصلاحات میں۔ کامیاب کی منظوری۔ پھر اسلامی اقدامات کئے۔ مگر بعد میں جب قومی اتحاد کے دور میں یہ قسمیں کیا کہ وہ رہا، اختیار نہیں ہیں۔ اور ان کی ذمہ داری میں اصلاحات کی حد تک ہے۔ اسی طرح اسلامی اصلاحات سے متعلق بعض اصلاحات میں صدر ضیاء الحق مدد دیکھی۔ کھار ہے ہیں۔ تو چند کمیٹیوں بعد قومی اتحاد نے اس پر ذمہ داریاں بنالیا۔ اور انہوں نے انتہائی زبردستی سے حلقہ کی اختیار کی۔

اس ساری صورت حال کے واضح ہونے کے بعد ملحق صوبہ سرحد پر یہ الزام لگانا کہ اس حکومت میں شہریت کے اس پر مبنی پسنی کی تھی۔ ان کی ایک ملحد الزام ہے اور اس کی کچھ حقیقت باقی نہیں رہتی۔

جمعیت نیپ معاہدہ پر مولانا غلام فخر ہزاروی کے اعتراضات اور جمعہ علماء اسلام سے ان کی علیحدگی

صدر کچھ سال سے اور میں 7 ستمبر 1971ء کو پاکستان میں تمام انتخابات ہوئے۔ ان انتخابات سے نیپے میں مشرقی پاکستان میں مسلم اکثریت شیخ مجیب الرحمن کی جیت کا حاصل ہوئی جبکہ مغربی پاکستان میں جناب ذوالفقار علی بھٹو جیتے۔ پارٹی اکثریت سے کامیاب ہوئی۔ بعد میں اس جیت کے اختتام کے بعد جناب ذوالفقار علی بھٹو پارٹی کو جبکہ سرحد و بلوچستان میں برقی بھی جماعت اکثریت حاصل نہ کر سکی۔ اس لحاظ سے قومی اسمبلی اور پنجاب و سندھ اسمبلی میں جیت

حضرت مفتی صاحب کے اجلاسوں سے ان بیانات سے اور اہل حق نما عقوں کا اندازہ پورے قومی حکومت میں شہریت کے جذبات و اسباب اور یہ کہ قومی حکومت میں شہریت کے مقاصد و اہداف کیا تھے واضح ہو جاتے ہیں۔ کہ انہوں نے اس وقت کے ملکی حالات کے پیش نظر یہی نقطہ نظر سے یہ ضروری سمجھا کہ دوبارہ دوبارہ سنبھالیں۔ اگرچہ اپنی طور پر دو ایک جمہوری و ان کے مالک تھے اور ان کی جماعت کی ساری جدوجہد جمہوری حقوق کی بحالی کے لئے تھی۔ مگر یہ سب کچھ آپ نے اس لئے کیا کہ اس وقت یہ حالات کاغذاً تھا۔ پھر یہ ان کی جمہوری

پارٹی کو آخریت حاصل ہوئی جس کے بل بوتے پر وہاں جو شخص ایمان کا آئینہ قانونی حق تھا جو کہ اس سے ثابت ہو گیا۔ صوبہ سرحد و بلوچستان میں حکومت نامہ کے لئے پارٹیوں کے اندر گنت و شیعہ اور اہل اکرانت کا سلسلہ شروع ہوا۔ جو بالآخر پاپلز پارٹی جمعیۃ علماء اسلام اور نیشنل عوامی پارٹی کے دو حلیاں معاہدہ پر پہنچا۔ اس سے مرعفی معاہدہ کہا جانے لگا۔ مگر بعد میں معاہدہ کی ایک حق پر اختلاف کی وجہ سے پاپلز پارٹی اس سے علیحدہ ہوئی۔ مگر جمعیۃ پپ کا معاہدہ برقرار رہا۔ یہ معاہدہ جمعیۃ علماء اسلام کی شرائط کی مینا پر ہوا تھا۔ جو کہ مندرجہ ذیل تھے۔

(۱) اشتراک کرنے والی پارٹی مرکزی اسمبلی (قومی اسمبلی) میں آئین کے مسئلہ پر جمعیۃ علماء اسلام کا ساتھ دے گی۔

(۲) صوبائی قوانین و اسلامی تقاضوں کے مطابق اصلاحات کے لئے علماء اور اہل دین قائلوں کے ایک بورڈ کی حمایت کی جائے گی۔

(۳) اسلامی تعلیمات رائج کرنے کے لئے ایک بورڈ قائم ہو جائے گا (معلمہ اور عوامی تربیت کا پروگرام اس میں داخل ہے)۔

(۴) اسلامی قوانین کے مطابق سائبر و ادنیٰ اور سرمایہ دارانہ ورید ہونے والے اقتصادیات سے فائدہ اٹھانے کے لئے تہذیب پیش کرنے کے لئے ایک بورڈ قائم کرنے کی ضرورت لی جائے گی۔

(۵) صوبہ میں پانی، بجلی اور تعلیمات کے مسائل سے چارپور اچھا رہا تھا کہ عوامی حالت بہتر بنائی جائے گی۔

(۶) ایک پیمانی شرط بھی تھی کہ کابینہ میں پاپلز جمعیۃ علماء اسلام سے ہاتھ ملانے والی ہوگی اور اسمبلی میں پارلیمانی لیڈر اور وزیر اعلیٰ جمعیۃ علماء اسلام کا ہو گا۔

شرائط کے پانچ نکات پر پپ اور مسلم لیگ (ق) کے ساتھ مذاکرات کا سلسلہ چلتا رہا۔ لیکن جب دونوں پارٹیوں نے جمعیۃ کے شرائط پر آمادگی ظاہر کر دی۔ تو جمعیۃ نے پیٹھے شرط کا

معاہدہ کر دیا جس کے تحت مسلم لیگ (ق) سے معاہدہ کر دی۔ جمعیۃ پپ نے اس شرط کو بھی تسلیم کر لیا۔ اور یہ جمعیۃ پپ سے اشتراکات سے صوبہ سرحد میں وزارت ساراں کا راستہ ہوا اور یہاں اور پھر اسی قسم کے تعاون کا معاہدہ بلوچستان میں بھی جمعیۃ پپ کے درمیان ہوا اور وہاں بھی ان دونوں جماعتوں نے اشتراکات سے حکومت بنانے کے لئے مذاکرات جاری رکھے۔ ان طرح سرحد، خیبر پختونخوا میں پاپلز پارٹی کی حکومتیں قائم ہوئیں۔ جبکہ صوبہ بلوچستان میں جمعیۃ پپ کی مشترکہ حکومتیں بنیں۔ دونوں صوبوں کے گورنر پپ سے تھے جبکہ صوبہ سرحد کے وزیر اعلیٰ مولانا مفتی محمود صاحب صوبہ بلوچستان کے وزیر اعلیٰ پپ کے رہنما مولانا خاں سیگل ملک تھے۔ صوبہ سرحد، اسمبلی میں جمعیۃ علماء اسلام کے پارلیمانی لیڈر کے انتخاب کے لئے اپریل ۱۹۷۲ء کو پشاور میں جمعیۃ قلمی شوریٰ کا ایک اجلاس منعقد ہوا تھا۔ جس میں مولانا مفتی محمود صوبائی اسمبلی میں پارلیمانی لیڈر منتخب کیا گیا تھا۔ یہ ایک نہایت اہم اجلاس تھا۔ لیکن اس میں ہزاروں صاحب نے شرکت نہیں کی تھی۔

جبکہ ان پر غور ہو جائے گا کہ اس میں ایک سرکاری معاہدہ تھا۔ چنانچہ پانی میں ایک طریق تھی مگر معاہدہ دلی ایک شرط تھا کہ اسے ہر دو صوبوں پر چھوڑ دینی کی حکومت قومی اسمبلی سے مارشل لا کے مزید جاری رہنے کا فیصلہ لینا چاہی تھی۔ بعد جمعیۃ پپ اس کے خلاف تھے۔ ان کا موقف تھا کہ اس قسم کی قومی اسمبلی کے قلوب پر پیش کرنے کے بعد معاہدہ کی رو سے پانا ہے۔ مگر ہم اس امر کے پابند نہیں ہیں کہ ہم سے قومی شریعت میں بھی استعمال کریں۔ جبکہ پاپلز پارٹی کی اسے یہ تھی کہ معاہدہ میں شریک ہو۔ کی وجہ سے تمہارا دولت کی صورتی موقف کی کامیابی میں استعمال ہو گا۔ آخر کار یہ معاہدہ عمل درآمد سے پہلے ہی ٹوٹ گیا۔ ابھی چند ہی دن گزرے تھے کہ جناب ذوالفقار علی بھٹو نے حالات کے دباؤ سے مجبور ہو کر جمعیۃ پپ کے رہنماؤں کو ایک دفعہ بلوچستان کی حکومت دی۔ جو کہ ایک معاہدے پر پہنچاؤ گئے۔ اس

اس مسئلے میں بعض مفاسد یا تضحیل کا اندازہ ہوتا ہے اور ان کا یہ تخمینہ ہوتا ہے کہ چوتھے حضرت مفتی صاحب ایسی بیانات میں بھی گئی ہیں اور ان صاحب نے ان باتوں اور اعتراضات کو کوئی اہمیت نہیں دیتے تھے اور نہ ہی ان کا جواب دیتے تھے بلکہ آپ بیٹھ اپنے ساتھیوں کو بھی اس سے منع فرماتے رہے۔ یہاں تک کہ جب مفتی رد و "پسٹ" ہوئے تو ان کے نام و لوازم سے ہر اور بیٹے کے اعتراضات اور ان کی طرف سے سنگین الزامات کے بارے میں پوچھا تو مفتی صاحب نے جواب فرمایا۔

میں "۲۰۱۲" کی باتوں کا بھی جواب نہیں دیا کرتا۔ ملک میں سے اہل حق سے ملنے کے برابر سمجھتا ہوں۔ میں اپنی طاقت صرف ایک محاذ پر صرف کر چکا ہوں۔ دوسرے محاذ پر اپنی طاقت صرف نہیں کرنا چاہتا۔ [حال میں وہ "پسٹ" ہوئے ہیں اس لئے ہر (مفتی محمد امجد علی ۴۸۱)]

اس لئے آپ (راقم الحروف) نے حضرت مفتی صاحب کی خدمات کو موضوع بحث بنایا۔ اور آپ کے من کے سیاسی موقف پر اعتراضات اور آپ پر الزامات اور اس سے جو الزامات وہی تالیف میں شامل کرنے کا ارادہ کیا ہے۔ تو ان باتوں اور واقعات کو مسدود کر دینا بحث لایا جائے۔ تاہم اس بار میں واقعات سے باہر جاتی کاروں اور اقوال حاصل ہوئے اور آئندہ کے لئے اپنے صورت حال میں قیصر کرنے میں ان کو رہنمائی ملے۔

جمیہ سے علیحدگی کے بعد مولانا پانچ ارونی نے مفتی صاحب پر یہ بھی الزام لگایا کہ وہ ملک دشمن ہے اور بیپناہ حمایت میں وہ ملک پاکستان کو لڑنے لڑنے کرنا چاہتا ہے اور وہ بدعتیوں کا حامی ہے۔ غیر وہ فیہ وہ جیسے بات ہے کہ یہ یہ طاقت میں تو ایسی کوئی بات نہیں ہوئی۔ اور یہی وہ مفتی صاحب کی طرف اس کی الزامی نسبت کرتے ہیں۔ لیکن جو ان کی جماعتی فیصلوں پر دہلی فیصلوں کو ترجیح دینے کی وجہ سے پہلے وہ جماعت سے علیحدگی کا فیصلہ کرتے ہیں۔

مجموعہ امت بھی اس سے ان تعلق کا فیصلہ کرتی ہے۔ اس سے بعد اس پر یہ مختلف ہو چکا ہے کہ مفتی محمد امجد علی ملک دشمن اور بدعتی ہیں۔ مفتی صاحب نے یہ سب باتیں نقل نہ کر دی ہیں۔ ان کے الزامات سے جواب دینے کی بھی کوشش نہیں کی۔ اور ان صاحب کے ان الزام کے پیچھے بیٹھنے والے کے اشارے معلوم ہوئے۔ اور یہ کہ یہ الزامات حکومت کی شہنشاہی کی وجہ سے لگائے جا رہے ہیں۔ تو مفتی صاحب نے اس الزام کا حوالہ جواب دیا۔ آپ نے وزارت خدایا کے دوران راجی وریو پستان کا دورہ کیا اور بے شمار جلسوں سے خطاب فرمایا۔ 29، 28 ستمبر 1972ء کو آپ نے انکل پور (پنجاب) میں ۱۰۰۰ مسلمانوں کے ہنگامہ کا کیا۔ اس دور میں آپ نے جو تقریریں کیں۔ ان سے اقتباسات "مہمہ تاریکیات" سے حوالہ سے مندرجہ ذیل ہیں۔ علیحدگی کے الزامات کے جواب میں وہ فرماتے ہیں۔

موجودہ سرحد اور چٹان کے محاذ۔ یہ علاقہ شہر شیش لی مارش ہیں اور اس پر بھی انکی "ان" گویا جارہا ہے جو مشرقی پاکستان کے محاذ کے علاقہ لگایا جاتا ہے۔ انہوں نے کہا کہ موجودہ سرحد اور چٹان کے محاذ پاکستان کی سالمیت، انتظام اور وسعت سے قائل ہیں۔ لیکن بعض افراد نے اس کے چاروں سوہنے سے انہیں انفرادی اعتبار پر جاننے کی کوششوں میں مصروف ہیں۔ لیکن میں واضح الفاظ میں بتا دیتا ہوں کہ ان کی کوششوں کا مقصد نہیں ہے کہ وہ ان کے اور ہم اس کا مقابلہ کریں گے۔ مفتی صاحب نے فرمایا

کہ سوہنے خطاب آبادی اور تہذیب کے لحاظ سے پاکستان کا بڑا حصہ ہے۔ یہاں کوئی قسم کا کرنا نہیں اور مادی مسوولوں کو "پاؤں نہیں ہاتھوں"۔ اگر قسم سے ہاتھ پاؤں ملے ہوں جائیں گے جائیں تو قسم اگر چہ بڑی ہے مگر وہ رہتا ہے لیکن ہاتھ حرکت گئے اور گئے نہ وہ نہیں دیکھتے۔ اسی طرح ہم سمجھتے ہیں کہ اگر ہم علیحدہ ہو جائیں یا علیحدہ کئے گئے تو بھلا ہم قسم ہے وہ کفار ہی کی وجہ سے گائیں ہم خود نہیں روکتے۔ ہم پاکستان سے علیحدہ ہو کر اپنی موت پر دھکا نہیں کرنا چاہتے۔

جو فی سیکرٹ رائٹنگ سے فیصے کا اعلان کیا مولا نامہ نامہ نمٹ چکا اور وہ مولا
مہدی اعظم راولپنڈی اور مولانا مہدی الحق کو دے دے اس کی ہالی سے ماہ شریف لے گئے اور مولانا
مہدی الحق کی قرا دار کے حق میں اپنا ووٹ استعمال نہیں کیا۔ جس پر ہم سب کو بہت ہی افسوس
ہوا۔ مگر کچھ کر نہیں سکتے تھے۔ جماعت اسلامی کے لئے، بیحد طلباء و استادان کے لئے یہاں تک کہ
میکو لہ جماعت سیپ کے اراکین اس کی قرا دار مولانا مہدی الحق صاحب کی قرا دار کی حمایت میں اوشہ
استعمال کر رہے۔ اور بعض اپنے طلباء، تکرانوں کی خوشنودی کی خاطر حق بات اور حق بات کی حمایت
سے پہلہ فی کریں۔ اب حیدر آباد میں مطلوب ہے۔ اس واقعہ سے چند دن بعد مولانا مہدی اعظم صاحب کے
ایک طالب علم مولانا عبد الوارث درویش سالی کی دعوت پر مولانا مہدی صاحب اور مولانا مہدی
شریف اور مولانا مہدی صاحب نے قرا دار میں مکر صرف ایک بات جس کا تعلق مولانا مہدی صاحب سے ہے
تحریر کرتا ہوں۔ میں جب قرا دار کی صاحبزادی اپنے حق کے لئے اس کی طرف سے قرا دار
لے جانے لگے۔ تو چند طلباء کے ساتھ ساتھ قرا دار میں آئے۔ آپ نے ان کے لئے ساتھ
تھا۔ انہیں پہنچ کر ہمیں کا انتظار ہو رہا تھا۔ کہ رقم اخرواف نے اس کی کارروائی اور اس میں مولانا
مہدی الحق صاحب کی سود پر پابندی کے حق میں ووٹ استعمال کرنے کے بارے میں اس سے
پوچھا۔ تو انہوں نے فرمایا۔ کہ مہدی الحق کو میں نے بار بار سمجھایا ہے کہ وہ ایسی قرا دار میں اس کی
نہ لائیں۔ جن کے بارے میں ان کو معلوم ہے کہ ہتھیار پائی اور اس سے ارکان اس کی حمایت
کریں گے۔ پھر وہ کیوں ایسی قرا دار میں پیش کرتا ہے۔ کبھی سود پر پابندی کے بارے میں، کبھی جواز
پر پابندی، کبھی جمعہ کی تعمیل، کبھی رقص و سرود پر پابندی۔ جب اس کو معلوم ہے کہ حکمران اس

www.pdfbooksfree.pk

جمیہ علماء اسلام کے اصولی مذاہب سے حضرت مولانا غلام غوث ہزاروی نے اعتراف
نے جماعتی کارکنوں میں بہت سی بے چینی پیدا کر دی تھی۔ اس نے ساتھ جمیہ کی مخالف قوتوں کی
بھی خوب موقعہ ملتا تھا اور انہوں نے اپنے مصائب میں اس کو خوب ہوا دی تھی۔ جماعتی
ماتحتوں کی ایک پریشیوں اور بے چینیوں نے کئی حساس دل ہزار کوں کو اس طرف مائل کیا کہ وہ
درمیان میں آکر ان مخالفتوں کو ختم کرنے کی سعی کریں۔ اور مصالحت کی ایسی صورت پیدا کی
جس سے کہ انہوں نے یہ جماعت و ملت مرنے سے بچ سکے۔ لیکن ہزار کوں سے ملا وہ حضرت مولانا
حاج محمد صاحب سجاد و نقشبندی کے تھے جو ان کے لیے اس سلسلے میں جو نرا راہ ادا کیا۔ اس کے جزوی
میں کار و نامہ الخروف چشم دید گو کہ ہے۔

515

حضرت خواجہ صاحب اس موقع پر حضرت مولانا صاحب سے ملے۔ اے تشریف لے گئے تھے۔ تو رقم الخروف ہر دو تھل اور وہیں ملاقات میں بھی شریعہ تھا۔ جب بکر حال وہاں کے بعد حضرت خواجہ صاحب اپنے آنے کا مقصد حضرت ہزارہی صاحب کے ساتھ رکھا۔ اور ان کے ساتھ مصالحت کے لئے دو صورتیں رکھیں۔ ایک تو یہ کہ جمعیت مولانا صاحب کے مرتبہ مجلس شوریٰ کے اجلاس میں آپ دونوں اپنا اپنا موقف رکھیں اور پھر مجلس شوریٰ جو بھی فیصلہ کرے دونوں کو منظور ہو گا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ چھ ارکان کی مجلس بنائی جائے اور اس کے ساتھ آپ اور مفتی صاحب اپنا اپنا موقف رکھ دیں پھر کچھ جو فیصلہ کرے گی دونوں کو اپنی منظور کریں گے۔ حضرت خواجہ صاحب کی طرف سے ان دو تقاریر سامنے رکھنے میں ابھی اتنا قندی ہوا تھا کہ کوئی سہ پہر پھر جو صاحب ہند حضرت ہزارہی صاحب سے دو دنوں بعد ملاقات ہوئی۔ اور انہوں نے فرمایا کہ میں مفتی محمد کے ساتھ بیٹھ کر یہاں وقف پیش کر دوں۔ یہ قطعاً نہیں ہو سکتا۔ اور حضرت ہزارہی صاحب کی یہ بات مولانا مفتی صاحب (سرائیکی) سے بھی نفی ہے۔ وہاں ہمارے "قوی ذابعت" اور (مفتی محمد نصیر) نے ۳۰ شہرہ نمبر ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷ مطابق فروری ۱۹۸۱ء میں رقم لایا ہے۔

مفتی صاحب خواجہ صاحب کی فرمائش پر فرار کی۔ یہ تسلیم کرتے ہوئے کہ وہاں مولانا صاحب پر دہشت گردانہ حملے کی پٹھانوں نے ہمارے کسی قاعدا یا قاتل کو قتل کر کے اللہ کے دلائل اس قدر مضبوط اور محکم ہوتے کر پٹھانوں سے بڑا آدمی ہیں دلائل کو تسلیم کئے بغیر جس سے ملتا تھا ایک واقعہ ہزاروں۔ پھر سے وہاں نظام موت پر ہروی اور حضرت مفتی محمد صاحب کے کام کو بن گیا ہے۔ ان دونوں میں اختلافات پیدا ہو گئے ہیں۔ ایک مولانا ہزارہی سے مرعوب کیا۔ آپ ان اختلافات کو شوریٰ میں لیں علی نہیں کرتے۔ مفتی صاحب کہہ چکے ہیں کہ شوریٰ میں جتنے مولانا خواجہ صاحب اور انہوں نے منقول رکھیں۔ ہزارہی صاحب سے جواب میں فرمایا کہ جہلی تم نہیں

حالت مفتی صاحب مولانا صاحب سے دلائل کی اتنی قوت میں سے وہاں پانچ کے لگائی۔ سرکاریت کریں تو انہیں پر بھی کار ہیں کہ اپنے دلائل سے لکڑی کو سنا جیت کر دیں۔ اور کوئی اس کے دلائل کو رد نہیں کر سکتے۔ شوریٰ میں تو ہزاروں کی جیت ہے۔

مولانا مفتی صاحب ایک اور واقعہ بھی نقل کرتے ہیں۔ جس سے ہزارہی صاحب کی جگہ میں مفتی محمد صاحب کا کیا مقام تھا۔ اور ان کے دل میں ان کی کتنی عظمت و احترام تھا۔ انہیں اس کے باوجود اس قدر محبت کہ جمیعہ کو دلالت کرنے پر آمادہ ہوئے۔ نہ تو شوریٰ میں بیٹھنا گوارا دیا۔ نہ کسی مجلس کی تشکیل اور اس کے فیصلے کو تسلیم کرنے کے لئے تیار ہوئے۔ نہ ان کے دلائل کے سامنے اپنے دلائل دینے کی خواہش کا اظہار کیا۔ اور نہ ہی آپ آپ کو مفتی صاحب کے دلائل کو رد کرنے کے قابل سمجھا۔ پھر کیا بات تھی یہی بات آج تک سمجھتے بالآخر یہ نتیجہ حاصل ہوا کہ مولانا صاحب اور عامی کر نی پور کے نوجوان کارکن جمعیت مولانا صاحب کے پرانے دلائل سے اس بارے میں جواب سوال کرتے ہیں۔ تو وہی کہتے ہیں کہ

ایک صاحب ہے سمجھنے کا سبب سمجھانے کا

یہی وجہ ہے کہ پھر بعض ساتھی اور اصرار کرتے اور ملاتے گا کہ اس میں اس کا نام اب محفوظ ہے۔ کوئی ساتھی مفادات کا التزام کرتے ہیں۔ کوئی ان کے رفقاء پر ام اور اہلکے سے کہیں یہ باتیں کرنے لگ جاتے ہیں۔ کہ مولانا ہزارہی صاحب ان کے ہاتھوں مجبور وئے سے تھے۔ شاید ہوں۔ مگر رقم الخروف کوئی ایسی جرات نہیں کر سکتا جس میں کسی نہ کسی کے ایک سرشار تھی جس سے اکابرین اور علماء حق کی اس جماعت کو اس کا ہدف بنایا گیا۔

حضرت مفتی صاحب اس جماعتی ملاقات کو بھی بھی عام مجالس میں پانچواں یا چھٹوں سے سامنے سرخوش و خوش ہوتے۔ اور نہ ہی کبھی اپنی جماعت آگے بڑھتے ہوئے "ترجماں اسلام" یا ہر سے صفحات کو اس کے لئے استعمال کیا بلکہ جب بھی اخبار کی نمائندگی آپ سے اس بارے

میں کوئی سوال کرتے تو آپ مانتے رہتے تھے لیکن دوسری طرف حضرت بنی اردنی صاحب اور
ان کے رفقاء نے تحریر و تقریر کا ہر ذریعہ استعمال کیا جو ان کی دستہ میں تھا جیسے کہ وہ ای
سے لئے وقف ہو چکے ہیں۔ صرف ایک دفعہ سنی صاحب نے اتنے بارے الزامات و اعتراضات
و اتہامات کے جواب میں اپنے ہاتھ سے لکھا "ایک مضمون بعنوان "ملکی سالمیت کی خاطر میری
جان بھی حاضر ہے" بہت بدو اثر جہان اسلام" ماہور کے شمار ۱۹۰۱ شمیر ۳ و ۴ (پہلے شمار ۲۹) ۱۹
مطابق ۱۱ اگست ۱۹۰۱ء) میں شائع کر لیا تھا اور یہ اس وقت کہ جب مولانا خزائنی صاحب
نے سنی صاحب پر ملک دشمنی کے الزامات لگائے تھے اور اس کی حد انوکھی ہے۔ ہرگز میں
شک و شبہات کا اظہار نہ کیا تھا۔ معنی صاحب نے اسی مضمون میں مولانا خزائنی کے ایک ایک
الزام کا جواب دیا ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے۔

[illegible][illegible]

بزرگ حضرت مولانا محمد علی صاحب شریک تھے۔ ۱۹۱۱ء میں مولانا صاحب بھی تھے۔ ۱۹۱۳ء میں تحریک ختم نبوت کی مجلس اعلیٰ میں مولانا، اردو، دلی کی حیثیت سے شریک تھے۔ ۱۹۱۵ء میں جماعت اسلامی بھی شامل تھی۔

۱۹۵۸ء میں مسیوری مجلس میں متاخمہ اسلامی شریعتی اصول نامہ اردو میں شائع شدہ تھا کہ جلیہ کے بعض اراکین (مختار ۱۹۵۸ء میں مجلس مسلمہ صاحبہ) نے ۱۹۵۸ء میں عبد اللطیف صاحبہ (معلمہ) کے اس پر اعتراض کیا تو وہ ۱۹۵۸ء میں اردو میں اس کے اعتراض کا جواب دیا اور انہیں مطمئن کیا

(3) مولانا ابوالحسن صاحب نے کتب شریعت کے قیاموں کی بنا پر احکامات دہرائی کی ہے۔ مرکز کی طرف سے بارہ مرتبہ ٹیکس کے بارے میں انہوں نے گزارش کی ہے۔

[illegible]

(ب) 21 فروری 1973ء کو صوبائی سرگرمی مجلس شہرہائی کے مشترکہ اجلاس انور میں منعقد ہوئے۔ اس صوبائی اسمبلی میں نو رکنی کابینہ میں مولانا اویس احمد صاحب نے ایک دوسرے دار ہونے پر آپ کے ساتھ رہنے کا اور آپ کو بھرتی کر نہیں جائے گا۔ اگر حق ہو تو اس کے باوجود حیرت سے حیرانی کے لئے اپنی اور اس میں شاملی ہو چکا ہے اور اسے صوبائی اسمبلی میں شامل ہونے کا حوصلہ حاصل ہے اور مولانا اویس صاحب کے طالبہ جو یہاں رہا ہے اس کی اس کے بھی دیکھا گیا۔

(ج) ۱۹۶۳ء میں شوری نے اعلامیہ جاری کرتے ہوئے چار اہلکار ایک وفد میں شوری
 و غربت سے مولا نامہ، بروہی سے ملا، اور ان پر محمدی شوری کے جھوٹوں کی پابندی کے
 لئے، بروہی مولا نامہ کے روبرو سے دھوکا دیا کہ یہ ملازم ملک میں بخاری مخالفت نہیں کروں

[illegible]

(۱) شیخین تراویح میں قوی اکتالی میں ادا کیا۔ حالانکہ جامعہ میں وہ ادا نہیں کرتے تھے۔
 قریب میں وہ شیعہ ہی تھے۔ یہاں تو مسجد کے بارے میں یہ لفظ بھی استعمال نہیں کیا گیا۔
 قرآن میں بھی اکتالی کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت مولانا صاحب مطلق اعظم ہیں۔ اور ایسے حق کو مطلق کہ اگر من کا جو۔

معرفت ملتی صاحب، ملتی ہونے کے علاوہ کھڑے تھا آپ، وہ کام اعظم لیکن

۱۰۰۰ مئی۔ شام کے ۷ بجے آپ کو جانے سے پہلے وقت ہمارا سیر ملا۔ مئی ۱۰۰۰

آپ کے کہہ گئے کہ آپ شاہنشاہِ مہمہ جہاد کی حکمرانی پر غور فرمائیے۔

تپ و سسک توں اُچھڑی پست پست مچھ مچھ پانی سے بھری ہوئی تھی

آپ شہرِ اہلِ علم و کرامت میں رہتے ہیں۔ یہاں پر ہر ایک کے پاس علم ہے۔ آپ نے ہر

آپ نے تو ان کی جی میں تہہ بھلی بٹائی ہے یہ وہ اصل خبر ہے کہ مسلمانوں کو جس

”چشمہ نجات الہی“ میں ”اعمال خیر“ سے ظاہر ہے کہ ”نجات“ مرادوں کا ہے۔

التي تلتها الامور في ذلك من بعد ان كانوا قد اصابوا بالعداوة الى ما مضى

حضرت مولانا سید محمد رفیع صاحب بنوری مدظلہ العالی نے فرمایا کہ انہی کے لئے حضرت مولانا

آپہائے مہالی طبع، نرم و باریک، بلند اخلاق اور صبر و استقامت کے جسم کو نہ تھام سکیں

نصرانی، جانیو تیرا سوال تک و نظام ہے نورا اندر ہی آپ کے دل سے زیادہ

کے خلاف حضرت مطلق صاحب مہ صولہ نیرہ آٹھ سو اسی اور سرنگی چار سو کی خلافت حق اور

۱۰۰۰ روپے اور ۵۰ روپے کے درمیان ہر سال ایک سو روپے کی شرح پر سود ملے گا۔

آپ سے موثر جامع، ایم سی پی، کامرہ اس میں جس جالی کا برآمد اور باقیات

تقریباً دس سو برسوں پہلے ان کا شمار تھا۔ قسمت ہے دو ملکوں میں یہ امر نہ ہو رہا ہے۔

انہوں نے حضرت مفتی صاحب کے نکاح میں سے ایک بیٹی خیرات کا انعقاد کیا۔ وہ سولہ سال
حضرت ہر اولیٰ کے انتقال سے واقعہ میں۔ دو بیٹی بھی گئے کہ انہوں نے صحیح و درست
شادی کی۔ لیکن پھر ایک غیر جانبدار آدمی جب یہ سوچتا ہے کہ ۱۹۷۰ء میں مفتی صاحب
سے بارہ بیٹی آپ کے خیالات و کتابت سے ہیں۔ اور پھر ۱۹۷۳ء میں وہ اس کے بالکل برعکس
دکھائی دیتے ہیں۔ تو یہ کیسے ہے مجبوراً تاکہ۔

یا النبی ما حیر اکیڈ ہے

مقامی صاحبِ توپ اور ریشن میاں رہے۔ صوبہ میں فساد میں پیش رہے۔ جیل میں رہا۔
 بڑا روٹی صاحب حکومت وقت سے مکمل حمایتی رہا۔ مفادات حاصل کئے۔ موقوفہ
 نے تبدیل کیا۔ اس کی وجہ کیا تھی؟ اپنے رفقاء، کہ انہوں نے حکومت کی گود میں جانے کی ترغیب دی؟
 اور اب وہ لوگ کہاں ہیں؟ کوئی ہے ان کا نام لیا؟

مولانا مفتی محمود کا وزارتِ علیا سے استعفیٰ کی وجوہات

[illegible]

ہاقتہ میں مہم جنوں نے آپ پر استغنیٰ والیس لیتے پر زور دیا تھا۔ اس نے کہا تھا کہ حکومت کا مرکز تو
اب آپ کو ہے گا۔ آپ استغنیٰ والیس لے لیں۔ اور جو جی چاہے میں اس تک اہم نے آپ کو
حکومت تک نہ لے۔ استغنیٰ صاحب سے جواب میں لیا تھا کہ جنہو صاحب نے آپ کو خط بھیجے وہ
حکومت میں عزت لینے یا جو چاہے کر کے لئے نہیں آئے۔ عہدہ میں استغنیٰ والیس لیے رہا۔
ہوں۔ لیکن اس سے قبل آپ کو اپنے اقدار والیس لیتے ہوں گے۔ [مولانا ابوالکلام آزادؒ] مولانا
استغنیٰ محمود زعماء ملت کی نظر میں۔ ص 176، 177]

[illegible]

مستر بھنوکہ حریف کا سر میں سے صدمہ اور آواز انہیں سے باقی صدر سے دار میں اقلیوں
مال و بھی درمیان میں لانے کی کوشش کی تھی۔ مسٹر بھنوکہ سردار صاحب سے کہا کہ آپ مفتی
صاحب کو سمجھائیں کہ ان سے ولی تعرض نہیں یا تو وہ ہم سے ایسا قدر میں کرتے ہیں اور
آرام سے حکومت یوں نہیں کرتے۔ یہی مقصد کی خاطر مسٹر بھنوکہ حضرت مولانا صاحب
صاحب نے بھنوکہ سے ملاقات کا یہ اگر وہ بنایا تھا۔ یوں وہ سمجھتے تھے کہ حضرت مفتی صاحب حضرت
مولانا صاحب سے اول سے عزت کرتے ہیں۔ اور جب مولانا صاحب نے پوچھا یا تمہارا آپ نے فرمایا
تھا کہ میں مفتی صاحب سے ہوں گا کہ اس شخص کی صورت میں اہل۔ یہ کیا ہے اور کیا یہ
مستر بھنوکہ کو بھی سمجھا ہے اب ہو گا۔

اگر سب کے جواب میں ملتی صاحب کا ایک ہی جواب ہو اور اس وقت کہ سب سے پہلا
اتحاد اصولی ہے اور ہم وزارت کی خاطر اصولوں سے انحراف نہیں کر سکتے۔ بعض لوگ اتحاد
اتحاد پر اصرار کرتے ہیں کہ ہم نے ایک سیکولر جماعت سے اتحاد کر رکھا ہے۔ لیکن دارالافتاء
یہ ہے کہ ہمارے اتحاد کی بنیاد پر جماعتی منصوبہ ہے۔ اور ایک سالہ دور حکومت میں سب نے اس
اتحادی منصوبہ کی پوری پابندی کی ہے ویسے بھی مرکزی حکومت نے ہونہار کی ہر ایک حکمت

۱۱۔ مودود چنگیز سے کہ جس وقت کہ وہ — ۱۲۰۲ء — میں آئیں، تو اپنے
— مہمانی خواہوں — ہم کو دیکھ کر بھی یہ کہہ سکیں گے کہ "مہمانوں کے لیے اس

{ ۱۳۴، ۱۳۳ }

[illegible]

پاکستان کی تاسیس کے بعد، یہاں پہلی بار قوم کے مسائل حکومت اور
یہاں کے ادارہ سرکاری و انفرادی دونوں میں گہرا تقاضا ہے۔ مسکن کے مسائل اور ان کے
حل کے لیے حکومت کی طرف سے دی جانے والی توجہ سے شعور بڑھ گیا ہے۔ یہاں کے
مستحقین کی خدمت میں حکومت کی طرف سے ان کے مسائل اور ان کے حل کے لیے
مہمیں چلی رہی ہیں۔ حکومت کی طرف سے دی جانے والی توجہ سے شعور بڑھ گیا ہے۔
یہاں کے مسائل اور ان کے حل کے لیے حکومت کی طرف سے دی جانے والی توجہ سے

[illegible][illegible]

عزیز (مبارق عزیز شو) نے ان فساد راہدہ قواں میں آتے۔ پتھر پارٹی کے مقامی، جہاں۔
 ہمارے تھے۔ اور وہ چلے جگہ اس مسئلہ کو مزید اور ایسے کی کشمکش کرتے اور اس مسئلہ
 صوبائی کی آگ کو مزید بڑھاتے۔ صوبائی حکومت نے جب فساد کو کنٹرول کرنے کے لئے وہاں کچھ
 گرفتاریاں کیں۔ تو قیدیوں کی گرفتاری کو صوبائی حکومت کے خلاف پریس نے ایک بھاری
 کے طور پر استعمال کیا۔ اس مسئلے میں جب مفتی صاحب نے پوچھا تو آپ نے کہا۔
 اس کے خلاف یہ وہ مسئلہ کیا ہے کہ ہم نے کسوں کی گرفتاری کی ہے۔ اور
 ہر اوروں میں جیلوں میں بند کیا۔ اس کی حقیقت صرف اتنی ہے کہ ہم نے یہ وہاں
 کو جو وہاں مقامی جگہ کو مار رہے تھے گرفتار کیا تھا۔ جیسے ان کے ہیکلے ستون کے تیرے
 ملایا ان میں چار افراد۔ قریبی طور پر چین دہلی گرفتاری کے ہم آئند کسی قسم کی
 ہر قادیان سے نہیں لیں گے۔ چنانچہ اس میں ان وقت رہا گیا۔
 آپ نے مزید کہا کہ جب میں گزشتہ دنوں ملک کے دور پر آچکے ہیں نے ملک کے
 بہت سے جگہ عام میں کہا تھا کہ میں ان تیرے سیاسی قیدیوں کو رہا کر دے گا۔
 ہوں پھر ملک میں وہ اور مطالب کی شکریں بھی یہاں کے تمام سیاسی قیدیوں کو
 چھوڑ دیں۔ لیکن میں نے قادیان میں ان کے ساتھ یہ ملک نہیں اس طرف تیرے یہاں کی
 لیکن اس میں سے کوئی قادیان نہیں دیکھتا تھا میں نے کراچی میں (اپنے دور کے دور میں)
 باقی اندر قیدیوں کی رہائی کا علم ہے۔ اب اس دور میں پتہ ہے۔ آپ نے یہاں سے
 صوبہ سرحد میں جن تیرے افراد کو گرفتار کیا تھا وہ صوبہ سرحد تھے۔ اور ہم نے
 ان کو قادیان میں رکھا۔ لیکن صوبہ سرحد اور پنجاب میں اس دور میں
 گرفتار کیا گیا ہے وہ صوبہ سرحد ہیں ان میں تیرے سیاسی قیدی ہیں اور کچھ اور ہیں۔
 [مہر مار قیادت میں 182، 183]

جہاں تک اوپر مذکورہ 4 کا تعلق ہے۔ اس مسئلے میں تفصیل یہ ہے کہ
 مفتی صاحب کی صوبائی حکومت کے دور میں چیلر پارٹی کے زیر ہدایت ہاروا ساکیل خاں
 میں جلسہ کا قیام ہوا جس سے جناب ذوالفقار علی بھٹو صدر پاکستان نے خطاب کیا۔ مفتی
 صاحب جناب بھٹو کے استقبال، ملاقات کے لئے وزیراعظم ساکیل خان نہیں آئے تھے بلکہ گورنر

صوبہ۔ جسے جناب صاحب سمجھ رہے تھے غلطی تھی۔ لگتا تھا کہ جناب بھٹو صاحب نے یہاں اپنے
 حراج اور قصوں میں مثال کے ساتھ جلسہ عام سے خطاب کیا۔ انہوں نے اپنے خطاب میں مذکور
 اسکیل خاں وزیراعظم میں یونچر کی قیام منظر میں کا اعلان کیا۔ اس وقت وہ اسکیل خاں میں
 دو اصطلاح، ضلع وزیراعظم ساکیل خان اور ضلع یوں شامل تھے۔ اور یہ دونوں اصطلاح توحید علماء اسلام کے
 خاص گراؤ تصور کئے جاتے تھے بلکہ نوپاٹ سمیت ان اصطلاح کی قدرتی اسٹیج میں نہا جگہ جمعیۃ علماء
 اسلام کے پاس تھی۔

راقم الحروف، مولانا فضل الرحمن سمیت مصری مارے محمد حضرت مفتی صاحب۔
 ساتھ وزیراعظم ہاں پشاور میں بیٹھا تھا کہ ارباب ملتہ رحاں خلیل کا زیر ہاروا ساکیل خاں سے فون
 آیا۔ اور انہوں نے جناب بھٹو صاحب کی تقریر کے اہم گوشے اور اہم اطلاعات کے بارے میں
 مفتی صاحب کو آگاہ کیا۔ فون سے کہ بعد مفتی صاحب نے فوراً بتایا کہ تم لیا۔ کہ یونچر رشتی کا
 احاس کر کے جنو صاحب کے وزیراعظم ساکیل خان اور حوں کے محامد ہاں اس کی پوشش کی ہے۔
 وزیراعظم کے لئے یونچر رشتی اگرچہ مفتی صاحب اور جمعیۃ علماء اسلام کا یہ یہ مطالبہ تھا اور انہوں نے
 اس سے قبل سیاسی جلسوں میں قراوردوں تک نہیں۔ چاہے ایک دفعہ ایک بار قادیان کے افراد
 پشاور حاکم چیف سیکرٹری، سیکرٹری ایچ جی لیشن، پشاور یونچر رشتی کے واسطے سسرانک سے ملاقاتیں
 کی تھیں۔ اور ان کے سامنے وزیراعظم ساکیل خاں میں یونچر رشتی کا مطالبہ رکھا تھا۔ لیکن جناب بھٹو
 صاحب کا یہ اعلان جمعیۃ علماء اسلام کے ان اصطلاح کے محامد کو لڑا کر جمعیۃ علماء اسلام میں رہا نہیں
 ڈالنے کی سازش کی وہاں انہوں نے مفتی صاحب کی صوبائی حکومت کو بھی سخت امتحان میں ڈالے
 لی نہ موسم کو کشش کی۔ ارباب صاحب کی مات کو سن کر مفتی صاحب نے فرمایا کہ میں اس کو
 نہیں چھوڑوں گا یہ یونچر رشتی اس سے لے کر رہوں گا۔ اور پھر وہی ہو آگے ہی سینک میں دہائی
 کاؤنٹ کی سینک ہو۔ صدر پاکستان کے ساتھ ملاقات ہو یا کسی اور متعلقہ فورم پر ہو آپ کے اس مسئلہ
 کو اٹھایا۔ حتیٰ کہ مجبوراً سرکاری حکومت کو وزیراعظم ساکیل خاں میں یونچر رشتی کی منظوری کا فیصلہ کرنا
 پڑا۔ لیکن جناب صاحب کا زیر ہاروا ساکیل خان میں وزیراعظم کے لئے یونچر رشتی کے اعلان سے جو اور

حکومت نے اپنے اخبارات کو مفتی صاحب کی حکومت کے خلاف خوب استعمال کیا۔ ایک انکو تا اخبار "شہباز" تھا جو اپنی بساط پر صوبائی حکومت کی خبریں نشر کرتا تھا۔ لیکن اس کے قارئین کا دائرہ بہت محدود تھا۔ اس سلسلے میں صوبائی حکومت اور "شہباز" پر جس ٹرسٹ کے اخبارات کے درمیان کئی "جنگیں" مٹتی گئیں۔

(8) سرحد میں مرکزی حکومت نے قومی اسمبلی کے ضمنی انتخابات کو صوبائی حکومت کو اختیار میں لئے بغیر ملتوی کر دیئے۔ اس طرح جمعیت نیپ حکومتوں کے ساتھ مرکزی حکومت کا ٹھکڑا مٹا دیا۔

(9) دیر میں خان عبداللہ خان صدر نیشنل عوامی پارٹی کے جلوس پر فائرنگ کر پائی گئی۔ مولانا مفتی محمود نے صوبائی کابینہ کے مشورہ کے بعد پورے آف دیوینو کے میر عجم خان کو تحقیقاتی وائس مقرر کیا۔ صوبائی حکومت نے تفتیش کے لئے 45 افراد گرفتار کر لئے۔ مگر مرکزی حکومت نے خالص صوبائی مسئلہ میں ٹانگ انانے شروع کر دی۔ اور مرکزی سٹیج پر ایک تحقیقاتی کمیٹی مقرر کر دی تاکہ اپنے حامیوں کو بچایا جاسکے۔

(10) صوبوں میں حکومتوں کا قیام ہارشل لا کے دور میں ایک جمہوری آئین کے تحت عمل میں لایا گیا تھا۔ جس کے تحت اقتدار کی ساری باگ ڈور مرکزی اور خاص کر صرف صدر پاکستان جناب ذوالفقار علی بھٹو کے ہاتھوں میں تھی۔ اس لئے بھی صوبوں کی حکومتیں بہت محدود دائرہ میں کچھ کام انجام دے سکتی تھیں۔

(11) صوبہ سرحد اور صوبہ بلوچستان کی حکومتوں کو ناکام بنانے کے لئے سب سے زیادہ کام خان عبدالغفور خان نے کیا ہے بلکہ وہ بلا کہا کرتا تھا کہ میں دلیر داخلہ رہا ہوں اس لئے ہوں کہ انہوں صوبوں کی حکومتوں کو ناکام بنائیں اور ان کا خیال تھا کہ وہ ان حکومتوں کو ایک ہفت کے لئے نکلے نہیں دے گا۔ مگر ان کا خیال تو خیال ہی رہا البتہ دس گیارہ ماہ بعد وہ ضرور اپنے مشن میں کامیاب ہو گیا۔

(12) ایک جگہ مولانا فیضان اللہ لکھتے ہیں کہ

آپ جہین ہوں گے کہ ایک طرف تو مسٹر جیو دھرتے طیف تھے اور دوسری طرف صاحبزادہ دست پر تھے۔ چنانچہ اور ات دن اسی بات پر بحث کرتے رہے کہ کسی طرح مفتی محمود کو وزارت اعلیٰ سے الگ کر دیا جائے۔ بیٹھنے پر ضرور ہر حد انتظامیہ کو دیا جاتا ہے۔ کئی قسم کے چھوٹے موٹے کاموں کے علاوہ مفتی محمود کے اہم منصب پر کام ہائے جائیں۔ اور ان کے افکارات کی تعمیل کی بجائے ان میں کالونی سوڈا لپیں پیدا کر کے اچھا دینے ہائیں۔ کئی وجہ تھی کہ مفتی محمود نے مسٹر جیو اور ان کی حکومت کے خلاف صوبوں کا دورہ کرنے کا پروگرام بنایا۔ (تذکرہ محمود ص 173)

(13) حضرت مفتی محمود صاحب نے اپنے ایک انٹرویو میں جو "مفتی محمود سے ملنے" کتاب میں شائع ہوا ہے۔ جس میں وہ صوبہ سرحد بلوچستان کی صوبائی حکومتوں کے خلاف مرکز کے اقدامات پر روشنی ڈالتے ہیں وہ کہتے ہیں۔

ہو سکتا ہے اس کھیل کے پیچھے دلدارہ کا بھی ہاتھ ہو۔ کیونکہ یہ وہی طاقت سازشی طاقت ہے اس کے پیچھے امریکا اور یورپ سامراں کا ہاتھ ہے۔ قادیان کے عظیم قند سے ملک و قوم کو ہر وقت خیر و برکت چاہیے۔ اور ہم قوم کو اس قند سے محفوظ رکھنے کی ہر وجہ کو شش کر رہے ہیں۔ اور مجتہد آئین میں ہم تمام کرنے کی کوشش کریں گے کہ پاکستان کی اہم اور کلیدی اساسی مسلمانوں کے لئے مخصوص ہوں۔ اور اس کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کی وحدانیت اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم اگر علیحدہ کالہ رکھنا ضروری ہو۔ ہم نے تسلیم کر لیا کہ پاکستان کا سرکاری مذہب اسلام ہو گا۔ اس لئے کہ جیسے کسی کیونست ملک میں غیر کیونست کو کلیدی اساسی پر مقرر نہیں کیا جاسکتا۔ اور کیونست (Capitalist) ملک میں سرمایہ دارانہ نظام کے خلاف عقائد اور موقف رکھنے والے کو کلیدی اساسی پر تعین نہیں کیا جاسکتا تو پاکستان میں بھی کسی غیر مسلم یا اسلام کے باغی کو کلیدی اساسی پر فائز نہیں کیا جاسکتا۔ اگر ہماری اس ترمیم کو منظور کیا گیا تو پاکستان کا سرکاری مذہب اسلام قرار دینے کی شق بے سنی ہو کر رہ جائے گی۔ ہر حال جہاں تک اہل دیوبند کا تعلق ہے ان سے کوئی بھی بات بعید نہیں لیکن ہم یہ کہہ کر اپنی امدادوں سے عہد و پرا نہیں ہو سکتے بلکہ ہمیں احمد و مستحکم ہو کر کام کرنے کی ضرورت ہے تاکہ ان کے منصوبے خاک میں مل جائیں۔

(14) موہن جان اور سرحد کے گورنروں کو یہ طرفہ کرنے کے لئے الزام لگایا گیا ہے کہ وہ سرحد کے لئے اندھ کی حیثیت سے اپنے قریبی انکس و اجماع دینے میں ناکام رہے ہیں۔ مفتی صاحب نے اس بارے میں بتایا کہ

یہ ایک اہم الزام ہے اس کا کوئی ٹھکانہ نہیں۔ اسی طرح سرحد، گورنر کے قریبی و سزا کا حق حاصل ہے اس لئے کہ ان گورنروں کا قیام 1972ء کے ایک سے ملتا ہے۔ گجرات کے تحت مل میں آیا تھا جس کے تحت سرحد اپنے 1972ء اختیار سے رہتا رہا۔ جو مجھے تھا۔ اب سرحد جو ملے یہ الزام کہ کے ایک طرف سے گجرات کو لایا گیا کہ وہاں ہے۔ چاہئے تو یہ تھا کہ سرحد اس الزام سے ملے۔ فری کاظمی کہتے ہیں کہ ملنے کے سرحد کے کوئی اختلافات ہیں جن کی تفصیل نہیں ہوتی اور گورنروں کی زیر آبی و کات کوئی ہیں جو ان کو طرف کرنے کا یہ سہا کرتی ہیں۔ لیکن سرحد سے ملتا نہیں کہا گیا۔ گورنروں کو ٹھکانے کے جو اختلافات ملنے ہوئے ہیں جن میں ملے عسکرات نہیں رہے۔ صرف اس پر اتفاق کیا۔ اس وقت خصیصہ میں جانے سے قادم نہیں ہو گا۔ (مفتی محمود سے ملنے۔ مئی 1978ء)

(15) ملت روزہ "آفریشیا" کو انگریز میں آپ نے بتایا ہے۔

چنانچہ سرحد و بلوچستان میں ایب، جمعیت کی اکثریت تسلیم کرتے ہیں انہیں اتفاق دیتے سے مسلسل گرجا گیا کہ لیکن یہ عوامی روزہ کیا ہے سرحد و بلوچستان میں یہ جمعیت کو روزہ کی احکامات کی نفی، ان دنوں صوبوں میں جس عداوت کی شکایت قائم ہوئی ہے اس میں شہر پارٹی کا حق کھل جاتا ہے، بلکہ یہ عداوت ہی ہے، ہم انہوں کو یہ حق دستیابی کریں گے۔ اس کے بعد ان کے خلاف کوئی کام کرنے کے لئے طریقہ کار کے بارے میں گفتگو کے منتہی گئے۔ بلکہ یہ اتفاق ہے کہ اگر یہ اتفاق ہو جائے تو یہ روزہ کو توڑنا اور اس میں نے احتجاجاً سرحد کی وزارت للیات و اشغال سے واپس لیا جائے اور یہ ان کو نفی کھڑی اور گورنر کو یہ ملے جس میں ملے ساتھ ظہر رہا ہے اور یہ وختہ گورنر نہیں، کھانا لیا۔ احوال سرحد 1982ء مئی 1982ء

(16) روزنامہ "حریت" شکر الہی میں حضرت مفتی صاحب کا اصرار و شائع ہوا ہے جس میں اس کے لئے اندھ نے مفتی صاحب سے یہ سوال کیا۔ کہ

سوال: کیا آپ کے خیال میں سرحد (سرحد) میں امن و امان خراب، کچھ سے ملے ہو جس کی ضرورت کا ہے؟

جواب: جی نہیں ایسی وجہ ہے کہ صوبائی حکومت اپنے جنٹیل پرفیسر کے کہہ سے جس طرح رہی ہے۔

دولت اندھ لکھتا ہے کہ بلوچ مفتی صاحب کا خیال ہے کہ اس کی بڑھ چلی کی، مفتی کی طرف سے کہا کہ کہ یہ بات بہت افسوس ناک ہے کہ یہ نہیں اس لئے کہ قانون کے کھولنے ہوئے ہیں خود ہی قانون کو اپنے ہاتھ میں لے لی و محکمہ دے رہا ہے۔ صوبائی حکومت نے ان کی انہی کو تسلیم کر لیا ہے۔ جس کے لئے آئین بھی لایا گیا ہے اگر وہی انہی آئین کے مطابق کام کرنے کی توقع ہے لیکن آئین کی مدد سے دہر اگر کوئی مطالبہ بھی کیا گیا تو حکومت اسے بر کر تسلیم نہیں کرے گی۔ ہم نے انہی انہی کو اس لئے حکم لیا کہ مرکزی وزارت اسے ان سے واپس کر لیا جائے ہر حال میں یہ مارکر صوبائی حکومت (محکمہ انہی) مفتی (مفتی محمود) نے 1982ء

یہ لیس کی بڑھ چلی کا واقعہ بھی مرکزی حکومت اور اس کے وزیر اور کی صوبائی حکومت کے خلاف ایک سازش تھی۔ پاکستان کی تاریخ میں سیکورٹی فورسز میں بڑھ چلی کا اس سے قبل کوئی ایسا واقعہ نہ لکھا نہیں ہوا ہے۔ اور نہ ہی ان کو یہ بین ساری یا انہی کا تم کرنے کی اجازت ملی ہے۔ یہ واقعہ مثال ہے جو بہت حکومت اور اس کے وزیر اور کی سازش اور ملی حکومت سے ایک ہر اس حکومت کے خلاف اس قسم کی بڑھ چلی کرانی تھی۔ پولیس نے ذہنی پھونک دی۔ ایسا ہے اپنے مطالبات کے حق میں مظاہرے گئے۔ جس کی وجہ سے صوبے میں بد امنی اور انتشار کی کیفیت پیدا ہوتی اگر مفتی صاحب کی حکومت بروقت ایسے اقدامات کرتی جو اس وقت کے اعتبار سے ہنگامی طور پر ضروری ہوتے ہیں۔ ایک تو مفتی صاحب نے ایف سی، ایلیٹ فورسز کو امن و امان، انریٹنگ کی ذمہ داریاں سنبھالنے کا حکم دیا۔ اور دوسرا یہ کہ بڑھ چلی پولیس ملازمین سے مذاکرات کا سلسلہ شروع کر دیا جو بالآخر کامیابی پر منتج ہوا اور صرف دو دنوں میں حکومت نے سارے حالات کو

کنٹرول میں لے لیا۔ مفتی صاحب نے اپنی فراست، معاملہ نہیں اور وقت کاروائی سے اس مسئلہ کو حل کر دیا۔ یہ مرکزی حکومت کی صوبائی حکومت کے خلاف ایک بہت بڑی سازش تھی۔ جس کو مفتی صاحب نے بروقت اقدام سے اس کو ناکام بنادیا۔

(17) صوبہ سرحد میں صوبائی حکومت کی آمدنی کا بہت بڑا ذریعہ تھیا کوپن ٹیکس ہے اور دوسرا بجلی کی پیداوار کے ذرائع۔ یہ دونوں ذرائع مرکزی حکومت نے اپنے کنٹرول میں رکھے ہیں۔ اور صوبے کو اپنے وسائل سے ناغہ کر دیا گیا ہے۔

(18) مفتی صاحب کی حکومت ایک عوامی حکومت تھی۔ آپ نے اپنے دفتر اور وزیر اعلیٰ ہاؤس کے دروازے عوام کے لئے کھلے رکھے تھے۔ ان سے ہر وقت ملاقات ہر شخص پاسانی کر سکتا تھا۔ آپ نے صوبائی حکومت کے افسروں اور ملازمین کے لئے قومی لباس کو لازمی قرار دیا تھا۔ جسکی لباس پہن کر کسی اور عوام میں بعد کی خلیج کو وسیع کرتا ہے۔ قومی لباس میں افسر راجت اور عام ملاقاتی لباس نظر آتے تھے۔ اس لئے ایک قریب اور احترام کی فضا ہوتی تھی۔ آپ نے دفتری زبان اردو قرار دیا تھا۔ عام دفتری خط و کتابت اردو میں ہوتی تھی۔ یہ بھی باہمی قریب کا ایک ذریعہ تھا۔ جبکہ ہنس صاحب کو یہ بات کھٹکتی تھی۔ یہیں تک کہ اس نے ایک بار اس بات کی شکایت گورنر صوبہ سرحد اور باب سکندر خان ظلیل سے کی۔ وہ قہر اڑا رہے تھے۔

وزیر اعلیٰ ہاؤس میں ۵ قاتحوں اور بہت بھارت کے لوگوں کو رکھ کر ایک بار ہونے کا حکم بھی کی کہ آپ لوگوں نے گورنر ہاؤس اور پرانے شہر ہاؤس کا بیڑا فرق کر دیا۔ لیکن مفتی صاحب کے ۵ قاتحوں میں کوئی کی آلی اور ان کے اپنے معمولات میں کوئی فرق آیا۔ مولانا مفتی محمود زعماد ملت کی تقریر میں۔ ص 216

(19) یہ میرا قلم الحروف کا بہتاد تھا ہے۔ ایک دن (محمد الہیادک) مولانا فضل الرحمن کی رفاقت میں وزیر اعلیٰ ہاؤس میں راقم الحروف موجود تھا۔ محمد الہیادک کے ان مفتی صاحب کا معمول پشاور کی کسی مسجد میں تقریر اور خطبہ کا ہے تاہم اس جہاد الہیادک کو انہوں نے مولانا محمد امیر بکلی گھر صاحب

کی مسجد میں موجود ہانا تھا۔ راقم الحروف نے بھی ساتھ چلنے کی اجازت طلب کی۔ جو انہوں نے دے دی۔ جب ہم وزیر اعلیٰ کی گاڑی میں بیٹھ کر کواٹ روڈ کی طرف چل پڑے تو راقم الحروف نے فٹ پاتھ پر چند مرد و خواتین پیسی دیکھے۔ راقم الحروف نے مفتی صاحب کی توجہ ان کی طرف مبذول کرانی چاہی۔ یاد رہے کہ اس سال بے شمار مرد و خواتین پیسی نے صوبہ سرحد کا رخ کیا تھا۔ وہ ہر جگہ ہو تلوں میں، بس اڈوں پر، بازاروں میں، فٹ پاتھوں پر سڑکوں پر گھومتے ہوئے نظر آتے تھے۔ شہر کے علاوہ دیہاتوں تک جاتے تھے۔ جو کہ اس کے بعد نہیں دیکھے گئے۔ معلوم ہے کون تھے؟ کہاں سے آتے تھے؟ اور کہاں ٹھہرے ہو گئے؟ راقم الحروف نے مفتی صاحب سے ان سیسیوں کے بارے میں پوچھا کہ یہ کس غرض سے یہاں آتے ہیں۔ اسلام آباد سے سیدھے وہ یہاں کا رخ کرتے ہیں۔ لاہور، ملتان، فیصل آباد اور کراچی میں اس تعداد میں نظر نہیں آتے جتنے وہ یہاں صوبہ سرحد میں آتے ہیں۔

بتائے گئے کہ ان کی بڑی خطرناک سرگرمیاں ہیں۔ بہت سے خراب اخلاق کاروائیوں میں ملوث پائے گئے ہیں ان کی حرکات کے بارے میں ہماری اپنی ایجنسیوں کی جو رپورٹیں ملتا وہ بہت روں فرما اور ہوش رہا ہیں۔ راقم الحروف نے فوراً صوبائی وزیر اعلیٰ سے یہ سوال کیا۔ کہ پھر آپ کی حکومت، آپ کی فورس آپ کی ایجنسیاں ان کو روکتی کیوں نہیں؟ فرمانے لگے یہ کام اس سے بھی زیادہ حساس اور خطرناک ہے۔ مرکزی حکومت اور وزارت داخلہ، صوبائی وزارت داخلہ اور پولیس سربراہ کو ہا قاعدہ ان کی حفاظت کے بارے تاکید کی احکامات جاری کرتی ہے۔ اور یہ کہ ان کو کوئی تکلیف نہ پہنچائے۔ اور یہ جہر جانا چاہتے ہیں ان کو کھلی آزادی ہے۔ اور پھر وہ ذلت کی بنیاد پر رپورٹس مانگی جاتی ہیں۔ راقم الحروف نے اس سلسلے میں ایک پچھلتے تجویز پیش کی۔ مگر مفتی صاحب نے جتنے ہوئے فرمایا کہ اس کا الزام پھر بھی صوبائی حکومت پر ہی آئے گا۔ اس لئے باوجود ان کے خراب اخلاق کرتوتوں کے ہم ان کے راستے میں رکاوٹ نہیں

ہیں۔ راقم الحروف نے ان کے کہ توہین کے بارے میں استفسار کیا تو فرماتے گئے۔
یہ شہر دوں میں دو پہاڑوں میں نوجوانوں کو بے فعل کی ترغیب دیتے ہیں۔ خود بھی
خشیات استعمال کرتے ہیں۔ ہمارے نوجوانوں کو بھی خشیات کے استعمال میں متکا کرنے
کی کوشش کرتے ہیں۔ راستے میں آتے جاتے مرد و خواتین ایسی حرکات، ایسے اشارات
کرتے ہیں جس سے نوجوانوں کو برائی کی ترغیب ملتی ہے۔

راقم الحروف یہ سمجھتا ہے کہ یہ بھی مفتی صاحب کی حکومت کے خلاف مرکزی
حکومت کی ایک سازش تھی۔ تاکہ کوئی غیر متسلح انسان ان کے خلاف کوئی کارروائی نہ کرے یا
خود اس کے بارے میں ایسی کوئی شکایت نہ ملے۔ کہ ان کے مقاصد پورے کرنے میں رکاوٹ بنے ہیں
تو مرکز کو صوبائی حکومت کے خلاف کارروائی کا کوئی جوہر ہاتھ آئے۔

یہ وہ متعدد وجوہات، واقعات اور شکایات تھیں۔ جو بہنو حکومت نے مفتی صاحب کی
حکومت کو ناکام بنانے کے لئے استعمال کئے۔ اور بالآخر مفتی صاحب نے اپنی وزارت کی آبی کو
الزام دیا۔ اور علماء اور ویدہ طبقہ کی لالچ رکھ لی اور ان پر اس حقیقت کو واضح کر دیا۔ کہ علماء
بعد یہ دور میں بھی پرامن اور کامیاب حکمرانی کے ساتھ دنیا کے لئے مثال قائم کر سکتے ہیں۔

آپ کا مختصر دور حکومت نہ صرف اپنی، شری اور قانونی اعتبار سے ایک مثالی حکومت
تھی۔ بلکہ عوامی، سماجی اور معاشرتی امن و ترقی کے اعتبار سے بھی بے نظیر تھی۔ آپ نے نیک عوام
سے تھے اس لئے عوامی مسائل و مشکلات سے بخوبی واقف تھے۔ اس مختصر سی مدت میں آپ نے
عوامی مسائل و مشکلات کے ازالہ میں کھدی کر دیا تھا۔ اس لئے آپ کی حکومت سے استغنیٰ کو
عوام نے رائے عامہ کا بہت بڑا نقصان سمجھا اور اس کو صوبہ سرحد کی ترقی و استحکام کے خلاف

سازش سے تعبیر کیا۔ اور یہی وجہ ہے کہ اس سال 4 اپریل 1947ء کو جناب ذوالفقار علی جنوکی
بری کے موقع پر رونما۔ ”جنگ“ ”راولپنڈی میں جناب جہلم صاحب کے ایک مداح نے جو
نیویارک (امریکہ) میں رہائش پذیر ہے۔ اور جس کا نام نامی حفیظ کاظمی ہے۔ بہنو صاحب کے
اصناف، صفات اور عوام میں ان کی مقبولیت کے واقعات سمجھنے کے بعد انہوں نے ان کی کچھ

غلطیاں بھی تحریر کی ہیں جو بہنو صاحب سے سرزد ہوئی تھیں جس سے بہنو کے مخالفین اور دشمنوں
کے ہاتھ مضبوط ہوئے تھے۔ جبکہ بہنو صاحب کو بھائے بدنامی، سیاسی زوال اور بے حریت و قسمتی
کے تحفے کے اور کچھ حاصل نہ ہو، وہ ان غلطیوں میں سب سے بڑی غلطی مفتی صاحب کی حکومت
کرانے کو قرار دیتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں۔

ان تمام حقائق اور وجوہ کے باوجود بہنو نے حقیقت انسان اور سیاست دان چند غلطیاں
سرزد ہو گئیں۔ جن کی وجہ سے بہنو کے مخالفین اور دشمنوں کے ہاتھ مضبوط ہوئے۔
بہنو نے بیخود طاقت کے مطابق اقتدار میں آئے کے بعد جہلم کی سیاست، سیاسی غلطی
صوبہ سرحد کی غلط حکومت کو کرنا غلطی انسان کے لئے اور نازک۔ بہنو کی تمام یہ
ایک ضرب بھری تھی اور بہنو کو اس وقت اس کا غیہ و بوجہ میں جھگڑا ہوا۔ ایک طرف بہنو کی
بہنو کی ساتھ ساتھ ہوئی۔ تو دوسری طرف بی بی بی اور بی بی خان کی ایسے اور مفتی محمد علی
بائیں ہند کی عمارتوں کے اور یہاں شک و شبہات اور انتشارات نے جنم لیا۔
اور ہند ”جنگ“ ”راولپنڈی (4 اپریل 1947ء)۔